



وَقَدْ كَانَ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى رَسُولِهِ الْغَيْظُ لَنَا بِالْمَعْظَمَةِ وَالْإِسْلَامِ
رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

انتشالا للآیه که ال مستدر مطلوب بیت سیادت معلوم و امداد و لحد پیشه کمال است بوند بیت قدس از
فصل و بارشاد صحیفه مشرقه ملقبه

الامداد

مشمول شعب علمیه متنوعه خمسہ سلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی ما یخلق بالفسواح الجہدیه
تربیه الساکل فی الاحوال الخاصه من السبلوک و الرقیق فی سوانہ الطریق فی الامور الالیه منہ
ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفه الثقلیه و البعقلیہ کہ کل آن در افتادات سلسله حضرت امام شریعی
صاحب مدخل است بوجہل آن از افاضات حضرت شیخ العربی العجم مولانا الحاج الشیخ محمد امداد اللہ ست
کہ لقب صحیفه مشرقه بترک بنام نایش نیز و خامسہ الاشتات کہ تحقیقات طائرہ دیگر ان فضل

جلد ۱ باب ۱۳۳۵ جلد ۱

از مطبع امداد المطابع کتبشایهون جلوه نمودن گرفت
بإدارة الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا مدد و شل امداد و نام یافت زامداد المطلق انتظام

فہرست مضامین پر سالہ الامداد و بابت حرب المہرب ۱۳۳۵ھ

بہ برکت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلمہ العالی

خالقہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

صفحہ	صاحب مضمون	فن	مضامین	پرچہ
۳	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	سلوک و اخلاق	الرفیق فی سوار الطرق	۱
۱۱	ظلمہ العالی	سلوک یا طب و حافی	تربیتہ السالک	۲
۲۱	"	فقہ	صلاح انقلاب	۳
۲۵	"	مضامین مختلفہ	مکتوبات خیرت	۴
۲۹	مولانا مولوی طفیل احمد صاحب	اسرار الاکوان	لباب النعمہ	۵
۳۵	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	دام ظلمہ	تمتہ خامسہ تنبیہات و صیغہ	۶

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف دیکھ لیا کریں
تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا (نائب مدیر)

بزرگوں کے حسب خواہش کام ہو جانے سے حق تعالیٰ کا

ان کے کہنے میں ہونا لازم نہیں آتا

مگر اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ اللہ میاں ان کے کہنے میں ہیں ہرگز نہیں بلکہ یہ حضرات خود حق تعالیٰ کے کہنے میں ہیں اور یہ اسی کی برکت ہے چنانچہ خداوند تعالیٰ کبھی کبھی ان کے کہنے کے خلاف بھی کر دیتے ہیں اور کسی کا تو کیا منہ ہے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دعائیں کیں ان میں سے دو قبول ہوئیں اور ایک نامنطور ہوئی سو اس سے سمجھ لیجئے کہ جب حضور کی دو دعائیں منظور اور ایک نامنطور ہوئی تو اور کون ہوگا جس کا کہنا ہو جائے اور میں اس مضمون کو کہتا بھی نہ مگر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تو مجھے چھپانے کی کیا ضرورت ہے غرض آپ فرماتے ہیں اللھم ادراحق معہ حیث دار اور یہ کبھی کبھی ہوتا ہے اور غالب تو یہ ہوتا ہے کہ وہ حق کے ساتھ ہوتے ہیں اور خداوند تعالیٰ ان کے ذہن میں ادراک پیدا کر دیتے ہیں کہ خلاف حق چلتے ہی نہیں غرض ان کو مرتبہ مجبوری کا عطا ہوتا ہے پس سے وہ خیر حق نہیں کرتے یہ وجہ ہوتی ہے صاحب حال کی ترقی و استقامت کی۔

خلاصہ طریق قرب

پس علم و عمل و حال کا جمع کرنا یہ طریقہ ہے قرب و رضا کا جو کہ بہت بڑی دولت ہے کیونکہ دولت کا مقصود راحت قلبی ہے تو اس سے بڑھ کر اور کیا راحت ہوگی کہ اس کا محبوب حقیقی اس سے راضی ہو اور قریب ہو یہ راحت کسی کو بھی نصیب نہیں بلکہ اس دولت میں تو اگر کچھ محنت بھی ہوتی تو اسپر بھی راضی ہوتے۔

اللہ کو کلفت و مصیبت میں بھی قرب و رضا کی راحت ہوتی ہے

چنانچہ کبھی ایسی حالت ابتلا اگر پیش آتی ہے تو قانع ہوتا ہے اس وقت انکی یہ حالت ہوتی ہے

و مادام شراب الم درکشند و اگر تلخ پسند دم درکشند

لوگ جسکو کلفت سمجھتے ہیں وہ اسکو بھی راحت سمجھتا ہے مجنون کو اس کے اقارب خانہ کعبہ میں لیگئے اور کہا کہ اللہم ارحمہنی من لیلی جمہا تو وہ کہتا ہے اللہم زدنی حبیلی اور یہ شعر پڑھا ۵

المنی تبت من کل المعاصی
فاما من هو لیلی و ترکی
الیک فقد تكثر الذنوب
زیارتما فانی لا اتوب

غور کرو کہ عوبیت کی محبت میں یہ حالت تھی اب مولانا کا قول سنو فرماتے ہیں ۵

عشق مولیٰ کے کم از لیلیے بود
گوئے گشتن بہر او اولیے بود
یعنی کیا خدا تعالیٰ کی محبت لیلیے کی محبت سے بھی کم ہو گئی ہرگز نہیں تو اب غور کیجئے کہ وہ کسی لذت کی ہو گئی پس معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ کا قرب بڑی دولت ہے۔

جو لوگ خدا تعالیٰ کو چھوڑ دیتے ہیں حقیقت مصیبت میں ہیں

اور ہمیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ جو لوگ خدائے تعالیٰ کو چھوڑ بیٹھے ہیں وہ بڑی مصیبت میں ہیں گوان کے پاس اموال و اولاد بھی ہو اسی کو خدا تعالیٰ فرماتے ہیں غایوب اللہ ان یعدہم بما فی الدنیا و ترہق الفسہم و ہم کافرون حقیقت میں اگر غور کر کے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ جنہوں نے دنیا کو قبلہ و کعبہ بنا رکھا ہے وہ کس قدر مصیبت میں ہیں عیش کے ذرائع سوچتے اور جمع کرتے ساری عمر گزر گئی اور کھانے پینے کو وہی چار چپا تیاں اور تین کپڑے ہی ملے جو کہ سبکو ملتے ہیں اور پھر لطف یہ کہ اس قدر انہماک کے بعد بھی ذرائع عیش بضیب نہ ہوئے اور غضب یہ کہ آج تک بھی اسکا احساس نہیں ہوا اب تک بھی وہی ترقی کی تعلیم دی جاتی ہے اور اگر پورا عیش حاصل ہو بھی گیا تو یہ کیا عیش ہے کہ خوب کھا لیا اگر یہی عیش ہے تو بیل کو سب سے زیادہ عیش مسیر ہے کہ اسکو نہ گزشتہ کل کی یاد نہ آئندہ کل کی فکر اسکی برابر سلطان بھی عیش میں نہیں غرض محض مفکری سے کھالینا کوئی عیش نہیں۔

عیش حقیقی کی حقیقت

عیش یہ ہے کہ نہ ماضی کی فکر ہے نہ مستقبل کا اندیشہ پس وہ ابن الحال ہے کہ جو اس پر گزرتا ہے سب کو خوشی سے برداشت کرتا ہے اور اس کو نعمت سمجھتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں ۵ صوفی ابن الحال باشد اے رفیق + یعنی جو حالت اس پر طاری ہو وہ اسی میں راضی ہے اور یہ کہتا ہے ۵ ہر چہ از دوست میر سرنیکوست + اگر طیش بھی ہو تو عیش ہی ہے اور اس پر کچھ تعجب نہ کیجئے دیکھئے اگر ایک مدت کے بعد محبوب سے ملاقات ہو کہ دیکھ کر حیرت زدہ رہ جائے نہ بات لے نہ ہمت ہو نہ سلام کی حیرت اور اسی حالت میں محبوب اس پر رحم کرے اور اس کو سینہ سے لگالے اور خوب دبا دے کہ اس کا دم نکلنے لگے اور اسی حالت میں اس کا کوئی رقیب آجائے اس کو دیکھ کر محبوب ذریافت کرے کہ اگر تم کو تکلیف ہو رہی ہو تو میں تم کو چھوڑ کر اس کو دبائے لگوں تو اس وقت کیا کہے گا کیا یہ تکلیف اس کو محسوس ہوگی اور کیا اس کی وجہ سے وہ محبوب کے علیحدہ ہونے پر راضی ہوگا کبھی نہیں بلکہ وہ یہ کہے گا ۵

۱۶۹

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاکت تیغ	سر دوستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی
---------------------------------	-----------------------------------

اور یہ کہے گا ۵

کل جای دم تیرے قدموں کے نیچے	یہی ذل کی حسرت یہی آرزو ہے
عجب داری از سالکان طریقی	کہ باشند در بحر معنی غریقی

اور ان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ ۵

ناخوش تو خوش بود بر جان من	دل فدائے یار دل رنجان من
----------------------------	--------------------------

اور وہ یوں کہتے ہیں ۵

بس ز بلو ن و سوسہ باشی لا	گر طلب را باز دانی از بلا
---------------------------	---------------------------

یعنی اگر طلب اور بلا میں فرق کیا تو تم طالب خدا نہیں بلکہ طالب مخلوق ہو ایک مخلوق کو چھوڑ کر دوسری مخلوق کو لیا ہے جس نے اس کی حقیقت سمجھ لی اس کی برابر کوئی دولت مند نہیں تو معلوم ہوا کہ یہ بہت بڑی دولت ہے۔

مذکورہ عیش و ولوں کا حیرت انگیز عیش و پر

جو اس سے محروم ہو وہ محروم بھی ہے محروم بھی ہے محروم ہونا تو ظاہر ہی ہے اور محروم اس لئے کہ اہل اللہ کو اس پر رحم بھی آتا ہے ہاں اگر باغی ہو تو اس پر ان کو رحم نہیں آتا لیکن اگر باغی نہ ہو بلکہ گنہگار ہو تو ان حضرات کو اس پر بہت رحم آتا ہے اور وہ اس کو ذلیل نہیں سمجھتے کیونکہ جانتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی شان ہے

۵ گنہ آمر ز رندان قسح خوار

بطاعت گیر پیران ریا کار

کسی نے خوب کہا ہے ۵

غافل مرو کہ مرکب مردان مرد را

در سنگلاخ باد یہ پیسا بریدہ اند

نوسیدم میاست کہ رند لیل بادہ نوش

ناگہ بیک خروش بمنزل رسیدہ اند

دوسرے کہتے ہیں ۵

۵ گناہ ائیکہ عفو و رحمت ست لے شیخ

مہین بچشم حقارت گناہ گاراں را

یعنی حقیر نہ سمجھو البتہ قابل رحم سمجھو اور وہ بتاؤ کہ جیسے کہ تمہارا بیٹا بیمار ہو جائے اور اس کے ساتھ تم بتاؤ کرتے ہو دیکھو اگر وہ تم پر ہلک بھی دے تو تم کو غصہ نہیں آتا بلکہ رحم آتا ہے تو مسلمان وہ ہے کہ مسلمان کی حالت پر آنسو بہائے نہ یہ کہ ان کو ذلیل و حقیر سمجھے اور برا بھلا کہے ۵ تیار کرنا خواہد و سبیلش بہ کہ باشد اور اگر اصلاح کی امید نہ رہے تو خدا کے سپرد کرو اور دعا کرو یہ ہے اسلامی شان اچکل در اسی بات میں مہابیت اور بدعت کا الزام لگا دیا جاتا ہے صاحبو کسی بدعت کسی و مہابیت حضور کے احکام میں بعض مختلف فیہ بھی ہیں کوئی کسی کی طرف گیا کوئی کسی کی طرف تو ان کے لئے لڑتے کیوں ہو اور اگر کوئی مسئلہ متعین الصواب ہے اور انہیں کسی کو لغزش ہے تو اس کے غیر کیلئے دعا کرو خوب کہا ہے ۵

گراں مدعی دوست بشتناختے

بہ پیکار دشمن نہ پیرداختے

دیکھو اگر مجلس میں محبوب بھی ہو اور اس نے اجازت دیدی ہو کہ میری طرف دیکھو اور یہ اس کی طرف دیکھنے میں مشغول ہو کہ اتنے میں ایک شخص اگر اس کی انگلی کو چھو دے اب بتاؤ کہ وہ کیا کر گیا کیا محبوب کی طرف سے نظر ہٹا کر اس شخص کو دیکھنے لگے گا یا اس سے ابھنا شروع کر دے گا تو محبوب سے حرام ہو گا اور یہ توجہ استغراق اسی وقت ہو گا کہ دوست کو پہچانے اسی کو کہتے ہیں ۵

بہ پیکار دشمن نہ پرداختہ

گراں مدعی دوست بشناختہ

اگر ادھر متوجہ ہوتا تو یہ نوبت کیوں آتی۔

حکایت حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم سے کوئی مناظرہ کرے تو تم کبھی مناظرہ نہ کرو اس سے دل سیاہ ہوتا ہے میں عوام میں سے جسکو بیعت کرتا ہوں اس سے یہ بھی کہتا ہوں کہ بیعت کو چھوڑ لیکن بدعتی لوگوں سے مت لڑو خدا تعالیٰ تم سے یہ نہ پوچھے گا کہ ان لوگوں نے ایسا کیوں کیا اور قرآن مجید سے بھی اس مشرب کی تائید ہوتی ہے فرماتے ہیں۔ **وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ آئِمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَالْإِظْهَارِ لِفَظِ مَنْكُمْ** سے معلوم ہوتا ہے کہ سب اس کام کے لائق نہیں ہیں اور یہ تجربہ ہے کہ جو لوگ اس کے اہل نہیں سمجھے جاتے ان کا کہنا لوگوں کو ناگوار گذرتا ہے اور جو لوگ اہل ہیں ان کا کہنا چننا گراں نہیں گزرتا نیز علماء جو کچھ کہتے ہیں تہذیب سے اور شائستگی سے کہتے ہیں غرض طعن و تشنیع کا شیوہ مناسب نہیں اپنے کام میں لگو رہو اگر کوئی برا ہو تو اس پر رحم کرو اور اس کے لئے دعا کرو چنانچہ اہل اللہ دنیا داروں پر رحم ہی کرتے ہیں جیسے بیمار کو دیکھ کر اس پر رحم آیا کرتا ہے بلکہ وہ مالداروں کو دیکھ کر بھی رحم کرتے ہیں کہ یہ بیمارے حال ہیں لدے مئے ہیں ہانپے جارہے ہیں۔

حضرت شبلیؒ کی یہ حالت تھی کہ جب کسی امیر کو دیکھتے تو کہتے **الحمد لله الذی عافانی عما ابتلا** بلہ وفضلہ علی کثیر من خلق تفضیلاً۔ یہ دعا حدیث میں ہے حضور نے تعلیم فرمایا ہے کہ جب کسی بیمار کو دیکھو تو یہ دعا پڑھو تو دنیا کی محبت سے زیادہ کو نسی بیماری ہوگی کہ قلب کی بیماری ہے اور قلب کی بیماری سب سے بدتر ہے یہی ارشاد ہے کہ **فی قلوبہم مرض فزادہم اللہ مرضا** حضرت شبلیؒ اسکو سمجھے اور انھوں نے مرض کی حقیقت معلوم کی غرض دنیا دار بیمار ہیں اور اس بیماری سے بیمار ہونا خدا کی نعمت سے جو قابل شکر ہے۔

حکایت اکبر پور کا واقعہ ہے کہ ایک خالص صاحب نے ایک جلاہ سے براہ تسمہ پوچھا کہ میاں نجی کیا کر رہے ہو کہنے لگا خدا کا شکر کر رہا ہوں کہ مجھکو خالص صاحب بنایا کسی غریب پر ظلم کرتا اور دوزخ میں جلتا خالص صاحب چپ ہی تو رہ گئے حقیقت میں خدا کی یہ بھی بڑی رحمت ہے کہ گناہ کا سامان ہی

نہ دے

اوصلحت تو از تو بہتر داند

آنکس کہ تو نگر نہی گرداند

اب آپ کو معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ واقعی رحم کے قابل ہیں کہ ایک بڑی مصیبت میں پھنسے ہیں۔

عیش دنیا کو عیش سمجھنا بے حسی ہے

مگر ان کو خبر بھی نہیں ان کی وہ حالت ہے جیسے۔

حکایت۔ ایک سرحدی وحشی ہندوستان میں آیا تھا کسی حلوائی کی دوکان پر جلو ارکھا دکھا قیمت پاس تھی نہیں آپ اس میں سے بہت سا اٹھا کر کھا گئے حلوائی نے حاکم شہر کو اطلاع دی حاکم نے یہ سزا مقرر کی کہ ان کا منہ کالا کر کے جوتیوں کا ہار گلے میں ڈالا جاوے اور گیسے پر سوار کر کے تمام شہر میں تشہیر کی جائے اور بہت سے لڑکے ساتھ کر دیئے جائیں کہ وہ ڈھول بجاتے پیچھے پیچھے چلیں چنانچہ ایسا کیا گیا جب یہ جلو اور صاحب اپنے گھر گئے تو وہاں کے لوگوں نے پوچھا کہ آغا ہندوستان چکونہ ملک ست کہنے لگا ہندوستان خوب ملک ست جلو اور دن مفت ست فوج طفلان مفت ست سواری خرمفت ست ڈم ڈم مفت ست ہندوستان خوب ملک ست بس دنیا کے حشم و خدم پر ناز کرنا ایسا ہے جیسا اس کے سواری خراور فوج طفلان پر ناز کیا تھا۔ صاحبو یہ بے حسی ہے واللہ اگر حس صحیح ہو تو یہ سب عذاب نظر آنے لگے حکومت دنیوی کی نسبت حدیث میں ہے کہ جبکی دین آدمیوں پر بھی حکومت ہوگی قیامت میں اسکو مشکیں کھڑا لایا جاوے گا اگرچہ اس کے بعد چھوٹ ہی جائے آج اس کی درخواست کیجاتی ہے اسکے لئے روپیہ خرچ کیا جاتا ہے اور اگر کوئی کچھ کہتا ہے یہ جواب ملتا ہے کہ ہم میں اگر صاحب حکومت نہوں گے تو قوم تباہ ہو جائیگی ہم بھی کہتے ہیں کہ ہم میں حاکم ہوں لیکن کون شخص ہو اس کا فیصلہ خود حدیث میں موجود ہے حضور فرماتے ہیں القضاة ثلاثة اثنان في النار وواحد في الجنة اور اس واحد کو عالم باعمل بتلایا ہے تو حکومت ضروری ہے لیکن حکومت کیلئے عالم بتر ہونا چاہئے ورنہ بدون علم کے بہت سی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور امتحان علم کا یہ کہ ان کے سامنے جتنے واقعات و مقدمات پیش ہوں ان میں اپنی رائے لکھیں اور اسکے بعد اہل علم سے ان کا حکم دریافت کریں پھر دونوں میں موازنہ کریں واللہ زمین و آسمان کا فرق نکلے گا دوسری ہمیں ایک اور شرط ہے کہ حکومت کی خود درخواست نہ کرے کیونکہ جو درخواست کر گیا وہ خود غرض ہوگا اور نفسانیت سے کام کرے گا اسکو لوگوں کی مصلحت پر ہرگز نظر نہوگی بلکہ اپنی مصلحت پر نظر

ہوگی اور اس سے جتنی خرابیاں پیدا ہوں وہ کم ہیں۔

حکایت۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے قضائے کا عہدہ قبول کرنے کے لئے کہا انھوں نے انکار کر دیا حضرت عثمان نے فرمایا کہ اگر تم منظور نہیں کرتے تو اپنے انکار کی کسی کو خبر مت کرنا کیونکہ ایسا نہ ہو کہ سب ہی انکار کر دیں۔ اس واقعے سے آپ کو معلوم ہوا ہو گا کہ سلفِ صالحین حکومت کو کیسا سمجھتے تھے اور حقیقت میں ایسا ہی شخص کام کر سکے گا آپ کی سمجھ میں آگیا ہو گا کہ دنیا کے لوگ حقیقت میں بڑی تکلیف اور عذاب میں مبتلا ہیں۔ اور دولت حقیقی دوسری چیز ہے۔

اُس عین حقیقی کی تحصیل کا طریق کہ ایمان و اعمال و

معاملات و اخلاق کی درستی ہے

خدا تعالیٰ اس آیت میں اس دولت کو بتلاتے ہیں اور اس کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں اور مرجع طریقہ کو رد کرتے ہیں فرماتے ہیں تمھارے مال اور اولاد اس قابل نہیں کہ تمکو جسے قریب کریں البتہ ایمان اور عمل صالح اس کا ذریعہ ہے جیسا بیان ہوا اور اس میں آج کل کے اہل مذاق جدید کا بھی جواب ہو گیا یعنی بعض لوگ کہتے ہیں کہ ترقی دنیا سے ہمارا مقصد ترقی دین ہے تو خدا تعالیٰ نے بتلادیا کہ ترقی دین کی یہ صورت نہیں کہ بہت سامان سمیٹ لو ہم اس آیت کا ترجمہ کئے دیتے ہیں اگر تین پانچ کرنا ہے تو خدا تعالیٰ سے کرو اور پوچھو کہ یہ کیوں فرمایا آج کل یہ بھی ایک عجیب عادت ہو گئی ہے کہ لوگ ہر بات کا ذمہ دار مولویوں کو بناتے ہیں۔ صاحب مولوی تو صرف منادی کرنیوالے ہیں جب منادی کرتے دامے سے نہیں پوچھی جاتی کیونکہ جانتے ہیں کہ یہ اس کا ذمہ دار نہیں پھر کیا وجہ کہ مولویوں کو ذمہ دار سمجھا جاتا ہے اگر یہ کچھ بتلادیں تو ان کا احسان ہے باقی ان کے ذمہ کچھ نہیں غرض مال اور اولاد ذریعہ قرب نہیں بلکہ ایمان اور اعمال صالحہ ذریعہ قرب ہیں بعض لوگ تو ہم میں سے ایسے ہیں کہ وہ ایمان ہی کو بگاڑ بیٹھتے ہیں اگرچہ ان کے عمل کسی درجہ میں اچھے ہیں لیکن عقیدے بالکل ہی تباہ ہیں بہت سے لوگ پیروں سے اس قدر عقیدہ رکھتے ہیں کہ خدا سے بھی اتنا علاقہ نہیں رکھتے وہ ان کو ایسا سمجھتے ہیں کہ جیسا ایک سر چڑھا سرشتہ دار ہو کہ جو کچھ کہہ گیا اسی پر دستخط ہو جائیگا

اور ان کے نام پر کہیں منسلکی چڑھاتے ہیں کہیں منتیں مانتے ہیں بعض نے تعزیموں کو اس قدر ضروری سمجھ رکھا ہے کہ ان کا سارا دین و ایمان وہی ہے ایک شخص کہنے لگے کہ جب سے میں نے گیارہویں شریف چھوڑی ہے اس وقت سے مجھے آفتیں اترنے لگیں استغفر اللہ میرا یہ مطلب اس سے نہیں ہے کہ بزرگوں کو ایصال ثواب نہ کرو مطلب یہ ہے کہ اپنا عقیدہ دست خراب کرو بلکہ اس نیت سے ایصال ثواب کرو کہ انھوں نے ہماری ساتھ دینی احسان کیا تھا ہم ان کو ثواب پہنچائیں باقی یہ بات کہ ان سے ہمیں مال یا اولاد ملے گی یہ کچھ ہونا چاہئے۔ اور غور کر لے دیکھو کہ ایسی نیت سے ایصال ثواب کرنا کیسی بے ادبی ہے دیکھو اگر تمھارے پاس کوئی شخص مٹھائی لیکر آوے اور پیش کر نیکی بعد کے کہ جناب سے مجھے فلاں کام ہے تو تمھارے دل پر کیا اثر ہو گا ظاہر ہے کہ جو کچھ خوشی اس مٹھائی لانے سے تم کو ہوئی ہوگی وہ سب خاک میں ملجا دیگی اور سمجھو گے کہ یہ سب خوشامد اسی غرض کیلئے تھی دوسرے جب وہ حضرات اپنی زندگی میں اس قسم کی چیزوں سے دلچسپی نہ رکھتے تھے تو اب مرنے کے بعد کیوں ان کو دلچسپی ہوگی تو ایمان کی درستی جب ہوگی کہ اس قسم کی ساری باتوں سے توبہ کرو۔

دوسری چیز عمل صالح ہے اسکے متعلق یہ حال ہے کہ بہت سے لوگ اس کو ضروری نہیں سمجھتے بلکہ عقائد کی درستی کو کافی سمجھتے ہیں حالانکہ جب عمل نہیں تو یہ درستی کیا کرے گی۔ اور جو لوگ عمل کو ضروری بھی سمجھتے ہیں تو صرف دیانات نماز روزہ وغیرہ کو باقی معاملات بالکل ہی خراب ہیں میں نے بہت سے متقی ایسے دیکھے ہیں کہ ان کے معاملات نہایت ہی گند درگند ہیں خدا جانے کیسا تقویٰ ہے کہ وہ کبھی ٹوٹتا ہی نہیں گویا بی بی تیزہ کا وضو ہے کہ بس ایک دفعہ کر کے عسر بھر کو چھٹی ہو گئی بعض لوگ ایسے ہیں کہ ان کے معاملات بھی اچھے ہیں لیکن اخلاق نہایت خراب ہیں نہ خدا کی محبت نہ خوف نہ توکل نہ صبر و شکر نہ توحید بلکہ ان کے بجائے تکبر ریا عجب حسد۔ کینہ وغیرہ سے پر ہیں یہ حال ہے کہ ۵

واندر دوں قہر خداے عزوجل

از بروں چوں گور کافر پر حسل

وزد و نت ننگ سپدارد یزدید

از بروں طعنہ زنی پر با یزدید

تو عمل صالح میں یہ اخلاق باطنی بھی آگئے۔

(باقی آئندہ)

مرض اصلی یہ ہے جو کیفیت یا حالت طاری ہوتی ہے اسکی میعاد صرف تین دن ہیں یعنی تین دن سے نہ کبھی ایک ساعت زیادہ اور نہ کم بعد تیسرے دن بالکل خالی جیسا پہلے تھا ویسا ہی رہ جاتا ہوں اس حالت میں احقر کو تین برس گزر گئے حالت طاری ہونے کیلئے بھی خاص کسی مہتمم کی ضرورت نہیں خود بخود بلا قصد ہو جاتے ہیں اور اس کیلئے نہ کوئی مدت معین ہے کبھی ایک ماہ کبھی دو یا تین مہینے میں اور کبھی ایک ماہ میں دو تین مرتبہ لیکن اسکا صرف تین دن قیام ہے اس میں کبھی اختلاف نہیں اسکی ترقی کے لئے ہر چند سعی و کوشش کی بیکار ہوئی گذشتہ دو سال میں کہ جب سے در دولت بندگان حضور عالی پر حاضر ہوا ہوں نہ کبھی معمولات مقررہ قضا ہوئے اور نہ کبھی شب بیداری ایک بجے سے ۴ بجے تک قضا ہوئی اگر اتفاقیہ کسی عداالت طبع سے قضا ہو گیا ہو اس کا ذکر نہیں لیکن نہ معلوم یہ حالت بدستور کیوں قائم ہے۔

تحقیق۔ غالباً ضروری اصول اس فن کے جنکو میں اکثر اوقات بیان کرتا رہا کرتا ہوں آپکو مستحضر نہیں رہے ان میں سے ایک یہ بھی ہے جو آپ کے اس استفسار کا جواب ہے کہ کوئی کیفیت مقصود نہیں یہ تو بڑی نعمت ہے کہ کیفیت ہوتی تو ہے اگر بالکل ہی نہ ہو تب بھی اصل مقصود میں کچھ مضر نہیں اکابر کو بھی کوئی کیفیت دینا نہیں رہتی الانا در واجب یہ بات ہے تو اس کا زوال مرض نہیں اس کے لئے کوشش کرنا وقت کا ضائع کرنا اور اپنے ہاتھوں ہلاکت میں پڑنا ہے جو کہ ناجائز ہے من حسن اسلام المرء الخلدیث ولا تلقوا بها یذکر الایہ۔

حال۔ جب حضور سفر میں تشریف لیگئے تھے تو فدوی کی قلب پر نگاہ قائم تھی۔ تحقیق۔ اپنی رائے سے شغل مناسب نہیں۔

حال۔ شروع حالت تو اس طرح زور شور سے ہوتی ہے کہ دوسری طرف توجہ کرنی محال معلوم ہوتی ہے لیکن تیسرے دن کے آخر میں خود بخود قلب سے نگاہ پھر جاتی ہے غرضیکہ اس عرصہ میں تین مرتبہ یہ حالت ہو چکی ہے جس وقت یہ حالت فرو ہوتی ہے تو نہایت اضطراب و پریشانی ہوتی ہے لیکن کوئی چارہ نہیں۔

تحقیق۔ چارہ ہے وہ یہ کہ اس کا پیچھا چھوڑا جائے۔

حال۔ اگرچہ نیاز مند خوب جانتا ہے کہ باوجود سعی و کوشش کے امر غیر اختیاری میں کامیابی

نہو تو وہ اس کا مکلف نہیں لیکن اس اضطراب قلبی اور اذیت روحانی کا بھی کچھ علاج ہے جو میرے اختیار سے بالکل باہر ہے جس سے کوئی لمحہ نجات نہیں۔

تحقیق۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کو اس اضطراب ہی کا عطا فرمانا مقصود ہو تو آپ اس سے بھاگنے والے کون ۵ ایں بلائے دوست تطہیر شماس۔

حال۔ افسوس اگر یہ نابکار زراہد خشک ہی رہتا تو اس قدر اذیت اور تکلیف روحانی مجھ کو لاحق نہوتی زمانہ طفولیت سے ضبط کرتے کرتے زمانہ کمولیت بھی قریب الاختتام ہی ہو گیا اس قدر ضبط کیا کہ یہ جسم ظاہری مثل تودہ خاک کے رہ گیا

تحقیق۔ آپ نہ ضبط کیجئے نہ اس کا علاج ڈھونڈیئے اپنا نقد حال یہ مسلک رکھئے ۵

اگر ریش سینند و گرم ہمش
اگر تلخ سینند دم در کشند

خوشا وقت شوریدگان غمش
دما دم شراب اہم در کشند

حال۔ انوار و آثار و کشف واقع آئندہ کا اظہار فضول اور لالچینی ہے کیا معنی کہ جب مقصود نہیں اور نہ مقصود میں اسکو دخل اسلئے اس کا ذکر کرنا بھی بیکار ہے جب تک اسکو اپنے جہل سے مقصود سمجھتا رہا منزل مقصود سے دور رہا طرفہ یہ ہے کہ اب باوجود نہ سمجھنے کے پھر محروم ہوں۔

تحقیق۔ جب اسکو مقصود ہی نہیں سمجھتے پھر محرومی کا ذکر حسرت کے ساتھ کیوں اس سے توبہ ہوتا ہے کہ غیر مقصود سمجھنے کو بھی حصول کی ایک ترکیب سمجھ کر اس کا انتظار ہے پھر غیر مقصود سمجھنے کا دعویٰ کیسے صحیح ہوا۔

حال۔ اب مدعا حق کا یہ ہے کہ منزل مقصود تک پہنچتا تو اہل اللہ اور خاص خاص صاحبان کا کام ہے مجھ جیسے نالائق بدکردار کی اگر نظر قلب پر قائم ہو جائے اور اس کا قیام نصیب ہو جاوے تو بہت ہی غنیمت سمجھوں تاکہ جیسے چینی اور اضطراب رفع ہو جاوے۔

تحقیق۔ یہ نظر قائم ہونا کونسا مقصود ہے اور اس کی ماہیت کیا ہے میں تو سمجھا نہیں۔

حال۔ فدوی نے جو عرض بابۃ الضباط اوقات و نیز واقعات دوسرے کے کی ہے وہ بغرض اظہار فخر نہیں ہے بلکہ مریض کو تمام و کمال طبے یابس سے طبیب کو اطلاع دینی چاہئے۔

تحقیق۔ ضروری امر تھا بہت اچھا کیا۔

حال - لایق فخر کے تو عاصی کسی طرح بھی نہیں ہے یہ نالائق خبیث تو اس قابل ہے اگر ہزار دفعہ قتل کیا جائے اور پھر ہزار دفعہ رحم کیا جائے اور پھر ہزار بار جلا کر خاک اور اڑائی جائے تب بھی اپنی کفر کردار کے عشر عشر کو نہیں پہنچتا۔

تحقیق - بس یہی فیصلہ ہے نعمت کہ اپنے کو ایسا سمجھا جائے یہ بڑی برکت اُسی کی ہے جسکو آپ ناکامی سمجھتے ہیں۔

حال - جو کلمہ اس عرضہ میں سوراہی ہو اس کی معافی کا خواستگار ہوں۔
تحقیق - سب معاف ہے۔

حال - طبیب صادق اس حق کی دستگیری فرماویں گے اور اس رحمت فہمیری سے ضرور بالضرور اس عاجز کو نکال دیں گے تاکہ اضطراب اور بے چینی سے نجات ہو آخر اس اضطراب اور بے چینی کی بھی حد ہونی چاہئے۔

تحقیق - میں نے سب امور کے متعلق عرض کر دیا ہے پھر بھی اگر گنجلک باقی ہو رہی ہے سمجھئے۔

حال - اب تو یہ ناچیز اس در فیض منظر پر پڑا ہے تادم واپس حضور کے قدم مہینت لزوم سے علیحدہ ہونے کا ارادہ اور نیت نہیں۔

تحقیق - میں تو کچھ بھی نہیں مگر آپ کے حسن ظن کی بنا پر یہ لزوم خالی نہ جاوے گا۔
حال - آئندہ جو تقدیر میں لکھا ہے ہوگا۔

تحقیق - اچھا ہی لکھا ہے انشاء اللہ تعالیٰ جسکی یہ سب علامات ہیں جو اس پرچہ کے مضامین کے ظاہر ہیں۔

حال - کئی مہینے گزر گئے ہیں کہ کوئی چیز وارد نہیں ہوتی اور جو شخص ذکر پوچھتا ہے اُسکو بھی واردات نہیں ہوتے احقر کو تو کچھ شوق نہیں ہے مگر بعض اوقات خیال ہوتا ہے کہ یہ کیا ہے خدا جانے کوئی اور امر تو نہیں ہے یعنی کوئی گناہ شاید ہوا ہے یا کیا بات ہے معلوم نہیں ہے ہر وقت تو یہ نصوص صدق دل سے کی جاتی ہے مگر ہر وقت تسکین اور سرور اور ضبط اوقات اور ادب سے شوق سے ہوتا ہے بفضلہ تعالیٰ گناہ سے سخت نفرت ہے گویا طبعی امر ہے الحمد للہ علی ذلک شرائع کا بہت ہی شوق ہوتا ہے مگر ذکر کبھی کبھی سیانہ یا شغل تعلیم تدریس میں غفلت ہو جاتی ہے۔

تحقیق - وارد کا نہونا بعض اوقات وارد کے ہونے سے زیادہ نافع ہوتا ہے خصوصاً تکمیل عبادت

میں اور دفع عجب میں اسکو خاص دخل ہے لہذا اسپر بھی سرور رہنا چاہئے اصلی مقصود دوسرا ہے
اللہ تعالیٰ اسکو محفوظ رکھے جو کہ محفوظ ہے واللہ در العارف الرومی فی قوله ۵

روز ہا گرفت گورو پاک نیست تو ہاں اسے آنکہ جز تو پاک نیست

حال - صلوٰۃ جو کہ اس العبادات ہے اُس میں قرآن مجید کی نظم و نسق کی لذت میں جب پڑ جاتا ہوں
تو اکثر رکعات لابی ہو جاتی ہیں اس سے اتنا فائدہ تو ہوا کہ وسوسوں و اہیہ سے نجات ہو گئی ہے مگر
مقصود تو یہ تھا کہ کا نلک تراہ یا فائدہ یواک میں محو ہو جاتا جس سے میں مبرا حل عبید ہوں بعض اوقات
تو ایسی طاری ہو جاتی ہے اور اسی لالچ میں حضرت کے سامنے زانو تہ کیا ہے ورنہ صلوٰۃ بے روح تو
ایک زمانہ سے پڑھتا ہوں چونکہ جناب طبیب روحانی ہیں اس لئے عرض کیا گیا ورنہ کہاں میں
اور کہاں یہ عرض مدعا - ناچیز خادم فلاں ساریدی -

تحقیق - حدیث کا نلک تراہ کے وہ معنی نہیں ہیں جو متعارف ہیں یہاں کبھی موقع نہوا ورنہ نہیں
عرض کر دیتا اُس کے سنتے کے بعد معلوم ہو جاوے گا کہ یہ درجہ بفضلہ تعالیٰ بہت سہولت سے حاصل
ہو سکتا ہے ایک امر متعلق تربیت کے معروض ہے وہ یہ کہ آج کل اکثر اپنے نام کے ساتھ نسبتوں کا
بڑھانا اہل تفاخر کا شعار ہو گیا ہے پس جب تک کہ ہمیں کوئی خاص ضرورت یا معتد بہ مصلحت نہ ہو
تفاخر کے ساتھ تشبہ بھی واجب التحرز ہے اس لئے مناسب ہے کہ اپنے نام کے ساتھ ساریدی کا لفظ نہ
بڑھایا جاوے خصوصاً جب عام طور سے اس کی حقیقت اکثر لوگوں کو مفہوم بھی نہیں ہوتی تو اس
صورت میں آپس کوئی مصلحت بھی نہیں بخلاف نسبت حنفی وغیرہ کے کہ اُس کی مصلحت ظاہر ہے
اور وہ امتیاز ہے فرق اہل بدعت سے جسکو سب سمجھتے بھی ہیں والسلام -

حال - آج کل ایک خیال نے مجھکو سخت پریشان کر رکھا ہے وہ یہ کہ میں نے اپنی گزشتہ عمر میں
ایسے ایسے سخت معاصی کا انبار جمع کیا ہے جو نہ تو کسی کے لگے بیان کر سکتا ہوں اور نہ شاید کسی
مسلمان نے ایسے تاریک و سیاہ منکرات کا اتنا ذخیرہ آج تک جمع کیا ہوگا -

تو اے اللہ اگر فرض کر لوں کہ اب باقی عمر طاعت ہی میں صرف ہوگی - (حالانکہ یہ بھی محال ہے) تو
رضاء الہی کا حاصل ہونا تو درکنار شاید ان معاصی کی تلافی بھی نہ ہو سکے اور موت آجائے پھر اللہ
میرا کیا حشر ہوگا اور کس طرح وہ راستہ ملے گا جو تیری رضا اور محبت کا راستہ ہے اس خیال کو

بطائف اچیل دفع کرتا ہوں مگر پھر آتا ہے اور بار بار آتا رہتا ہے اب اس کے سوا کوئی تدبیر خیال میں نہیں آئی کہ حضرت سے دعا اور توجہ کا طالب ہوں بشرط مجھ پر رحم فرما کر حق تعالیٰ شانہ کی درگاہ میں میرے لئے دعائے خاص فرمائیے خداوند تعالیٰ اپنے برگزیدہ بندوں کی مستی ہے اور زیادہ کیا لکھوں تحقیق ظاہر تو یہ اثر خشیت کا ہے لیکن باطناً یہ ایک کید ہے شیطان کا کہ اولاً خدا تعالیٰ کی رحمت کو وہ ہمارے جرم محدود سے بھی کم دکھانا چاہتا ہے ثانیاً اس کی تقویت سے وہ قنوط پھر تعطل میں مبتلا کرنا چاہتا ہے اسکو دفع کیجئے اور عفو کا یقین کیجئے۔

حال۔ ایک خیال کی تصدیق یا تغلیط فرمائی جائے وہ یہ کہ میرا خیال ہے کہ مبتدئی کیلئے شروع میں جتنا کثرت ذکر نافع ہے تلاوت یا درود شریف یا استغفار نہیں جسوقت کثرت ذکر سے ایک گونہ نسبت حاصل ہو جائے اسوقت تلاوت وغیرہ سے نسبت میں بہت کچھ قوت حاصل ہو سکتی ہے ان چیزوں کا اثر لطیف ہے مجھے یاد پڑتا ہے کہ حضور نے بھی ایک بار کچھ ایسا ہی ارشاد فرمایا تھا کہ مبتدی کو کثرت ذکر بہ نسبت کثرت تلاوت کے زیادہ نافع ہے احقر نے حافظ صاحب سے یہی عرض کیا تھا کہ کچھ ذکر کی تعداد بڑھاویں کیونکہ وہ ذکر بہت کم کرتے ہیں زیادہ وقت تلاوت میں صرف کرتے ہیں تلاوت اگر بدستور بھی رہی جائے تب بھی ذکر میں اضافہ کیلئے کچھ وقت انھیں مل سکتا ہے یہ میرا خیال کہیں خدا نخواستہ تلاوت وغیرہ کی کسی درجہ میں تنقیص تو نہیں میرا خیال میں یہ چیزیں تکمیل کے بعد سجد نافع ہیں بہت ہی بخاص طبائع ممکن ہے اس اصول سے مستثنیٰ ہوں۔ تحقیق بالکل صحیح خیال ہے اور تیقن میں تلاوت کی نہیں بلکہ ذکر اسی نیت سے کیا جاوے کہ میں تلاوت کی لائق ہو جاؤں کیا نماز پر وضو کی تقدیم سے نماز کی تنقیص ہے۔

حال۔ مخدومی المکرم حضرت مولوی صاحب زاد شرف بعد از السلام علیکم سنون از طرف عاجز گنگا عرض ہے کہ یہ بندہ سخت گنگا بدکار و سیاہ اور بھگا ہوا غلام درگاہ ہندی ہے اور ظاہر سر تا پا مریض نہ بیٹھنے کی طاقت نہ نماز روزہ میں جفاکشی کی طاقت بلکہ معمولی نماز بھی تکلیف سے ادا ہوتی ہے بیماریوں کی وجہ سے کئی عذرات ایسے ہیں کہ کچھ نہیں ہو سکتا دوسری طرف دل کی یہ حالت کہ نماز سے ذوق نہ ذکر کا شوق اگر ایک دن تسبیح کو اٹھایا تو بیس بیس دن پھر خیال بھی نہیں ہوتا اور اگر زبان سے کچھ ذکر کرتا ہوں تو ہزاروں تصورات بد و خیالات پیش آتے دامن گیر

تیسرے ابتلائے عظیم میں مبتلا اور ادنیٰ سی تکلیف کی بھی برداشت نہیں بلکہ طبیعت میں اعتراض اور مقابلہ جاری ہو جاتا ہے ان حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بدبخت کی تقدیر میں نجات لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہے اب پہلے آپ کی جناب میں یہ عرض ہے کہ از برائے خدا تعالیٰ میرے حق میں دعا فرماویں کہ خدا تعالیٰ جل شانہ ان امراض ظاہری و باطنی و ابتلا سے مجھے نجات نصیب فرمائے۔ دوم عرض یہ کہ ایسا بدبخت آدمی جسکو ذرا بھی شوق ذوق اور استقلال نہیں اور طبیعت کا یہ حال کہ آدھا گھنٹہ بیٹھنے کی طاقت نہیں اور دماغ دل اس سے بدتر۔ کچھ حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں اور کیا ترکیب ہے ایسے مریض کے راہ راست پر آنے کی۔ کسی قسم کی پابندی یا کارگزاری تو مجھے ہو نہیں سکتی طبیعت سخت پریشان ہے کیا کروں از برائے خدا و شگیری کنید۔ میں تو ناامید ہو چکا ہوں۔ جہنم کے کنارے پہنچ گیا ہوں اب از راہ ہمدردی اخوت اسلامی کوئی علاج بتائیے کہ ان امراض سے چھوٹوں اور جمعیت نصیب ہو اور ذکر سے الفت ہو قلبی ذکر اگر کروں بھی تو ہوتا نہیں صاف ذکر سے کچھ ہوتا نہیں۔ اور نہ دل لگتا ہے مہربانی فرما کر بواپسی تفصیل کے ساتھ جواب عنایت فرماویں خدا تعالیٰ آپ کے خدمات میں برکت عنایت فرمائے۔ میں اپنی بدبختی کی داستان کہانشک آپ کو سناؤں البتہ اتنی بات اس روسیہ میں ہے کہ بدعت سے متنفر ہے اور سنت سے محبت لیکن عمل کچھ نہیں۔

تحقیق۔ السلام علیکم یہ بدبختی نہیں بیماری ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولا علی المریضین حرج پھر اپنے کو حرج میں ڈالنا اور اسی قدرت نہونے کو بدبختی سمجھنا خدا تعالیٰ کے کلام میں شبہ کی صورت ہے آپ بالکل بفکری سے فرائض و واجبات و سنن موکدہ کو جس طرح بن پڑے ادا کرتے رہیں اور اپنے کو ناکارہ اور گنہگار سمجھ کر زبان سے یاد دل سے ناوم رہیں اور اگر ذکر نہونے کے تو صرف فکر کافی ہے البتہ یہ عزم رکھیں کہ اگر اللہ تعالیٰ صحت کافی عطا فرمائے گا تو کسی محقق کی تعلیم و طاعتیں زیادہ مشغولی اختیار کروں گا۔ والسلام۔

حال۔ پرسوں ذکر بارہ تہجد کر رہا تھا کہ میرے سینہ اور دونوں بازوؤں میں کچھ سنسنہا ہٹ سی ہو کر ایک عجب طرح کی کیفیت پیدا ہوئی یہ معلوم ہوتا تھا کہ تینوں عضواں اور بعدہ گردن اور قدرے سر بھاری ہو گئے۔ اور بھاری پن بھی کچھ عجب طرح کا تھا جسکو بیان کرنے کے واسطے الفاظ

نہیں ملتے اُس وقت بندہ اثبات مجرد (الاحد) کی ضرب لگا رہا تھا اُسی حالت میں تھوڑی دیر کے بعد اس ذکر میں ایک ایسا تسلسل ہوا اور سمان بند ہا کہ معلوم ہوتا تھا کہ زبان بغیر ارادہ اور قصد کے خود بخود ذکر کرنے پر مجبور ہے اور معلوم ہوتا تھا کہ دل سینہ میں سے اٹھ کر اوپر آجاتا ہے اور وہ بھی اندر حرکت کر رہا ہے اور زبان میں اور دل میں اُس وقت ایک ایسا تعلق محسوس ہوتا تھا کہ گویا دل کی حرکت سے زبان تالو کو جالگتی ہے اُس وقت ذکر میں بڑی لذت معلوم ہوئی اور آواز بھی میری بہت دیر تک ویسی نہ رہی جو ہمیشہ معلوم ہوتی ہے بلکہ ایک خاص طرح کی لطافت آواز میں معلوم ہوتی تھی اور میں خوب اُس وقت محسوس کرتا تھا کہ میری آواز اس وقت کیسی بد لگتی تھوڑی دیر کے بعد وہ کیفیت زائل ہو گئی اور آواز اپنی اصلی حالت پر لوٹ آئی پھر کل اور آج چاہا کہ ویسا ہی ہو لیکن میسر نہ ہوا۔

تحقیق - قصد سے نہیں ہوا کرتا ہے قصد کبھی نہ کیجئے نہ فقدان پر تاسف نہ کیجئے یہ کیفیت بالکل ہو جاتی ہے جب ہو تو ہونا نافع ہے اور جب نہ ہو تو ہونا مصلحت ہے ۷

۱۰۵

بدر دو صاف ترا حکم نیست دم در کش کہ انچہ ساقی مار بخت عین لطافت است

اس کیفیت کا نام سلطان الاذکار ہے اس کے الوان مختلف ہیں جن میں بعض الوان یہ ہیں جو آپؐ وارد ہوئے حضرت شیخ جلال تھانیسری کو بکثرت یہ کیفیت پیش آتی تھی جب کی اطلاع وقتاً فوقتاً انھوں نے اپنے شیخ قطب العالم گنگوہی کو دی ہے مبارک ہو۔

حال - یہ بھی قابل گزارش ہے کہ بندہ کو اثبات مجرد میں ہمیشہ لذت زیادہ معلوم ہوتی ہے اور اسی لئے اکثر تعداد سے کہیں زیادہ کرتا رہتا ہوں غالباً دس تسبیح تک بوقت پہنچ جاتی ہوگی بلکہ اس وجہ سے کبھی کبھی اسم ذات دو ضربی کی تعداد میں کمی ہو جاتی ہے۔

تحقیق - کچھ حرج نہیں مجموعہ سب اجزاء کا بارہ بلکہ تیرہ تسبیح سے کم نہو اگر ایک میں کمی رہ جاوے دوسری کی بیٹی تلک بتلک کا مضداق ہے۔

سوال - ایک شخص کو دعا مانگنے کے وقت وحشت اور گھبراہٹ ہوتی ہے اگر کوئی ازالہ کی تدبیر ہو تو حضرت کے ارشاد کے موافق عمل کیا جائے۔

جواب - بہت ہے کہ یہ صرف بعض اذھیہ جامعہ منتخب کر لیں اور اُن کو توجہ سے پڑھ لیا کریں خواہ

جی لگے یا نہ لگے کیونکہ جی لگنا اور چیز ہے توجہ اور چیز ہے انشا اللہ تعالیٰ پھر گھبراہٹ نہوگی یہ گھبراہٹ بعض طبائع میں سوچنے سے ہوتی ہے اور ایک ہفتہ کے بعد پھر اپنی کیفیت سے اطلاع دیں اور اس خط میں یہ پرچہ بھی رکھ دیں۔

حال۔ میرا عجیب سلسلہ ہو گیا ہے ایکے حشرت سی اٹھتی ہے جملہ اوقات میں فرق آگیا ہے حیران ہوں اور پریشاں ہوں کہ یہ کیا معاملہ ہے حضور اس کا علاج فرماویں مگر عرض ہے کہ حضور کچھ بتلاؤ جو غار کے بعد پڑھ لیا کروں تاکہ جملہ امور اوراد وغیرہ وقت پر ہوں اور سکون طبیعت کو رہے کوئی مرض نہ خرابی دماغی وغیرہ مجھے نہیں ہے حضرت بعض وقت کلام مجید یا مناجات مقبول کے پڑھنے کو طبیعت نہیں چاہتی اور بعض اوقات ایسی طبیعت ہوتی ہے کہ بس دل نکال کر رکھ دوں اس قدر خوشی اور فرحت ہوتی ہے اور بکثرت رونا اس حالت پر آتا ہے اس سے اور بھی حیرت میں آگیا ہوں تحقیق۔ حالت موجودہ میں کم از کم ایک مہینہ کیلئے آپ کا آنا مصلحت ہے بعض امور کے لئے قرب جسمانی کی ضرورت ہے۔

حال۔ طبیعت کی حالت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی سخت بات کہتا ہے تو اس کا بدلہ لینے کو طبیعت بہت چاہتی ہے مگر خدا کا شکر ہے کہ پہلے تو ایسا کر گذرتا تھا مگر اب ضبط کر لیتا ہوں مگر طبیعت متروک رہتی ہے حضور سے دعا کا خواستگار رہتا ہوں۔

تحقیق۔ ماشاء اللہ بہت اچھی حالت ہو اور ضبط کے ساتھ جو تردد کی شکایت لکھی ہے سو ضبط کی فضیلت اس تردد کی بدولت ہی تو ہے اگر خلجان نہ رہے تو پھر ضبط ضبط ہی نہو غرض یہ کوئی بری حالت نہیں والسلام۔

سوال۔ نماز میں تصور و خیال کس کا کروں جس سے دل چسپی ہو اور دوسوہ شیطانی کم ہو۔
جواب۔ اول اللہ تعالیٰ کا اگر یہ نہ جمے تو جو الفاظ زبان سے ادا ہوتے ہیں ان کا اگر پھر بھی وساوس آویں تو کچھ پرواہ نہ کریں اس تدبیر سے از خود دفع ہو جاویں گے۔

سوال۔ بندہ جس وقت امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے اور امام نماز قرارت سے نہیں پڑھتا ہے یعنی اس نماز میں اور رکعت میں جس میں اخفا کے ساتھ پڑھنا چاہئے پڑھتا ہے تو اس حالت میں یہ احقر اگر قلب سے اللہ اللہ کرے اور زبان سے نہ کرے منہ بند رکھے صرف دل سے اللہ اللہ کیا کرے۔

تو یہ احسن ہے یا نہیں۔

جواب۔ ۱۔ ہاں احسن ہے۔

سوال۔ ۲۔ وقت ذکر کرنے لا الہ الا اللہ کے جہر کے ساتھ تو احقر تصور اور خیال کس کا کرے جس سے دلچسپی ہو۔

جواب۔ ۳۔ مثل ۱۔

سوال۔ ۴۔ ذکر اسم ذات۔ اللہ اللہ جہر کے ساتھ کرنے کے وقت تصور اور خیال کس کا کروں۔

جواب۔ ۵۔ مثل ۱۔

سوال۔ ۶۔ وقت تلاوت کلام پاک کے بھی تصور کس طرح سے کیا کروں اور کس کا جس سے سہوت حاصل ہو اس کا طریقہ بھی زریع تحریر فرمایا جائے۔

جواب۔ ۷۔ مثل ۱۔

حال۔ بتوجہات گرامی جو چوبیس ہزار اسم ذات کاشب و روز میں معمول ہے وہ بدستور جاری ہے
الحمد للہ یہ محض اُن کا انعام اور احسان ہے حالت جدیدہ کا اظہار حضور میں ضروری ہے جو حرکت
قلبی ہمیشہ سے خفیف خفیف بلا مفہوم معلوم ہوتی تھی اب وہ ہر وقت سوتے جاگتے چلتے پھرتے بہت
زیادہ معلوم ہوتی ہے بلکہ نماز میں نہایت زور شور سے ہوتی ہے اور اسم ذات مفہوم ہوتا ہے اور اس کے
مقابل داہنی طرف اور اور بھی چند جگہ بلکہ بعض وقت تمام جسم سے یہ حرکت اسم ذات معلوم ہوتی ہے
اب ذکر زبانی گراں اور ناگوار معلوم ہوتا ہے جی یہ چاہتا ہے کہ یہ تن گوش ہی جائے اور شب و روز
اسی دہیان میں لگا رہوں اور ایک محظہ کو غفلت نہ ہو ہر بنو سے ذکر جاری ہو جائے حضور کی
دعا دلی کی حاجت ہر اس کے متعلق اگر کچھ ارشاد کی ضرورت ہے مقرر فرمادیا جائے دوسری بات
یہ ہے کہ پہلے سے معمول ہے کہ بعد نماز مغرب تھوڑی دیر ویسے ہی بیٹھ جایا کرتا ہوں اور دنیا سے رخصت
اور آخرت کی آمد کے وقت کو سوچا کرتا ہوں اور پھر یہ خیال کرتا ہوں کہ طفیل رسول کریم صلعم
فیوض الہی حضور کے قلب مبارک سے میرے قلب میں آتے ہیں بعنایت الہی دل لگتا ہے اور
داہنی طرف سے انوار مثل مشعلوں کے بادلوں کی طرح آتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں پھر دعا کرتا ہوں
کہ حق تعالیٰ حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور حضور قدس

مظللہ العالی کے جملہ مقاصد دلی دینی و دنیوی پورے فرما کر نزول برکات رحمانی فرما دیں بغایت
الہی و برکات تو جہات اسی وقت اس ناکارہ پر بھی نزول انوار کا چار طرف سے ایسا ہوتا ہے کہ
تمام جسم کو احاطہ کر لیتا ہے حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کو ہمیشہ اس حالت میں دیکھتا ہوں
کہ کرسی پر سیدھے پانوں لٹکائے ہوئے بیٹھے ہیں اور ایسے مستغرق اور محو مشاہدہ ذات باری کے ہیں
کہ مطلق دوسری طرف توجہ نہیں ہے اور حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو اس صورت میں دیکھتا
ہوں کہ مولانا ممدوح کے برابر کرسی پر چار زانو بیٹھے ہیں اور حسب عادت شریفہ مسکرا رہے ہیں اور حضرت
مولانا گنگوہی کے برابر پیچھے کی طرف کو فرش پر مولانا احمد حسن صاحب امر وہی کھڑے ہوئے ہیں ان سب
حضرات کو روزانہ ایک ہی حالت میں دیکھتا ہوں مگر کبھی کبھات چیت نہیں ہوتی دریافت طلب
یہ امر ہے کہ ان حضرات کا دیکھنا خواب میں دیکھنا تو ہے نہیں بیداری کا دیکھنا ہے مگر کیسا دیکھنا
ہے اور یہ امر دریافت طلب ہے کہ نماز میں حرکت قلبی کا زور شور جس سے ذکر اسم ذات مفہوم ہوتا ہے
اور اس طرف کا دھیان کچھ نماز میں خلل انداز تو نہیں ہے جی یہ چاہتا ہے کہ ساری نماز ایسی حرکت
سے ادا کی جائے زبان سے کچھ نہ پڑھوں۔

تحقیق مکرمی السلام علیکم معمول ما شاء اللہ کافی ہے یہ حرکت اعضا و عروق جسم میں محمود ہے
کہ معین مقصود ہے بشرطیکہ کوئی عارض طبعی نہ جس کی تحقیق کسی حاذق طبیب کے مشورہ سے ہو سکتی
ہے مگر کسی حال میں مقصود نہیں اس طرف التفات نہ کیا جائے نہ ذکر میں کمی یا سستی کی جائے
ذکر چھوڑ دینے سے پھر یہ حالت نہ رہے گی۔ اور اس سے اطمینان رکھا جائے کہ نماز میں یہ بالکل خلل نہیں
یہ مکرر لکھتا ہوں کہ اس طرف قصداً التفات نہ کیا جائے قرارت و اذکار کے زبانی ادائیں ذرا برابر توجہ
یا قصود واقع نہ ہونے پائے باقی حالات انکشاف انوار وغیرہ کے یا واقعات مشابہ منام کے یہ سب
بشارات و علامات تاثیر ذکر ہیں اور مثل معروض سابق محمود ہیں بشرط مذکور نہ کہ مقصود مقصود کی طرف
متوجہ رہ کر کام میں لگے رہنے اور اتباع شریعت کو مدار کار سمجھنے کہ اس میں کمی ہوتے ہوئے سب حالات
ظلمانی ہیں اگرچہ دیکھنے میں نورانی ہوں اور اس کے ہوتے ہوئے سب حالات نورانی ہیں مگر چہ
دیکھنے میں ظلمانی ہوں میں بھی دعائے خیر کرتا ہوں اللہ تعالیٰ افکار سے بھی نجات دے باقی
خیریت ہے والسلام۔

مرد عقیف کا زن غیر عقیفہ سے علی الاطلاق اور زن عقیفہ کا مرد غیر عقیفہ سے علی التفصیل لیکن جبکہ مقصود محض آبریزی ہو اور تحصیل مقصود نہ ہو حتیٰ کہ اگر دوسری جانب سے بدون نکاح ہی کے یا باوجود قیام مانع یعنی شرک کے رضا مندی ہو جاتی تو نکاح بھی نہ کیا جاتا اور اب نکاح کے بعد بھی اس کے ازکاب زنا کی پردہ نہ ہو اور یہی مراد ہے آیت میں تو اس مقصود کیلئے نکاح کرنا بنا بر قاعدہ لغیر علی الحرام حرام والرضاء بالحرام معصیت ہر اب دونوں شبھے زائل ہو گئے اور اگر بسط کا شوق ہو میری تفسیر دیکھ لیجئے۔

نفیستہ ملحقۃ باب الکفارة .

جب باوجود اتحاد فی النوع کے محض اختلاف اصناف یا اوصاف سے بعض صورتوں میں کفارت ایسی فوت ہو جاتی ہے جس سے نکاح صحیح نہیں ہوتا تو اختلاف نوع کی حالت میں جبکہ فقہاء اختلاف جنس کہتے ہیں کفارت کیوں نہ مفقود ہو جائے گی اور نکاح کیسے جائز ہو گا کیونکہ جو عدم کفارت فی الوصف مانع صحت نکاح سے ہو یہ عدم کفارت فی الجنس اس سے بدرجہا اقویٰ ہے مصداق ممکن الوقوع اس قاعدہ کا نکاح ہے درمیان جن مرد اور افسان عورت کے یا درمیان انبان مرد اور جن عورت کے جس کو ہمارے فقہاء نے اسی اختلاف جنس کی بنا پر جائز قرار دیا ہے چنانچہ درمختار میں ہے۔

پس بکر اور خنثی شکل و ربیت پرست عورت بوجہ جواز نہ کر ہونے اس خنثی کے اور محارم اور جنبہ اور پانی کا آدمی بوجہ جواز نہ کر جنس کے نکل گئے اور سن نے جنیہ سے نکاح کرنا جائز رکھا ہے بشرط گواہوں کے جیسا کہ قنیہ میں ہے۔

خرج الذکر والخنثی المشکل والوثنیہ المجاوز ذکرہ والمحامد والجنبیۃ والنسائ المماء لاختلاف الجنس واجاز الحسن نکاح الجنیۃ بشمود قنیۃ۔

روالمختار میں ہے۔

اس لئے کہ آیت واللہ جعل لکم من انفسکم ازواجاً جائز آیت فاکھوا باطاب لکم من النساء کی مراد کو ظاہر کر دیا کہ (مراد نسائ سے وہ) عورت جو آدمی کی لڑکیوں نہیں ہے چوں کہ علاوہ دو سے

لان قوله تعالى والله جعل لکم من انفسکم ازواجاً ابین المراد من قوله فانکھوا ما طاب لکم من النساء هو الانثی من بنات آدم

فلا یشبت حل غیر ہا بل دلیل - (جنس کی عورت) کی حلت (نکاح) بلا دلیل ثابت نہوگی۔
 یہ تو دلیل نقلی سے استدلال تھا اور اس کے بعد ایک لطیف دلیل عقلی سے استدلال کیا ہے
 ولان الجن یتشکون بصور شتی فقد
 یکن ذکر التشکل بشکل انشی ج ۲ ص ۲۲۲
 وفیہ بعد اسطرفی الاشباہ عن السراجیة
 لا تجوز المناکحة بین بنی آدم والجن انسان
 الماء لاختلاف الجنس اه ومفاد المفاعلة
 انه لا یجوز للجنی ان یتزوج النسیة ایضاً
 مفاد التعلیل ایضاً ۵۔۔
 اور اس لئے کہ جن مختلف شکلوں میں تشکیل پاتے ہیں تو کبھی
 ایسا ہوگا کہ مذکر عورت کی صورت میں ہوگا ج ۲ ص ۲۲۲ اور
 اسی میں بعد چند سطروں کے ہے کہ اشباہ میں سراجیہ نقل
 کیا ہے اور بنی آدم میں اور جن میں اور پانی کے انسان میں
 باہم بوجہ اختلاف جنس کے نکل جائز نہیں اور باب مفاعلة
 کا فائدہ یہ ہے کہ جنی کو بھی جائز نہیں کہ کسی ایسی نکاح
 کرے اور تعلیل کا بھی یہی مقتضا ہے۔

پھر چند سطروں کے بعد جنس کے قول مذکور کے مقابل نقل کیا ہے۔

عن شرح الملتقی عن زواہر الجواہر الاصل
 انه لا یصح نکاح آدمی جنیۃ کعکسہ
 لاختلاف الجنس فکافوا کبقیۃ الحیوانات
 شرح الملتقی سے منقول ہے (اور) وہ نقل کرتے ہیں زواہر الجواہر
 سے کہ صحیح تفسیر یہ ہے کہ آدمی کا نکاح جنیۃ سے اس کے عکس کی طرح
 اختلاف جنس کے جائز نہیں سو وہ مثل دیگر حیوانات کے ہونگے ۵۔
 اور ہر چند کہ یہ صورت نادر الوقوع ہے لیکن متمنع الوقوع نہیں ہے اور حکم اس کا عوام میں مشہور و معلوم
 کم ہے تو امکان وقوع سے احتمال تھا کہ شاید کسی کو اتفاق پڑتا اور وہ حکم معلوم نہ ہونے سے اس میں
 مبتلا ہو جاتا جیسا کہ چند سال ہوئے ایک طالب علم جس کا حق نے بھی دیکھا تھا ایک مدرسہ سے
 غائب ہو گیا کئی روز کے بعد سہارنپور کے جنگل میں پایا گیا اس نے اپنا قصہ بیان کیا کہ مجھ کو کچھ لوگ
 ہو ایسے اٹھا کر لے گئے اور کسی اجنبی جگہ پہنچا دیا وہاں ایک نفیس شاہانہ مکان میں ایک لطیف
 الوضع مجمع تھا اور ایک جوان لڑکی بھی موجود تھی جس نے اپنا تعشق اس سے ظاہر کر کے نکاح کی درخواست
 کی اس نے مسئلہ کی بنا پر تو نہیں کیونکہ اس کو معلوم ہی نہ تھا بلکہ محض توحش کے سبب رونا شروع
 کیا آخر وہ لوگ اس کو پھر ہو ایسے اور اگر سہارنپور کے جنگل میں چھوڑ گئے تو بہت ممکن تھا کہ اگر اس کو
 یہ توحش نہ ہوتا تو مسئلہ معلوم نہ ہونے کے سبب نکاح پر راضی ہو کر قبول کر لیتا۔ خصوصاً جس شخص کے
 کان میں ایسے قصے پڑے ہوں کہ حضرت بلقیس کے باپ آدمی اور ماں جنیۃ تھیں یا جیسا جملہ

مشہور کیا ہے کہ حضرت محمد بن علی کی والدہ خولہ حنفیہ بنیہ تھیں تو ایسے قصے سن کر کچھ عجیب نہیں کہ کوئی شخص ایسے موقع پر ایسے نکلح کو جائز ہی سمجھ جاوے اس لئے اس پر تنبیہ کر دی گئی رہا استدلال مذکورہ قصوں سے سوگو پہلے قصہ میں تو احتمال صحت کا بھی ہے لیکن اول تو ان لوگوں کا کسی شرع کا تابع ہونا ثابت نہیں بلکہ یاقین کے اولاد شمس پرست ہونے سے شبہ ہوتا ہے کہ شاید یہ طریقہ ان کا آبائی ہو پھر اس سے قطع نظریہ ضرور نہیں کہ کبش رعیتوں کے احکام فرعیہ یکساں ہوں تو ان کا فعل عام ہے لئے حجت نہیں ہو سکتا اور دوسرا قصہ تو بالکل ہی غلط ہے وہ تو قبیلہ بنی حنیفہ سے ہیں جو یامہ میں سکونت رکھتا تھا میں نے اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ یہ خاندان کرم اور شجاعت میں ممتاز ہونے کے سبب موافق محاورہ عرب کے بنو حنیہ کہلاتا ہو گا عوام نے اقل کا حقیقی ترجمہ کر کے ان کی طرف منسوب کر دیا اہ احقر کہتا ہے جس طرح ایک شاعر نے کسبنی قبیلہ کی مدح کی ہے

بنو حنیہ ولدت سیوفاً - | وہ حنیہ کے بیٹے ہیں جو کہ تلواروں کو خنثی بن (یعنی ٹپے بہاڑیں)

باقی حسن کا اختلاف سو دلیل صحیح کے مقابلہ میں وہ غیر معتبر ہے باقی ان پر اگر مخالفت نص کا شبہ ہو تو اس کو اس طرح دفع کیا جائے کہ شاید منشا ان کے قول کا یہ ہو کہ قرآن مجید کا خطاب ظاہر ہے کہ انسان و جن دونوں کو عام ہے پس قولہ تعالیٰ - من انفسکم ازواجاً بھی دونوں قسم کی عورتوں کو شامل ہو گا پس دونوں کا ایک حکم ہو گا رہا پھر جمہور اس کا کیا جواب دیں گے سو جواب یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں جمع مقابل ہے جمع کے پس آحاد منقسم ہونگی آحاد پر گو یہ آحاد جزئیات حقیقیہ نہوں جزئیات اصنافیہ ہی ہوں یعنی رجال الانس کیلئے نسا الانس ہوں گی اور رجال الجن کیلئے نسا الجن ہوں گی ظاہر اور منصور قول جمہوری کا ہے لیکن حسن کے قول کو قطعاً نص کے خلاف نہ کہا جاوے گا اور چونکہ مسئلہ طینیہ ہے اس لئے غیر قطعی ہونا جمہور کو بھی مضر نہوگا اور عجیب نہیں کہ جس طرح قول حسن کا یہ منشا نقلی ہو جو ابھی مذکور ہوا اسی طرح ایک دوسرا منشا عقلی بھی ہو مگر اس منشا کی بنا پر یہ حکم جواز مخصوص ہو گا اس صورت کے ساتھ جب کہ وہ جن شکل انسان ہو سو کچھ بعید نہیں کہ حسن کے نزدیک یہ قید بھی ملحوظ ہو گو ان کے قول کے ساتھ یہ قید منقول نہیں ہوئی لیکن بہت اقوال ناتمام بھی منقول ہو جاتے ہیں اور وہ منشا یہ ہے کہ ہمارے فقہاء میں سے بعض اس طرف گئے ہیں گو بحثا سہی روایت نہ سہی کہ اگر آدمی کی شکل میں ہو کر جنی کسی آدمیہ سے یا آدمی کسی جنیہ سے جو کہ آدمیہ کی شکل میں ہو صحت کرے اور انزال

نہ ہو تو بھی غسل واجب ہو گا چنانچہ در مختار کے اس قول کے تحت میں۔

ایلاج حشفة آدمی حتر از عن اجن یعنی اذالم تنزل ولا الم یظهر لها فی صورة
الآدمی کما فی البحر
روالمختار میں ہے۔

ہو بحث لصاحب البحر وسیقہ الیہا
الحلیۃ لکنہ تردد فیہ فقال اما اذا ظهر
فی صورة آدمی وکذا اذا ظهر للرجل جنیۃ
فی صورة آدمیۃ وطمہا وجب الغسل
لوجود المجانسة الصوریۃ المفیدۃ لکمال
السببۃ الہم الا ان یقال ہذا انما یتیم
لو لم توجد بینہما بیانۃ معنویۃ فی
الحقیقۃ ومن ثم علل بہ بعضہم حرمة
التساکب بینہما فینبغی ان لا یجب الغسل الا
بالانزال کما فی البیمۃ والمیتۃ لعدم
یعلم ما فی نفس الامر الا بعد الوطأ وجب
الغسل فیما یظهر لا انتفاء ما یفید قسور السببۃ
ج ۱ ص ۱۶۷

وہ صاحب البحر کی بحث ہو اور اس بحث میں صاحب
حلیہ صاحب بحر سے سبقت کر چکے ہیں لیکن صاحب حلیہ نے اس میں
تردد کیا ہو اور کہا ہے مگر جبکہ جن آدمی کی صورت میں ظاہر ہو اور
اسی طرح کوئی جنیہ کسی آدمی کو آدمیہ کی صورت میں نظر آوے اور
وہ اس سے وطی کرے تو غسل واجب ہو گا یوحہ مجانست ظاہری
کے جو کمال سببیت کو مفید ہے ہاں مگر یوں کہا جائے
کہ یہ (مجانست صوری) تمام ہو جاتی اگر ان دونوں میں حقیقۃ
میانیت معنوی نہ پائی جاتی اور اسی میانیت معنوی کی وجہ
سے آپس میں نکاح حرام ہونے کو اسی سے محفل کیا ہو تو مناسب
ہے کہ غسل بلا انزال کے واجب نہ ہو جیسا کہ مردہ میں اور جالور
اسے وطی کرنے میں (ہی حکم) ہے ہاں اگر نفس الامر کا علم بعد
وطی ہی ملے ہو تو بظاہر غسل واجب ہو گا بسبب مفقود ہونے
اس شے کے جو سببیت کی کمی کو مقتضی ہو ج ۱ ص ۱۶۷۔

اس فرع وجوب غسل میں صرف مجانستہ صوریہ کا اعتبار کیا گیا ہے تو گنجائش ہے کہ جس طرح
احکام وطی میں مجانستہ صوریہ کو معتبر قرار دیا گیا اسی طرح احکام سبب وطی یعنی نکاح میں بھی اسی
مجانستہ صوریہ کو کافی قرار دیا جائے رہا مرد کا شکل بصورت زن یا بالعکس جو کہ قول حسن پر وارد
کیا گیا ہے تو اس کے حدوث نکاح سے مانع ہونے کا التزام کر لیا جائے جس طرح ردالمحتار کی عبارت
قریبہ کے اخیر یعنی لعدم یعلم ما فی نفس الامر الہ میں اس کو موثر سمجھا گیا ہے لیکن بقا نکاح
میں اس کو مانع نہ سمجھا جائے جس کا راز یہ ہے کہ الب مختلفہ جنون کے لئے ایسے ہیں جسیر البسہ مختلفہ انسان کیلئے

اس شعر سے نور حس و جان الہی یعنی وہ موت سے فنا نہیں ہوتی پھر جو اس کے آثار دنیا میں ظاہر نہیں ہوتے اس کی وجہ یہ ہے کہ بعد الموت بوجہ مفارقت مادہ ہیولانیہ کے جو کہ قبول تجلیات سے ملنے تھا اس نے تجلیات حق کو زیادہ قبول کیا خواہ تجلیات جمالیہ جیسے اہل ایمان پر خواہ تجلیات جلالیہ جیسے اہل کفر پر پس ان تجلیات سے مغلوب ہو کر اس کے آثار عالم دنیا سے منطس ہو گئے وھذا قولہ لیک مانند ستارہ الہی و قولہ آنچنان کہ سوز الہی و قولہ آنچنان کہ عور اندر آب حسبت الہی اور وجہ شبہ صرف مصرع اول میں تام ہو گئی باقی مصرعہ ثانیہ اور شعر ثانی محض تہم ہے حالت شبہ بہ کی جسکو اس تشبیہ میں کچھ دخل نہیں مگر اس تہم سے مولانا کا ذہن منتقل ہو گیا ایک مضمون ارشادی کی طرف جس کو اس شعر سے ارشاد فرمایا ہے اب ذکر حق و زبور الہی جس کا حاصل یہ ہے کہ مانع و وساوس سے ذکر حق ہے تو اس میں مستغرق ہو جا جب یہ خوب ساری ہو جاوے پھر اگر ذکر متعارف بھی نہ تو تب بھی ضرر نہیں چنانچہ کاملین میں ظاہر ذکر کی تعلیل کا مشاہدہ میوتا ہے یہ مضمون ارشادی خواجہ تاش تک ختم ہو گیا۔ آگے پھر عود ہے مضمون سابق بقار اروح انسانہ کی طرف بس کسانے الہی یعنی گو ظاہر افانی ہیں مگر باقی ہیں اور صفات حق سے مراد عام ہے جلالیہ و جمالیہ سے چنانچہ اس عموم کی بنا پر آگے اس کی دو قسمیں فرمائیں روح محبوب الہی پس از علیہ ہے نہ کہ صلہ محبوب کا آگے زیں چراغ الہی میں پھر مقصود یعنی تزام اروح حیوانیہ کی طرف عود ہے آگے روح خود را الہی میں گویا قابل پر تفریع ہے کہ جب روح حیوانی کا عدم اتحاد اور روح انسانی کا اتحاد ثابت ہو چکا تو اپنی روح کو کہ بوجہ اتباع روح حیوانی کے بحکم روح حیوانی ہو گئی ہے اروح کاملین کے ساتھ متصل یعنی ان کے تابع کر دے کہ وہ بھی ان ہی کی اروح کے اوصاف کے ساتھ متصف ہو جاوے آگے صد چراغت الہی سے اس مثال جان حیوانی الہی تک پھر تقریر ہے مثال مذکور بالا روح حیوانی کی اسی حکم عدم اتحاد کی توضیح کیلئے یہاں تک مثالیں ختم ہو گئیں اتحاد اروح انسانہ کی بھی کہ وہ مثال تھی آفتاب کی اور عدم اتحاد اروح حیوانیہ کی بھی کہ وہ مثال تھی چراغ کی آگے باز از ہندوئے سبب الہی میں دوسری مثال اسی اتحاد کی فرماتے ہیں پس باز بمعنی ثم تراخی فی المذکور کے لئے نہیں بلکہ تراخی فی الذکر کیلئے ہے یعنی ایک مثال تو میں اوپر دی چکا پھر اس کے بعد دوسری مثال سنو جس کا حاصل بھی وہی ہے اور شاید نکتہ اس دوسری مثال میں یہ ہو کہ مولانا نے اتحاد کا حکم دو محل میں کیا ہے اروح انبیاء میں اور اروح اولیاء میں پس محل اول

کیلئے مثال خورشید کی ہو اور محل ثانی کیلئے مثال ماہتاب کی۔ ماہتاب کی مثال تفریع رد علی
الفلسفی کیلئے ہو کہ جس طرح نور قمر حادث زمانی ہے اسی طرح وجود روح حادث زمانی ہے آگے مثال
مذکور کی تمہیم ہے کیونکہ اور پر اتحاد میں محض طلوع کا اعتبار کیا گیا ہے اور پورا اتحاد جب ثابت ہوتا ہے
کہ غروب کی حالت میں بھی اتحاد ہو اس لئے تالو و خورشید اور باز چوں خورشید میں دونوں کے
مجموعہ کی تقریر فرمادی پس خورشید جان سے مراد یہی خورشید اور اس کی اضافت جان کی طرف
باعتبار ادنی ملا بہت کے ہو کہ جان اس کا مشبہ ہے آگے اس مثال نور آمد الخ میں بعض فلسفی کا کہ شاید
وہ اس تشبہ روح بالشمس سے تائید سمجھنے لگے قدم روح کی جو کہ اس کا مذہب ہے پس اجمالاً رد فرماتے ہیں
کہ اول تو یہ مثل نہیں مثال ہے اور ظاہراً مولانا نے اسی پر اکتفا فرمایا مگر آگے جواب کی طرف بھی اشارہ
فرمایا یعنی پھر مثل ہونے سے بھی خود وہ مثل ہی حادث ہے ذاتاً و زماناً جس کی دلیل اگر عقلی کسی کے
نزدیک کافی نہ ہو تو وحی تو کافی ہے جس کے مقابلہ میں اس فلسفی کے خیالات مثال تار عنکبوت کے ہیں
جو اس کیلئے نور حقیقت سے حجاب ہے اور اس فلسفی کی یہ حالت ہے جیسے کوئی شخص گھوڑے پر
بدون لگام کے جو کہ اس کو حد کے اندر رکھتی ہے سوار ہونے لگے کہ اگر اس کا سر پکڑتا ہے تو وہ کاٹتا ہے اور
اگر پاؤں پکڑتا ہے تو لات مارتا ہے اسی طرح ان کی حالت ہو کہ بدوں قید شرع کے جو کہ عقل متوسط کو
حد کے اندر رکھتی ہے اگر الہیات کی تحقیق کرتا ہے تب گمراہ ہوتا ہے اور اگر طبعیات کی تحقیق کرتا ہے
تب بھی گمراہ ہوتا ہے آگے وصیت فرماتے ہیں کہ بدوں وحی کے مرکب علوم پر سوار مت ہو بلکہ وحی
کو جس کا صحیح ادراک عقل سلیم سے ہوتا ہے (کیونکہ بدوں اس کے تو وحی میں بھی افراط و تفریط کرنے
لگتا ہے) اپنا متبع بناؤ اور آگے ان لوگوں کی اصلاح فرماتے ہیں جو اتباع وحی کا کرتے ہیں مگر ظاہر
پرستی و اقتضار علی الصور کے سبب اس کو سرسری سمجھتے ہیں پس فرماتے ہیں کہ اس پرستی سے
اور پستی سے نظر مت کرو کیونکہ اس میں مشقت کی بھی ضرورت ہے عملاً بھی حالاً بھی اور وہ مشقت مجاہد
نفس ہے اس حقیقت وحی کی ظاہر ہوتی ہو اور برکات وحی کے فائض ہوتے ہیں۔ ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ

حل بعض اشعار مشنوی واقعہ فرحیام سرخی در بیان آنکہ حکما گویند آدمی عالم صغیر

قولہ اول فکر آخر آمد در عمل الخ مقصود کے تقدیم کو بیان فرماتے ہیں کہ قاعدہ کلیہ ہے کہ اول فکر کی

ہونی چیز عمل یعنی کام میں بھیجے آیا کرتی ہے۔ اور اس کلیہ میں بالخصوص وہ فکر کی ہونی چیز یعنی محل فکر و تصور و معلوم جو وصف ازلی ہو خصوص اس لئے کہا کہ ایک تو اس کا غایت مقصود ہونا مقتضی ہے اس کے تقدم کو پھر اس کا وصف ازلی ہونا جس کیلئے تقدم علی غیر الازلی لازم ہے یہ دوسرا مقتضی ہے اس کے تقدم کو جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کہ بحیثیت اپنے منشاء تعین کے جس کو حقیقت محمدیہ کہتے ہیں وصف ازلی ہے باری تعالیٰ کا جس کا حاصل (اس بنا پر کہ اگر کسی پر کوئی حکم کسی حیثیت خاصہ سے کیا جائے تو درحقیقت محکوم علیہ اس حکم کا وہ حیثیت ہوتی ہے) یہ ہے کہ وہ حقیقت محمدیہ وصف ہے باری تعالیٰ کا کیونکہ یہ اصطلاح میں لقب ہے صفات باری تعالیٰ کے درجہ اجمال کا اور یہ ایسا ازلی ہے کہ غیر ازلی پر تو مقدم ہے ہی دو سکر ازلیات پر بھی جو مناشی تعینات ہیں دو سکر اکوان کے ایک گونہ مقدم ہے اور یہ مناشی صفات کا درجہ تفصیلی ہے جس کو اعیان ثابۃ کہتے ہیں اور حقیقت آدمیہ بھی اس کا لقب ہے اور یہ تقدم بالزمان نہیں مگر بالذات وبالطبع ہے پس حقیقت محمدیہ کا حقیقت آدمیہ سے متقدم ہونا مجازاً ذات محمدیہ کا تقدم ہے ذات آدم و غیرہ بحیثیت مذکورہ اور آپ کے لئے حقیقت محمدیہ کا منشاء تعین ہونا خود یہ علامت ہے آپ کی مقصودیت کی بس ہی حاصل نکلا کہ آپ کی مقصودیت سب سے تقدم کا اور اس مقصودیت کی چونکہ ایک خاص توجیہ تھی اس لئے اس کو خاصہ فکری الہی کے عنوان سے تعبیر کیا۔ احقر کہتا ہے کہ اس تقریر کے بعد بھی جی چاہتا تھا کہ کوئی سہل توجیہ ہوتی تو خوب تھا عشا کی نمازیں ذہن میں ایک دوسری تقریر آئی وہ یہ کہ آپ کے تقدم کی ایک وجہ تو وہی مقصودیت بنا براس قاعدہ کے کماول فکر آخر آمد در عمل اور دوسری خاص وجہ یہ بھی ہے کہ آپ ایسے متعلق فکر یعنی معلوم ہیں کہ آپ صاحب وصف ازلی ہیں مبالغہ آپ پر لفظ وصف کو محمول کر دیا جیسا زید عدل میں اور ازل سے مراد معنی عرفی عام ہیں جو اکثر شعراء کے استعمال میں آتا ہے یعنی مطلق اولیت متقدمہ کما قال النظمی

محمد کازل تا ابد ہر چہ ہست

بارائش نام او نقش بست

اور سب مضمون حدیث اول ماخلق اللہ نوری اب معلوم اول وجود خارجی میں بھی ہیں پس معنی یہ ہوئے کہ مقصود وجود ذہنی میں تو مقدم ہوتا ہی ہے اور آپ تو وجود خارجی میں سب سے مقدم ہیں گو تربیۃ روح میں سہی جسم میں نہ سہی و هذا اسہل والله اعلم۔

حل اشعار شہودی فقر حیا سحری تہید فرستادن سلمان علیہ السلام قہر حنی

فولہ لے تو در بگیا خود را باخته الخ تو نے بگیا میں (یعنی ایسے کاموں میں جو محض دوسروں کی خدمت ہے اور اپنا اس میں نفع نہیں مثل مثال مذکور شعر بالا کہ نقش تمام محض دوسروں کیلئے ہے اس کا کوئی نفع نہیں) اپنے کو کھپا رکھا ہے دوسروں میں اور اپنے میں کچھ امتیاز نہیں کیا (جس سے سمجھتا کہ میں یہ اپنا کام کر رہا ہوں یا محض دوسروں ہی کا اور ان فصول مشاغل سے) تیری یہ حالت ہے کہ تو جس صورت (یعنی جس حالت میں) آتا ہے (اور مشغول ہوتا ہے) اسی میں قائم ہو جاتا ہے (یعنی اسی کو اپنی اصلی حالت سمجھنے لگتا ہے) کہ بس میں ایسا ہی ہوں (یعنی اسی کام کیلئے ہوں) حالانکہ واللہ تو ویسا نہیں ہے (بلکہ تیری اصلی حالت دوسری ہے اور یہی وجہ ہے کہ) اگر تو کسی وقت ممتد تک خلق سے تنہا ہوتا ہے تو پریشانی میں سر تا سر غرق ہو جاتا ہے (حالانکہ اصلی حالت وہ ہے جو کسی وقت مفارق نہو نہ تنہائی میں نہ غیر تنہائی میں اور اصلی حالت میں پریشانی ہوتی نہیں اور یہاں ظاہر ہے کہ پریشانی ان تعلقات مع الخلق کی مفارقت سے کہوئی تو معلوم ہوا کہ وہ تعلقات اصلی حالت نہیں اسی کو فرماتے ہیں کہ بس تو اس حالت (تعلقات مع الخلق) کا کہے (یعنی یہ تیری اصلی حالت کہے) کیونکہ تو تو (باعتبار حالت اصلی کے) وہ گناہ (اور خلق سے بے تعلق) ہے کہ اپنے ہی آپ میں خوش اور زیبا اور سرست اور جن امور کے دوسری لوگ طالب ہیں مرغ ہوا صید ہوا دام ہوا صدر ہوا فرش ہوا بام ہوا تو یہ سب کچھ خود ہی ہے (یعنی ان سب سے مستغنی و آزاد ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ تو جو ہریت میں دو سر جو اہر نے اشرف ہے اور) چہر کی شان قیام نغسلہ و عرض کی شان فرعیت للجو اہر فی التقوّم ہے (پس تیری اشرفیت فی الجو ہریت کا مقتضایہ ہے کہ تجھ میں صالت کی شان غایت ہونا چاہئے اور وہ ترک تعلق مع الخلق میں ہے اور فرعیت کی شان نہونا چاہئے جو کہ تعلق مع الخلق میں ہے اور اگر تو (اس اشرفیت فی الجو ہریت میں) آدم علیہ السلام کا وارث ہے (جو خلیفہ اللہ تھے) تو ان کی طرح خلیفہ ہو کر رہو سب اکوان کو اپنے اندر مطالعہ کر (کہ تو کسی کی طرف محتاج نہ رہے اور نہ باعتبار جامعیت تجلیات ان اسما و صفات کے ہے جن کے مظاہر وہ اکوان ہیں آگے اسی کی دو مثالیں ہیں شعر چیسیت الخ میں اور ان دونوں کی تطبیق ہے شعر ایں جہاں الخ میں باعتبار اسی جامعیت تجلیات اسما و صفات کے

فقط شب ۲ رج ۱۳۳۵ھ

تو حق تعالیٰ نے ان دونوں کو بھی بنایا تاکہ انسان جب زمین و جمال کیلئے ان کو کاٹے اور کترے تو اسکو تکلیف نہ ہو اگر اس حکمت کی حق تعالیٰ شانہ رعایت فرماتے تو انسان کی دو حالتیں ہوتیں یا تو اُن کو اپنے حال پر چھوڑ دیتا تو اُس کی صورت بھدی ہو جاتی یا کاٹا کترتا تو سخت تکلیف ہوتی پھر ذرا غور تو کرو کہ اگر بال آنکھ میں پیدا ہو جایا کرتے تو آنکھیں اندھی ہو جاتیں۔ یا اگر سنہ میں پیدا ہو جایا کرتے تو کھانا پینا خاک میں مل جاتا اگر ہتیلی میں پیدا ہو جاتے تو چھوٹے میں اور بہت سے کاموں میں مزہ نہ آتا اگر شرنگہ عورت میں پیدا ہو جاتے تو لذت جماع مٹی میں مل جاتی حق تعالیٰ نے ان موضوع کو بالوں سے پاک صاف رکھا حالانکہ بال اگنے کی یہاں بھی قابلیت موجود ہے (فہمجان المدبر المنعم بآلاء النعمہ) دیکھئے حق تعالیٰ شانہ نے خلقت انسانی میں اُس کی راحت کی کس قدر رعایت فرمائی ہے اور تکلیف سے کس قدر اُسکو بچایا ہے۔

پھر چونکہ جبلت انسانی میں تین چیزوں کی احتیاج رکھی ہوئی ہے کھانے پینے کی سونپ کی اور جماع کی تو ان میں حق تعالیٰ نے کیسے عمدہ اور مضبوط تدبیر فرمائی کہ انسان کی طبیعت میں ایک محرک ایسا رکھ دیا جو ان چیزوں کا تقاضا کرتا اور ان کی طرف ترغیب دلاتا رہتا ہے تو بھوک اور پیاس غذا کا تقاضا کرتے ہیں جس سے انسان کی حیات وابستہ ہے اور نیند سونے کا تقاضا کرتی ہے جس سے بدن کو اور تمام قواسم ظاہرہ و باطنہ کو راحت ہوتی ہے اور شہوت جماع کا تقاضا کرتی ہے جس سے نوع انسانی کی نسل چلتی ہے اور اُس کا نام باقی رہتا ہے اگر انسان صرف اس خیال سے کھایا پیا کرتا کہ اُس کے نزدیک وہ ایک ضروری چیز ہے اور اس کی طبیعت میں غذا کی طرف بقرار کرنیوالی کوئی چیز نہ ہوتی تو وہ بعض اوقات اپنے ضروری کاموں میں مشغول ہو کر اس کو چھوڑ بیٹھتا جس سے اُس کے قوی مضحل ہو جاتے اور ہلاکت تک نوبت آ جاتی۔ جیسا کہ انسان بعض دفعہ ناگوار دوا کے استعمال کا محتاج ہوتا ہے جس میں اُس کی شفا ہوتی ہے مگر چونکہ اس کی جبلت میں دوا کا تقاضا نہیں ہے تو وہ اُس کو ٹال دیتا ہے اور استعمال نہیں کرتا یہاں تک کہ بیمار ہو جاتا ہے پھر ہلاکت تک نوبت آ جاتی ہے۔

اسی طرح اگر نیند کو باختیار خود انسان اپنے اوپر طاری کیا آتا تو بعض دفعہ ضروری کاموں میں مشغول ہو کر اُسکو چھوڑ دیتا اور تعب و مشقت کی وجہ سے اس کا انجام ہلاکت تک پہنچتا اسی طرح

جماع پر اگر انسان صرف حصول اولاد کی رغبت سے پیش قدمی کرتا تو اس کی نسل منقطع ہو جاتی
 کیونکہ دوسرے ضروری کام اس سے بے پروا کر دیتے ہیں دیکھئے حق تعالیٰ شانہ نے طبعی طور پر ان
 چیزوں کی طرف بقرار کرنیوالا تقاضا کس طرح عجیب حکمت کے ساتھ رکھ دیا کہ یہ فائدے بلا اختیار
 حاصل ہوتے رہتے ہیں۔ دیکھئے یہ قوتیں اس مضبوط اور عجیب ترتیب کی ساتھ کیسے مرتب ہوئیں۔
 جسکی وجہ سے بدن کو اپنی تمام قوتوں کے ساتھ ایک شاہی قلعہ سے مشابہت ہو گئی جس میں کچھ خادم
 ہیں اور ایک جماعت گھر کی نگہبان ہے۔ کوئی توفوج کی ضروریات روانہ کرتا ہے اور ان کے لئے
 دانہ پانی بھیجتا ہے۔ کوئی شخص ان تمام چیزوں کو اپنے قبضے میں رکھ کر محفوظ کرتا ہے یہاں تک
 کہ وقت پر وہ کام میں لائی جاتی ہیں۔ ایک شخص ان تمام چیزوں کی اصلاح اور درستی کرتا ہے۔ اور
 اسکی اصلاح پہلے شخص سے بڑھ کر ہوتی ہے۔ ایک شخص گھر کو پلیدیوں سے پاک و صاف کر کے باہر ہینک
 دیتا ہے۔ پس اس مثال میں بادشاہ حق تعالیٰ شانہ ہیں جو کہ خالق علیم ہیں۔ اور قلعہ بدن ہے اور
 فوج یہ اعضا ہیں اور ان رب کی نگہبان یہ چار قوتیں ہیں نفس جسکا کام سوچنے اور تدبیر کرنے کا ہے۔
 اور عقل اور قوت حافظہ اور قوت غضب وغیرہ ہیں۔ بھلا اگر ان صفات میں سے صرف قوت حافظہ
 ہی کم ہو جائے تو انسان کی کیسی حالت ہو کہ وہ اپنے اور دوسروں کے حقوق کو ہرگز یاد نہ رکھ سکیگا
 اور اسکو کچھ نہ خبر ہوگی کہ میں نے کیا جمع کیا اور کیا خرچ کیا اور کیا لیا اور کیا دیا اور کیا دیکھا اور کیا سنا۔
 اور میں نے کیا بات کہی تھی اور دوسرے نے کیا بات کہی تھی۔ نیز اسکو یہ بات بھی یاد نہ رہتی کہ کس نے
 اس کی ساتھ اچھا برتاؤ کیا کس نے برابر تاؤ کیا۔ اور کس نے اس کو نفع پہنچایا اور کس نے ضرر
 پہنچایا۔ نیز چلے ہوئے راستے اور دیکھے ہوئے راستے میں بھی وہ ہمیشہ ٹھوکریں کھایا کرتا۔ اور ٹپھے
 لکھے ہوئے علوم میں ہمیشہ غلطی کیا کرتا۔ نیز اپنی تحریر سے کبھی منتفع نہ ہو سکتا (کیونکہ اسکو یہی یاد نہ رہا کرتا
 کہ میں نے کیا بات لکھی تھی اور کیوں لکھی تھی) نیز گزشتہ واقعات سے کبھی عبرت حاصل نہ کرتا بل
 ان نعمتوں میں غور کرو کہ ان میں سے ایک ایک کی کیسی شان ہے۔ مجموعہ کا تو کیا پوچھنا ہے اور
 نعمت حافظہ سے بڑھ کر کیا بھی ایک بڑی نعمت ہے۔ کیونکہ اگر انسان میں نسیان اور بھول
 کا مادہ نہ ہوتا تو کسی مصیبت کے بعد تسلی ہرگز نہ ہو سکتی اور اسی کا غم و حسرت کبھی کم نہ ہوتا۔ اور اس کے
 دل کی خلش کبھی زائل نہ ہوتی (کیونکہ وہ مصیبت کا سماں ہر وقت پیش نظر رہتا) اور ان آفات

و مصائب کی یادداشت کے ساتھ شہوات دنیویہ سے لذت حاصل کرنا اور متمتع ہونا دشوار ہو جاتا۔ اور
 کسی ظالم کی طرف سے غفلت کی توقع اور کسی حاسد یا موذی کی طرف سے سستی اور ذہول کی
 امید نہ ہو سکتی۔ پس غور کیجئے کہ حق تعالیٰ شانہ نے حافظے اور سیان دونوں میں باوجودیکہ وہ
 ضدین ہیں انسان کیلئے کیسی قسم قسم کی مصلحتیں رکھ دی ہیں۔ اس کے بعد ان صفات میں
 غور کرو جو صرف انسان کے ساتھ خاص ہیں۔ دیگر حیوانات میں نہیں پائی گئیں جنہیں سے ایک حیال ہے
 اگر حیال نہ ہوتی تو لغزشیں اور خطائیں بہت زیادہ ہوا کرتیں۔ دوسروں کی حاجتیں پورا کرنے کا بھی
 خیال نہوتا۔ مہمان کی ضیافت نہ ہو سکتی۔ احسان و سلوک سے فائدہ نہوا کرتا۔ برے کاموں پر
 سختی اور تنبیہ نہ ہوا کرتی۔ (پس اچھے کام بند ہو جاتے اور برے کاموں کا بازار گرم ہو جاتا) یہاں تک
 کہ بہت سے واجبات شرعیہ آج کل صرف لوگوں کے لحاظ اور خیال اور شرم کی وجہ سے کئے جاتے
 ہیں۔ حیال ہی کی وجہ سے لوگوں کی امانتیں واپس کر دی جاتی ہیں۔ والدین اور قرابت داروں کے
 حقوق کی رعایت کی جاتی ہے فحش اور بے حیائی کے کاموں سے اجتناب کیا جاتا ہے پس دیکھئے
 اسی ایک صفت میں حق تعالیٰ شانہ کی کتنی بڑی نعمت ہو۔ اور دیکھو حق تعالیٰ شانہ نے گویائی عطا
 فرما کر انسان پر کتنا بڑا انعام فرمایا کہ اس کے ذریعہ سے وہ بہائم سے ممتاز ہے اپنے دل کی بات ظاہر
 کر سکتا ہے دوسرے کی دل کی بات سمجھ سکتا ہے۔ اسی طرح کتابت بھی کتنی بڑی نعمت ہے جس سے
 پہلوں کی خبریں اس زمانے والوں کو اور آج کل کی خبریں آئندہ کی نسلوں کو معلوم ہو سکتی ہیں۔
 کتابت ہی کے ذریعہ علوم و فنون و آداب کتابوں میں ہمیشہ کیلئے محفوظ رہتے ہیں۔ اور اسی کے ذریعہ
 سے حساب اور معاملات جو کہ آپس میں چلتے رہتے ہیں لوگوں کو معلوم ہو جاتے ہیں اگر کتابت نہ ہوتی
 تو ایک زمانہ کی خبریں دوسرے زمانہ والوں کو معلوم نہ ہو سکتیں علوم مٹ جاتے فضائل و آداب
 ضائع اور اس کے نہونے سے لوگوں کے معاملات میں بہت بڑی خرابی پیدا ہو جاتی اگر اشکال
 کیا جائے۔ کہ گفتگو اور کتابت تو انسان میں طبعی طور پر نہیں ہے۔ بلکہ ان دونوں میں اس کے کسب
 اور اختیار کو بہت بڑا دخل ہے۔ اگر یہ دونوں طبعی امور ہوتے تو عربی و ہندی و رومی وغیرہ تمام
 خطوط یکساں ہوتے۔ اسی طرح اگر گفتگو کا دار و مدار اصطلاح پر ہوتا تو ساری مخلوق کی ایک ہی زبان
 ہوتی۔ زبانوں کا اور خطوط کا اختلاف بتلا رہا ہے کہ یہ دونوں قوتیں انسان میں طبعی نہیں بلکہ

کسی ہیں اس کا جواب ہم یہ دیں گے کہ جن قوتوں کے ذریعہ کتابت کا وجود ہوا ہے مثلاً ہاتھ لکھنا
ہتیلی ذہن اور فکر یہ تو انسان کے بنائے ہوئے نہیں۔ اگر یہ چیزیں نہ ہوتیں تو کتابت کبھی نہ ہو سکتی
ہاتھ سے لکھتے ہیں اور قوت ذہن سے اُسکو سمجھتے ہیں۔ فسبحان المنعم الباری تعالیٰ اسی طرح
اگر زبان نہ ہوتی اور طبعی طور پر اُس میں ایک قوت خاص پیدا نہ کی جاتی اور قوت فہم انسان کو عطا نہ ہوتی
تو وہ کبھی کلام نہ کر سکتا۔ **فلله الحمد ول الشکر**۔ پھر غضب کی حکمت میں غور کرو جو انسان میں
پیدا کیا گیا ہے۔ اس کے ذریعہ انسان اپنے نفس سے ہر موزی کو دفع کر سکتا ہے اور شہوت اور حسد
جو اُس میں رکھی ہوئی ہے اُس کے ذریعہ سے اپنے منافع کے حاصل کرنے میں کوشش کر سکتا ہے۔ مگر
ان دونوں باتوں میں انسان کو اعتدال کا حکم کیا گیا ہے۔ اگر حد سے بڑھے گا۔ تو شیاطین کے
رتبہ میں پہنچ جاوے گا۔ حالت غضب میں اُسکو چاہئے کہ صرف اپنی ذات سے ضرر کو دفع کر دے دوسرے
کے اوپر زیادتی نہ کرے اور شہوت و حسد میں صرف غبطہ پر اکتفا کرے جسکے معنی یہ ہیں کہ اپنے لئے اچھی
حالت کی کوشش اور تمنا کرے اور دوسروں کیلئے ضرر کا درپے نہ ہو بلکہ ان کے لئے بھی وہی پسند
کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ پھر غور کیجئے حق تعالیٰ شانہ نے انسان کو بعض چیزیں عطا کی ہیں
اور بعض چیزیں اُسکو عطا نہیں کی اور ہر ایک میں اسکی مصلحت ہی ہے مثلاً امید اور طمع اُس کو
عطا فرمائی ہیں جسکے سبب دنیا آباد رہتی ہے اور تسلیں بڑھتی رہتی ہیں کمزور آدمی قوی لوگوں سے
رہنے کیلئے میراث میں گھر پالیتا ہے کیونکہ مخلوق اول سہرائش میں ضعیف و کمزور ہی ہوتی ہے تو
اگر وہ پہلی قوموں کے آثار و عمارات نہ پاتے تو اس کیلئے کوئی جگہ ٹھکانا یا نیکی نہ ہوتی۔ اور نہ وہ آلات
ہوتے جن سے یہ نفع حاصل کر سکے (کیونکہ جب پہلی قوموں میں امید و طمع کا مادہ ہی نہ ہوتا تو وہ آئندہ
کیلئے لمبے چوڑے کارخانے نہ کھولتے نہ بڑے بڑے مکانات بناتے صرف اپنے گزران کا سامان کیا
کرتے) امید ہی کے سبب پہلے لوگ وہ کام کر جاتے ہیں جس سے آئندہ کی تسلیں نفع حاصل کرتی
ہیں۔ اور اسی طرح قیامت تک ہوتا رہے گا۔ اور دیکھئے حق تعالیٰ شانہ نے انسان کو اُس کی
عمر کی مقدار نہیں بتلائی نہ موت کا وقت ظاہر کیا اور اس کی اسی میں مصلحت ہے۔ کیونکہ اگر حیات
کی مدت معلوم ہو جایا کرتی تو جنکی عمر کوتاہ ہوتی اُن کی زندگی خوشگوار نہ ہوتی اور اُن کو اولاد
اور زمین کی آبادی سے اور تمام مرغوبات سے کچھ خوشی نہ ہوا کرتی۔ اور جسکی عمر دراز ہوتی وہ شہوتوں

منہمک ہو جاتا۔ حدود سے تجاوز کرنا مواقع ہلاکت میں بخوف ہو کر گھستا اور واعظین اُسکو ہلاکت سے باز رکھنے میں عاجز ہو جاتے اور کسی قسم کی تبلیہ و زجر اُسپر کارگر نہ ہوتی۔ پس مدت حیات نہ معلوم ہونے ہی میں انسان کی مصلحت ہر دفعہ موت کے آجانے کے اندیشہ سے بہت کاموں سے وہ ڈرتا ہے اور موت سے پہلے نیک کاموں میں کوشش کرتا ہے۔ اس کے بعد ان قوتوں میں غور کیا جائے جنکے ذریعہ وہ ان تمام چیزوں سے منتفع ہوتا ہے جنہیں اسکی لئے لذت اور مصلح رکھے ہوئے ہیں مثلاً قسم قسم کے مختلف مزے کے کھانے اور رنگ برنگ کے میوے اور مختلف سواریاں سوار ہونے کیلئے اور منافع حاصل کرنے کیلئے اور عجیب و غریب پرندے جنکی آواز خوشگوار معلوم ہوتی ہے اور قیمتی جواہر اور نقود جنکو یہ جمع کرتا ہے اور ان کے ذریعہ یہ اپنے مقاصد کو حاصل کرتا ہے اور اپنے مہمات میں خرچ کرتا ہے اور جڑی بوٹیاں جنکو حفظ صحت کیلئے استعمال کرتا ہے اور بعضے جانور جو اس کیلئے غذا کا کام دیتے ہیں نیز علاوہ اسکے اور بہت سی باتیں مثلاً کھیتی کرنا بوجھ لا دنا وغیرہ بھی بہائم سے حاصل ہوتی ہیں۔ اور قسم قسم کے پھول اور رنگ برنگ کے عطر جنکی خوشبو سے لذت لیتا ہے اور نفع حاصل کرتا ہے۔ اور مختلف قسم کے لباس غرض ان تمام چیزوں سے منتفع ہونا اور لذت لینا یہ اُن قوتوں ہی کا ثمرہ ہے جو ہمیں طبعی طور پر رکھی ہوئی ہیں جیسے عقل و فہم و حواس پس غور کیجئے حق تعالیٰ شانہ نے انسان میں کیا کیا عجیب چیزیں پیدا فرمائی ہیں۔ اور یہ بھی حق تعالیٰ شانہ کی بڑی حکمت ہے کہ بندوں کو احوال میں مختلف احوال پیدا کیا تاکہ غریب کو امیر سے امتیاز رہے جو کہ اس دنیا کی آبادی کا سبب ہے۔ اُنھی سے ہر اوقات لوگ ان کاموں میں بچے رہتے ہیں جو ان کو ضرر رساں ہیں اور جن کاموں میں وہ مشغول ہیں ان میں ان کی مثال بچہ جیسی ہے کہ وہ اپنے نقص عقل کے سبب بعض دفعہ اپنے لئے مضر کام کر لیتا ہے اور بیکار نہیں رہتا کیونکہ بیکاری اُن کے وبال کا سبب ہے۔

اور شمار کرنے والا کتنی حکمتیں اور لطائف شمار کر سکتا ہے جن سے اس عالم کے انتظام کا قصد کیا گیا ہے تاکہ مخلوق ایک ميعاد معین تک اس دنیا میں حق تعالیٰ شانہ کی عبادت کر سکے وہ حکمتیں اُنسی حد کے تحت میں داخل نہیں ہو سکتیں اور نہ کوئی عدد اُن کو احاطہ کر سکے اور ان کی حقیقت کا انتہا اور مجموعہ کی شمار بجز اُس حکیم و علیم کے جسکی رحمت اور علم ہر شے کو وسیع ہے اور ہر چیز کی مقدار و شمار کو احاطہ کئے ہوئے ہے اور کوئی جان نہیں سکتا۔

خاتمہ باب ہذا

جاننا چاہئے کہ حق تعالیٰ شانہ نے انسان کو بہت بڑی شرافت اور کرامت عطا فرمائی ہے چنانچہ ارشاد ہے (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوُجُوهِ وَالْجُرُودِ وَقَنَّا هُمْ مِنَ الطِّبْيَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا) ترجمہ بے شک ہم نے بنی آدم کو مکرم کیا اور خشکی اور تری میں ان کو جانوروں اور کشتیوں پر سوار کیا اور پاکیزہ غذائیں عطا فرمائیں اور مخلوقات میں سے بہت سی چیزوں پر ان کو فضیلت دی۔ ایک بڑی چیز جسکی وجہ سے اسکو شرافت اور کرامت حاصل ہوئی عقل ہے جسکی وجہ سے وہ خوبی پر متنبہ ہوتا ہے اور اپنے آپ کو عالم ملائکہ کے ساتھ پیوستہ کر دیتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے ذریعہ سے اپنے خالق جل و علا کی معرفت کا اہل بن جاتا ہے۔ اسکی مخلوقات میں نظر کرتا ہے اوزان کے ذریعہ سے میزان عجائبات کے ذریعہ سے جو کہ اسکی ذات میں بطور ودیعت و امانت کی رکھی ہوئی ہیں حق تعالیٰ شانہ کی صفات کمال پر استدلال کرتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں وَفِي الْفَسْكَرِ افْلَاقًا تَبْصُرُونَ ترجمہ اور خود تمھاری ذات میں بہت سے دلائل قدرت ہیں پس تم کیوں نہیں دیکھتے جب انسان اپنی ذات میں غور کرتا ہے اور اپنے اندر قوت عقل بطور امانت کے رکھی ہوئی پاتا ہے جسکے وجود کا اسکو پورا یقین ہے مگر اسکی حقیقت بیان کرنے سے بالکل عاجز ہے تو یہی بات اُس کے نزدیک اپنے خالق و مدبر و مصور کے وجود کی بہت بڑی دلیل بن جاتی ہے کیونکہ وہ عقل میں غور کرتا ہے اُس میں قوت تدبیر کی اور قسم قسم کے علوم اور عجائبات حکمت رکھے ہوئے ہیں اُسی کے ذریعہ نفع اور ضرر میں تمیز ہوتی ہے وہی علم معرفت کی جگہ ہے ان تمام باتوں کے ساتھ انسان کو عقل کی صورت نظر نہیں آتی اور نہ اسکی کچھ آواز سنتا ہے نہ خوشبو سونگھتا ہے نہ اُس کا کچھ مزہ چکھتا ہے نہ وہ چھو نہیں آتی ہے حالانکہ وہ اس کے بدن میں حاکم ہے اور سب سے بڑھکر سر دار ہے وہی امید کرتی ہے وہی فکر کرتی ہے وہی نگاہ سے غائب ہوئی والی چیزوں کا مشاہدہ کرتی ہے اور بہت سی باتوں کو ادنیٰ توجہ سے معلوم کر لیتی ہے۔ جو میدان نگاہ سے تنگ ہو اُس کے سامنے وسیع ہے جو چیزیں برتنوں میں نہ سما سکیں اُس میں سما جاتی ہیں وہ ان چیزوں کا بھی اقرار کرتی ہے جسکو حجاب الہی نے حواس سے پوشیدہ کر دیا ہے۔

تمتہ خامسہ تنبیہات و نصیحت بابت نصف ۱۳۳۵ھ

ہر چند کہ حسب توقع مرقوم آغاز تمتہ ثالثہ اسکی اشاعت کا وقت ختم سال تھا مگر اس کے بعض مضامین کا زیادہ ضروری ہونا مانع انتظار ختم سال ہوا ممکن ہے کہ اُس وقت اس کا کوئی ضمیمہ اضافہ کر دیا جاوے جس طرح تمتہ رابعہ ۳۲ کا ضمیمہ یکم جمادی الاولیٰ سال کو شائع ہوا جو اسکی ساتھ بھی قابل ملاحظہ مکرر ہے۔

مضمون اول المتعلق مضمون اول تمامات رابعہ علاوہ تیس حضرات مذکورین تمتہ سابقہ کے ذیل کے اصحاب کو بیعت و تلقین کی اجازت دی گئی (نمبر ۳۱) میان خیرات احمد موضع سوٹھیا ڈاکخانہ باراضلع گیا (نمبر ۳۲) مولوی حبیب اللہ پرشین ٹیچر گورنمنٹ اسکول للٹ پور جھانسی۔

مضمون ثانی تمتہ مضمون دوم مع جزر اخیر الحاق نمبر ۳ بذکور آخر تمتہ رابعہ۔ بعض کتب جدیدہ التالیف کے نام بتدریب سلسلہ سالیقہ کہ عدد (۲۰۶) تھا (۲۰۵) مکتوبات خبرت حصہ دوم (۲۰۶) تمتہ خامسہ امداد الفتاویٰ (۲۰۷) حصہ خامسہ حوادث الفتاویٰ (۲۰۸) حصہ پنجم

ترجیح الرابع (۲۰۹) حصہ پنجم تربیۃ السلوک (۲۱۰) ملفوظات خبرت حصہ پنجم (۲۱۱) مکتوبات خبرت حصہ پنجم (۲۱۲) زوال السنہ فی اعمال السنہ (۲۱۳) لوح الابواب (۲۱۴) تشنیف الاسماع بتصریف الاسماع۔ یہ دونوں کتابیں زیروکم و رونمائے شتوی کی ساتھ جمع ہو کر چار باغ طرب سے منقبت ہیں

(۲۱۵) نصح الاخوان (۲۱۶) المفتاح المعنوی (۲۱۷) مغارف المعارف یہ حاشیہ ہے عوارف المعارف کے ترجمہ سبھی بہ معارف العوارف کا (۲۱۸) کلید شتوی دفتر چہارم زیر تحریر (۲۱۹) خودیہ تمتہ خامسہ (۲۲۰) خیر العبوری سفر گورکھپور اور ذیل کے مواعد و تقریرات جو کہ نمبر (۲۲۱) تک گورکھپور میں

بیان ہوئے (۲۲۱) ادب الاعلام الملقب بالکنز النامی (۲۲۲) ادب الالوہیۃ والرسالۃ (۲۲۳) ادب الطرق الملقب بادب الرفیق (۲۲۴) ادب الاسلام الملقب بنیم شبیل الاصلنام (۲۲۵) ادب الاعتدال (۲۲۶) ادب العشر (۲۲۷) ادب الترنج (۲۲۸) اوج قنوج۔ نمبر ۲۲ سے یہاں تک باستثناء بعض کے

کہ مجلس میں آگئے باقی سب مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب کے پاس ہیں (۲۲۹) سپید دلو بندہ یہ خواجہ عزیز الحسن صاحب کے پاس ہے (۲۳۰) دستور سہارنپور مجلس میں ہے (۲۳۱) الشذور یہ مولوی فضل اللہ صاحب کے پاس ہے (۲۳۲) العدل (۲۳۳) مظاہر الآمال یہ دونوں مولوی ظفر احمد کے پاس ہیں

ضمیمہ الامداد
بابت نصف ۱۳۳۵
صفحہ ۸ رسالہ و صفحہ
سلسلہ مضمون انقلاب
قولہ پہلے کی نسبت
سکوت و سکون دونوں
کی رفتار ترقی پر ہے
اُس خطا کے کاتب کی
روایت ہے کہ آخر اس
رفتار سے سکوت
و سکون بفضلہ لگا
اس حد پر پہنچ گیا کہ
ان ہنکو حہ اولیٰ
کی صلاحیت کی
حالت مثل مردین
طریق سلوک کی جوئی
کہ بہت زیادہ وقت
ان کا تلاوت قرآن
مجید مع ترجمہ میں
صرف ہوتا ہے اور
باقاعدہ کر دینا
کا سلسلہ شروع کیا
اور غیبت و شکایت
سے دل سے توبہ
کر لی اور اخلاق کو
کی صلاح کا اہتمام کیا
ہے اور مثل عامل
ارادات کو روزانہ اپنے
(بقیہ صفحہ آئندہ دیکھو)

۵

بناسبت قافیہ

چار باغ طرب

۱۲ ۱۲ ۱۲

(بقیہ صفحہ گذشتہ)

حالات کی طلوع

اور طرق تربیت

میں ملحق کا اتباع

کرتی ہیں جس کا نفع

متعلق بنفس

و بالغیر حال فطری

ہو رہا ہو و الحمد للہ

علی ذالک حکم کی

میں صلاح ہوئی ہے

اس لئے حکایت کی

صلاح ہی ضروری

تھی نیز صلاح کئی

شخصوں کے متعلق

تھی اس لئے بھی اسکا

تحدت ضروری تھا

نیز سونوں کے ارتقاء

کیلئے بھی اسکا اظہار

ضروری تھا۔

(۲۳۲) خیر الخطائیں یہ بھی خواجہ عزیز الحسن صاحب کے پاس ہے (۲۳۵) اعضا کا پاک رکھنا یہ وعظ سلسلہ تسہیل کا مولوی انوار الحق صاحب کی سپردگی میں ہے (۲۳۶) مولج طلب اسمیں مناجات شتوی اور دیگر دگرگذا مناجاتیں جمع ہیں زیر تیاری سپردگی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب (۲۳۷) فضل العزیز ملفوظات جمع کردہ مولوی فضل اللہ صاحب (۲۳۸) رحمۃ العزیز ملفوظات جمع کردہ مولوی عبد الرحمن صاحب عظمیٰ یہ دونوں مجلس میں ہیں (۲۳۹) ارشاد الرشید ملفوظات جمع کردہ منشی رشید احمد صاحب اور ان ہی کے پاس ہیں (۲۴۰) شفیق ملفوظات حکایات جمع کردہ شفیق الرحمن طالب علم اور ان ہی کے پاس ہیں۔

اور ذیل کے اجزاء میری مواعظ میں سونیا بہتمام مولوی محمد مصطفیٰ صاحب منتخب ہو رہے ہیں (۲۴۱) مضامین ملقب بہ عروس المواعظ (۲۴۲) خلاصہ اصل مضمون (۲۴۳) ابیات حکمت (۲۴۴) امثال عبرت (۲۴۵) تفسیر آیات و شرح احادیث (۲۴۶) مضامین غیر منقولہ (۲۴۷) ملفوظات مواعظ اور یہ مضامین مذکورہ علاوہ ہیں مضامین ذیل شائع شدہ منتخب من المواعظ کے یعنی تسہیل و الرفیق و الحق و اور یہیں خانہ معلوم کے مع اصل مواعظ کے احد عشر کو کیا سے ملقب قرار پائے ہیں اور ذیل کے دو وعظ سلسلہ تسہیل کے قریب بہ تیاری ہیں (۲۴۸) اسلام کی تکمیل (۲۴۹) معاصی کا ترک (۲۵۰) بعض ملفوظات جمع کردہ عنایت صاحب ملقب بہ نظر عنایت یہ مجلس میں آگیا عطاء حمید یہ کہ سارے چار سو تک تالیفات کا عدد پہنچ گیا رہا زہر زید آئندہ اگر تصنیف جدید کا عدم بھی فرض کر لیا جائے تب بھی جن مواعظ کی تسہیل باقی ہے ان میں سے اگر صرف مطبوعہ ہی کو لیا جاوے وہ بھی بچا پس سے زیادہ ہیں جن کے انشاء اللہ تعالیٰ ایک سال کے اندر ہو جائیگی امید ہے تو ان کے انضمام سے عدد تالیفات کا قریب بت میں پانسو سے متجاوز ہو جاوے گا واللہ الحمد علی نعمائہ تدری۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہمیں کے قریب ایسے اجباب اس وقت نظر میں ہیں جنکا مجاز ہونا انشاء اللہ تعالیٰ قریب الوقوع معلوم ہوتا ہے تو اس کے وقوع کے وقت اقل درجہ بچا پس تک مجازین کا عدد ہو جاوے گا ویزید فی الخلق ما یشاء واللہ الحمد علی الالہ مرۃ بعد اخوی۔

ترجمہ خامہ تنبیہات و نصیحت

ترجمہ خامہ تنبیہات و نصیحت

الفاظ موہمہ شجرہ حضرت علیؑ کی صفت میں لفظ شکل کشا لکھا گیا ہے گو شکل کشائی علوم کی توجیہ ہو سکتی ہے لیکن بوجہ ایہام کے بہتر ہے کہ بجای اُسکے لفظ شیر خدا بدل دیا جائے۔

مضمون خامس۔ جمال القرآن کا ترجمہ سندھی زبان میں حاجی شیر محمد صاحب نے اور حجاز الاعمال و ہشتی زلیور کا ترجمہ اسی زبان میں میاں دین محمد شیر پوری نے کیا اور قصد السبیل کا ترجمہ نگلہ میں کیا گیا ہے۔

مضمون ساوین متعلق بعض انتظامات مدرسہ مجلس (الف) مولوی احمد حسن صاحب احیاء السنن کا اور مولوی حبیب احمد صاحب مثنوی کے دفتر چارم کے بقیا اور دفتر پنجم کی شرح کا جو کام کر رہے ہیں میسر نزدیک اس قدر قابل اطمینان ہے کہ اگر میری شرکت بھی نہ تو تب بھی کچھ حرج نہیں دونوں کو ان کاموں کی تکمیل کی وصیت کرتا ہوں اور متاخر الذکر مولوی صاحب کو اس کا حق الخدمت مجلس سے باصرار پیش کرنا چاہئے (ب)

احمد بشہ مدرسہ ایک ایسی واعظ مقرر ہو گئے جو مختلف محلات و دیہات میں بلا نذرانہ و خطا کئے کیلئے جاویں گے سب مدارس میں اس کا انتظام ہونا ضروری ہے (ج) سہولت ضبط مواعظ و ملفوظات کیلئے ایک دوست مختصر نویسی سیکھ رہے ہیں جو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ یہاں مقیم رہ کر کام کریں گے (د) عربی کے نصاب مختصر مطبوعہ تہنیت خانہ اخیر سلسلہ میں کلام الملوک کا نام لکھا گیا ہے احمد لکھتے کہ وہ اب مکمل ہو گئی چھپنا باقی ہے نیز اس نصاب میں کوئی رسالہ عروض کا داخل نہیں تھا اب سالہ عروض مصنفہ مولانا محمد حسن صاحب مرحوم مطبوعہ مجتہبائی کو تسہیل المعانی و میزان البلاغہ کی ساتھ داخل سمجھنا چاہئے اور اسکے بعد رسالہ عروض باقافیہ مولانا سعد اللہ صاحب کا پڑھ لینا زیادت بصیرت کا سبب ہوگا۔ نیز ایک نیا رسالہ حل اصطلاحات درسیات میں جسکے جمع کرنے کا کام میں نے مولوی حبیب احمد صاحب کے سپرد کیا ہے اسی نصاب میں اضافہ کرتا ہوں کہ ہر فن کو شروع کرنیکے قبل اسکی اصطلاحات سمجھا کر یاد کر لوی جایا کریں۔ (لا) بعض مدارس کی تحویل کا خطر میں پڑ جانا سنکر یہاں مدارس کلاں کی مصلحت کیلئے یہ تجویز طے ہوئی کہ ایسی رقوم کو خود مدرسہ میں ایسی آہنی اور بہت دزدنی الماری یا صندوق میں رکھنا چاہیے جس میں متعدد و مختلف فضل ہوں اور ان کی کجیاں ایک متدین جماعت کو تقسیم کر دی جاویں کہ بدون سبکے اجتماع ٹھے انہیں سے ایک روپیہ بھی نہ نکال سکیں عادیہ سکام جانا یا خائن ہو جانا از بس مستبعد ہے اگر مدارس اس شورہ کو قبول کریں تو بہتر ہے۔

مضمون سابع بتوضیح مضمون ششم ثمتہ اولی و مضمون پنجم ثمتہ ثانیہ اخیر دستور العمل یہ قرار پایا کہ طریقہ کی تلقین محض تو بلاشبہ بقیام کر دی جاوے خواہ خود خواہ بواسطہ کسی اپنے مجاز کے اور بعت کیلئے کم از کم ایک ماہ کا قیام کرنا اور اس ماہ کے اندر بقدر ضرورت تصحیح قرآن و اصلاح عادات ہی ضروری ہو اُسکے بعد اگر جانبین ایک دوسرے پر مطمئن ہوں بحت کامضائقہ نہیں اور عابین کیلئے مکاتبت طویلہ اسی طرح مدۃ مدیدہ تک بار بار ملتے رہنا قائم مقام اس قیام کے ہے فقط واللہ اولاً و آخراً والسلام علیہ باطناً و ظاہراً کتبہ اشرف علیٰ اخراجی الاخری

الاحکام الواقفہ

بابت ماہ رجب المرجب ۱۳۳۵ھ

رسالہ ذوال السنہ عن اعمال السنہ مؤلفہ حضرت حکیم الامت واست برکاتہم میں
(جو کہ عنقریب طبع ہونے والا ہے) بذیل سرخی (رجب) ملاحظہ ہو۔
(نائب مدیر)

ذوال السنہ عن اعمال السنہ

الامداد کے آخر میں ایک مضمون بعنوان الاحکام الواقفہ منجانب حضرت حکیم الامت دام ظلہم
ہوتا تھا جو اکثر تو اس ماہ کے اعمال پر مشتمل ہوتا تھا اور کبھی اس وقت کی کسی خاص حالت سے متعرض
ہوتا تھا اس وقت الامداد کے اجرا کو دو سال ہو گئے ہیں جس میں اسکے چوبیس پرچے شائع ہوئے اور
ان میں تمام مہینوں کے متعلق ضروری احکام لکھے جا چکے ہیں لیکن وہ سب متفرق پرچوں میں
اب حضرت حکیم الامت دام ظلہم نے کچھ اضافہ فرمایا ہے کہ ایک جگہ جمع فرما دیا ہے جس کا دیکھنا بے حد
نافع ہے۔ اوپر اسی رسالہ کا حوالہ دیا گیا ہے۔ جو عنقریب طبع ہونے والا ہے۔

قواعد ریلوے۔ اس کتاب میں حضرت حکیم الامت دام ظلہم کے ارشاد سے خادم خاص دربار
اشرفی جناب میر معصوم علی صاحب نے انگریزی کتابوں سے منتخب کر کے ریلوے کے تمام ضروری
قواعد سلیس اردو زبان میں جمع کروائے ہیں اور چونکہ حکام بالاریلوے سے اسکی منظوری بھی لے لی ہے
لہذا ضرورت کے وقت ریل والوں پر اس کا قاعدہ دکھلا دینا حاجت ہوگا۔ سفر کی ہر شخص کو ضرورت
رہتی ہی ہے لہذا اس کا پاس رکھنا نہایت ضروری ہوتا کہ قواعد کی خلاف ورزی سے محفوظ رہ کر اپنے
حقوق بھی پورے طور پر حاصل کر سکیں۔ اسکے شروع میں ایک نقشہ ہندوستان کی تمام ریلوے
لائنوں کا دیا گیا ہے جس سے سفر میں بہت امداد ملتی ہے قیمت معہ نقشہ ہر رعایتی ۲۰

اصول مقاصد رسالہ نذا اور ضروری اطلاعیہ

(۱) رسالہ نذا کا مقصد و ائمہ مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

(۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

(۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

(۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انتشار اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔

(۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی

ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ یہ ہے۔

(۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت

میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے بھجوا دیا جائیگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے

یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدائی

رجسٹر ۱۳۳۵ء سے بھیجے جا دیں گے اور ابتدائی سے خریدار سمجھے جائیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر

کوئی صاحب سہ ماہی میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائے گی۔

(۱۰) رسالہ نذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظہیر

العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔

(۱۱) الامداد کے متعلق جلد تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔

(۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریدار رسالہ میں ہر ماہ بانی پتہ کے ساتھ

نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المصلح و مدیر رسالہ الامداد و تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دیکھیں اس عقد
یہ رسالہ کی
روا الخطار مینو
بصر ۱۳۹۲
جلد اول صفحہ
۱۹۱۸
۱۲



وَقَدْ كَرَّمَكَ اللَّهُ بِكَرَمِهِ
رَبِّ بَرْدِي بِرَبِّ عَمَلِي
وَقَدْ كَرَّمَكَ اللَّهُ بِكَرَمِهِ

انتقال لایه که دال است بر مطلوبیت یا نوت و اما در و للحدیث که دال است بر منفردیت قدس از
فصل در ارساد صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

مشتمل بر شعب علمیه متنوعه خمس سلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفقاری فی مایعلق بالسوانح الجدیدة
تربیه السالک فی الاحوال الخاصة من المملوک و الرقيق فی سوار الطرق فی الاحوال العامة من ذ
ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفة النقلیة و العقلیة که کل آن از افادات مستعمله حضرت مولانا شریعی
حساب بذکر است باریل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد الله است که
لقب صحیفه مشتمل است به تبرک بنام نامیش نیز و خاصا الاشتات که از تحقیقات اثره دیگر از فضل

ع(۲) د پایت ماه شعبان المعظم ۱۳۳۵ هجری ج(۳) لده

از مطبع امداد المطابع تحت نصابهون جلوه نمودن گرفت
مد با دارة الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا مدتش امداد نام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد و بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۵۵ھ

بہ برکت و غار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلم العالی
خالقاہ امداد و بابت تھانہ بھون سے
شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوار الطریق	سلوک اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳۳
۲	تربیتہ السالک	سلوک باطیبہ حافی	ظلم العالی	۱۱
۳	اصلاح القلوب	فقہ	"	۱۵
۴	مکتوبات خبرت	مضامین مختلفہ	"	۱۹
۵	امداد الفتاویٰ	فقہ	"	۲۳
۶	ترجیح الراجح	فقہ	"	۲۷
۷	قوت العیال	تعلیم	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	۳۱
۸	شرح وعظ	وعظ	مولانا عاشق الحق صاحب	۳۵

ہمارے ناظرین

اگر ہر چہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو
(انشار اللہ صاحب فرید لطف کاہنور - نائب مدیر)

اخلاق کی درستی ہی تصوف ہے

یہی ہے وہ چیز جس کو تصوف کہتے ہیں اسی کی نسبت فرماتے ہیں الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون الذین آمنوا وکانوا یتقون۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ یہ تو تصوف نہیں بلکہ غیر معمولی چیز ہے تو سمجھو کہ اہل فن کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی تصوف ہے حواشی قشریہ میں ہے التصوف تعمیر الظاہ والباطن اور باطن کے متعلق دو چیزیں ہیں ایک عقیدہ دوسرے اخلاق ان سبکی اصلاح بھی قرآن میں ہے مگر صوفیہ نے ان کو تصوف سے تعبیر کیا ہے قرآن نے ایمان اور عمل صالح سے تعبیر کیا ہے تو تصوف کی حقیقت یہ ہے ثمرہ اس کا یہ ہے کہ تقریباً عندنا زلفی۔ احمد شمس وقت دو غلطیاں رفع ہوئیں ایک تو یہ کہ لوگ تصوف کی حقیقت کو غلط سمجھے ہوئے تھے یعنی تصوف میں تین چیزیں ہیں ایک تو ایمان اور عمل صالح کہ یہ عین تصوف ہیں ایک وہ کہ ان کو تصوف سے کچھ بھی علاقہ نہیں اور ان کی دو قسمیں ہیں ایک مباحات دوسرے ممنوعات جیسے عقیدہ کہ طریقت میں سب کچھ مباح ہو جاتا ہے یا یہ کہ میرے پیر کو سب کچھ خبر ہے۔

حکایت۔ جیسے چند روز ہوئے ایک پیر صاحب نے کہا کہ میرے سپرد لو پولیس کا کام ہے اور ہر جمعرات کو سب اولیاء پیران کلیر میں جمع ہوتے ہیں اور اشرف علی بھی وہاں آتا ہے وہ سمجھتے تھے کہ میں سنکر خوش ہونگا مگر مجھ پر اثر ہوا کہ میں ان کو یقینی کاذب سمجھنے لگا تو گو پا خدائی کو اپنا سمجھتے ہیں اسی طرح مردوں کے اختیار میں کچھ سمجھنا بھی ایسا ہی ہے یہ تو وہ چیزیں ہیں کہ معاصی عینہ ہیں دوسری وہ چیزیں کہ وہ معصیت لغیرہ ہیں جیسے سماع کا سننا اگر کسی کو مجبوری کی وجہ سے سن لینا نفی قول ہو تو وہ حجت نہیں اور بلا عذر نا جائز ہے اور اب تو اسکی حالت نہایت گند گند ہو گئی ہے اور واقع میں یہ سب اعمال فقہیہ ہیں ان کو تصوف سے کچھ علاقہ نہیں اور بعض وہ اعمال ہیں کہ ان کو تصوف سے علاقہ تو ہے مگر وہ عین تصوف نہیں جیسے احوال کثرت ذکر سے کبھی مرتب ہو جاتے ہیں تو مقصود کے متعلق چار چیزیں ہوئیں۔ ایمان اور اعمال اور اخلاق اور حالات کہ ان کو تصوف سے تعلق بعض عینیت کا اور بعض کو ترتب و مناسبت کا

جیسے احوال کہ اگر ہوں تو اچھا ہے اور نہوں تو کچھ مضائقہ نہیں۔

شیخ کامل کی پہچان

یہیں سے شیخ کامل کی پہچان بھی معلوم ہو گئی ہوگی کہ اسکے اندر ایک تو ایمان خالص ہو نیکی ضرورت ہے دوسرے اعمال صالحہ کی تیسرے اخلاق کی کہ آہیں صبر و شکر ہو دنیا سے اسکو نفرت ہو کہ اسکی صحبت سے بھی دنیا سے جی ہٹ جاوے اور ایک بڑی پہچان یہ ہے کہ اس کی طرف عوام کم متوجہ ہوں اور اہل علم و فہم زیادہ متوجہ ہوں ہمارے حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جس درویش پر اہل دنیا زیادہ ہجوم کریں معلوم کر لینا چاہئے کہ یہ خود بھی دنیا دار ہے کیونکہ الجھن میل الی الجھن اور جسکی طرف صلیح زیادہ متوجہ ہوں وہ ہادی ہونیکے لائق ہے جب ایسا شخص ملجائے تو اسکی صحبت اختیار کرو اور جسکو یہ سب چل ہو جائیں گے انکو آگے خدا تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اولئک لیس جزاء الضعفاء بما عملوا وہم فی الغرفات امنون۔ یعنی ان کو اس سے امن ہوگا کہ ان کو بعد ہو چو نکہ آج کل صوفی گمراہ کرتے پھرتے ہیں اسلئے میں نے مناسب سمجھا کہ تصوف کی حقیقت اور کاملین کی علامات کو بیان کر دوں تاکہ لوگ ان کے پھندے سے بچ سکیں

۱۵۶

ہر مسلمان کو حق تعالیٰ سے غلام اور عاشق ہونا کا تعلق سمجھنا چاہئے

خدائے تعالیٰ سے جو ہمارا تعلق ہے وہ آقا اور نوکر کا نہیں ہے بلکہ ہمارا تعلق خدا سے سید اور غلام اور محب اور محبوب کا ہے پس ہم کو ان ہی دو تعلقوں کو غلبہ دینا چاہئے کہ اپنے کو مملوک اور اسکو مالک اور اپنے کو محب اور اسکو محبوب سمجھیں لیکن ممکن ہے کہ کوئی کہے کہ ہم محب نہیں بنتے کہ ہم پر حقوق واجب ہوں تو میں کہوں گا کہ حضرات اب آپ کیا محب نہیں گے محب تو آپ اس دن ہو چکے جس دن مسلمان کہلائے کیونکہ یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ الشئ اذا ثبت ثبت بلوازمہ کہ جب کوئی چیز ثابت ہوتی ہے اپنے لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے اور اسلام کے لوازم سے ہے محب ہونا فرماتے ہیں والذین امنوا اشد حباً للہ اور

شدت محبت ہی کا نام عشق ہے پس آپ تو عاشق خدا ہو چکے اور اگر کہنے کہ ہم کو تو اپنا عاشق ہونا معلوم بھی نہیں پھر ہم کیونکر عاشق ہوئے تو سمجھئے کہ کسی وصف کے حامل ہونیکے لئے یہ ضرور نہیں ہے کہ اُس کا علم یا اُسکی طرف التفات بھی ہو دیکھئے اگر ایک شخص ہرے اور دس ہزار کی جائداد چھوڑ جائے یا بنک میں دس ہزار روپیہ چھوڑے اور ایک نابالغ لڑکا وارث چھوڑے تو باپ کے مرنے کے بعد اُس لڑکے کیلئے وصف مالکیت ثابت ہوا لیکن اس لڑکے کو خبر بھی نہیں تو ہماری بھی یہی حالت ہے کہ ہم کو عشق ہے اگرچہ خبر نہیں اور اُسکی طرف التفات نہیں گویا وہ حالت ہے کہ ۵

یک سبب نالے ترا بر فرق سر	تو ہی جوئی لب نان در بدر
---------------------------	--------------------------

کہ ایک ٹوکرا بھرا ہوا روٹیوں کا سر پر رکھا ہوا ہے اور بھیک مانگتا پھرتا ہے۔

اس تعلق کے انکشاف کا طریقہ

اور طریقہ خبر ہونے کا یہ ہے ۵

سالماتو سنگ بودی دگر اش	آسموں پر ایک زمانہ خاکباش
در بہاراں کے شود سر سبز سنگ	خاک شو تا گل پر وید رنگ رنگ

کہ آزمائے ہی کیلئے ایک تھوڑی مدت خاک ہو جاؤ تو آپ اگر اپنی دولت کی غیر چاہتے ہیں تو اپنے ادراک سے خبر لیجئے مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ آنکھ ہو کیونکہ مثلاً اگر ایک نابینا مادرِ رنگ کی حقیقت پوچھے تو اس سے یہی کہنا جائیگا کہ رنگ تو تھا ہے کپڑے ہی میں موجود ہے مگر اسکے لئے صرف ہاتھ کافی نہیں نہ محض سن لینے سے اُسکی حقیقت معلوم ہو سکتی ہے اگر اُسکو دریافت کرنا چاہو تو اول آنکھ پیدا کرو اسی طرح جو لوگ قرآن میں تاویلیں کرتے ہیں اور اپنی رائے سے قرآن کے معنی بیان کرتے ہیں تو اُسکی مثال بالکل ایسی ہی ہے جیسے ہاتھ سے رنگ کا دریافت کرنا جس طرح محض ہاتھ سے رنگ دریافت نہیں ہو سکتا اسی طرح محض رائے سے قرآن کی مقصود تک نہیں پہنچ سکتا ۵

برہو تاویل قرآن میکنی	پست کثر شدا از تو معنی سنی
-----------------------	----------------------------

چوں ندارد جان تو قند یلہا	بہر بنیش میسکنی تا ویلہا
کردہ تاویل لفظ بکر را	خویش را تاویل کن نے ذکر را

صاحبو اپنے اندر تصرف کرو کلام اللہ میں تصرف نہ کرو اپنی آنکھیں کھولو اور اس سے حجاب اٹھاؤ پھر دیکھو تم کو کیا کتر مکنون نظر آتا ہے۔

حُب دُنیا کا حجاب حقیقت ہونا

اور وہ حجاب حب دنیا ہے میں بقسم کہتا ہوں کہ یہ مال و جاہ کی محبت بہت بڑا حجاب ہے اسی کی محبت تھی کہ بنی اسرائیل کے علماء باوجودیکہ اُن کو آپکا بنی ہونا معلوم تھا لیکن ایمان نہ لاتے تھے جانتے تھے پر مانتے تھے۔ یعرفونہ کما یعرفون ابناء ہمدان لیکن باوجود اتنی معرفت کے اُن کو حقیقت نظر نہ آتی تھی کیونکہ حب مال و جاہ کا حجاب آنکھوں پر پڑا ہوا اٹھا اور جب حقیقت معلوم نہیں ہوتی تو دل میں وقعت اور عظمت نہیں ہوتی دیکھئے اگر کوئی آگ میں کودے تو اگرچہ کہا جائیگا کہ یہ آگ کو جانتا تھا لیکن یہ نہ کہا جائیگا کہ آگ کی حقیقت اسکی نظر میں تھی اور جتنے جرائم اس قسم کے لوگ کرتے ہیں اسکی اصلی وجہ یہی ہے کہ اُن کو اصلی حقیقت اُس چیز کی معلوم نہیں ہوتی اکثر عورتیں اور بعض مرد بھی کنویں میں گر جاتے ہیں لیکن گرنے کے بعد جب اُن کو کنویں کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اسوقت کوئی اُن سے پوچھے کہ کنویں میں گرنے کی بابت اب آپکا کیا فتویٰ ہے لکن وہ میں ایک جناح نے کسی بات پر طیش میں آکر سنکھیا کھالیا کھا تو گئے لیکن کھانے کے بعد اسکی حقیقت معلوم ہوئی تو آنکھیں کھلیں پھر یہ حالت تھی کہ لوگوں سے التجائیں کرتے تھے کہ کسی طرح مجھے اس سے نجات دلو او تو نبی اسرائیل کو اگرچہ معرفت تھی لیکن آپ کی حقیقت اُن سے مخفی تھی اس لئے کہ حجابات مرتفع نہ ہوئے تھے اور

چوں غرض آمد ہنر پوشیدہ شد + صد حجاب از دل بسوئے دیدہ شد۔

حُب دُنیا کے ازالہ کی ترغیب اور اس کا طریقہ

پس آپ ان حجابوں کو دور کر دیجئے حقیقت بالکل قریب ہے بلکہ حقیقتہ الحقائق جل و علاک

نحن اقرب اليه من جبل الورد -

حکایت حضرت بابزید ستامیؒ نے خدا تعالیٰ کو خواب میں دیکھا عرض کیا کہ یا ربِّ دُلّیْ
 عَلٰی اَقْرَبِ طَرِيقِ الْيُكُ کہ اے خدا مجھے آپ تک پہنچنے کا وہ راستہ بتلا دیجئے جو سب سے
 زیادہ قریب کا ہو۔ سبحان اللہ کیسے سچے رہبر تھے کہ ہمارے لئے کتنا سہل رستہ تحقیق کر گئے یہ
 آج کل جو لوگ آسانی سے منزلیں طے کرتے چلے جا رہے ہیں انہیں حضرات کا طفیل ہے غرض
 خواب میں عرض کیا کہ اے خدا مجھے قریب کا رستہ بتلا دیجئے ارشاد ہوا کہ یا ابی یونس دع نفسک
 ولتعال۔ کہ پندار اور خود بینی کو چھوڑ دو پھر رستہ سیدھا ہے بے خطر چلے آؤ اس مضمون کا عارف
 شیرازیؒ نے ترجمہ کیا ہے فرماتے ہیں ۵

میان عاشق و معشوق هیچ حائل نیست

تو خود حجاب بخودی حافظ از میان بخیز

حقیقت میں سچ کہا ہے صاحبزادے کے بعد آپ دکھیں گے کہ آپ کے پاس دولتِ حرب و خدائی ضرور ہے اسکے علاوہ اس کا ایک بدیہی ثبوت بھی ہے کہ ہم لوگ اپنے خیال میں جسکو دین سمجھتے ہیں اگر کسی کو اُس کے خلاف دیکھتے ہیں تو ہمکو اُس پر کس قدر طیش آتا ہے کہ ہم اُس کے درپے آزار ہو جاتے ہیں اور دلوں میں سے نفرت ہو جاتی ہے آخر یہ نفرت اور وحشت کیوں ہے اس لئے کہ وہ طریق جسکو ہم دین سمجھتے ہیں ہمارا محبوب ہے کیونکہ وہ ہمارے خیال میں خدائی رستہ ہے جو کہ خدائے ہمکو بتلایا ہے پس ہماری محبت کی ایسی مثال ہے جیسے کہ راکھ کے نیچے چنگاری بنی ہوتی ہے کہ اگر اُسکو چھیڑا اور کریدنا نہ جائے تو وہ نظر بھی نہیں آتی لیکن وہی چنگاری جب اُگھ سے باہر نکلتی ہے تو شہر کے شہر جلا دینے کیلئے کافی ہوتی ہے۔

مسلمان کو جس شے سے بھی محبت ہوتی ہو وہ جب حق ہی کا ناطق ہے

اور اگر کسی کو اب بھی شک رہے تو میں کہتا ہوں کہ اگر براہ راست خدا سے محبت معلوم نہیں ہوتی تو اس شخص کو کسی سے تو محبت ہوگی۔ کم از کم اپنی جان سے تو ضرور اس کو محبت ہوگی ایک مقدمہ تو یہ ہوا اور دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ محبت کسی نہ کسی کمال کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے علم و فضل و حسن صورت و حسن ہیرت اور تیسرا مقدمہ یہ ہے اور مسلم ہے کہ ہر کمال ظلق کمال خداوندی

ہے تو ہر شخص اگرچہ وہ کسی کا عاشق ہو واقع میں کمال خداوندی کا عاشق ہے اور یہی معنی میں محبت خدا کے اور اسکی ایسی مثال ہے جیسے ایک شخص نے دیوار پر دھوپ بکھی اور اس نور کو چہ سے وہ دیوار کا عاشق ہو گیا اس صورت میں ہر شخص جانتا ہے کہ یہ شخص واقع میں دیوار کا عاشق نہیں آفتاب کا عاشق ہے کیونکہ دیوار کا عاشق ایک کمال کی وجہ سے پیدا ہوا تھا یعنی نور اور وہ کمال واقع میں آفتاب کا کمال ہے نہ کہ دیوار کا یہی وجہ ہے کہ جب آفتاب چھپ جاتا ہے اور اس سے وہ نور زائل ہو جائے عشق بھی زائل ہو جاتا ہے اسی کو کہا ہے ۵

عشق بامردہ نباشد یا ندار	عشق را با حی و باقیوم دار
عشق ہائے کز پئے رنگے بود	عشق نبود عاقبت ننگے بود
عاشقی بامردگان پائندہ نیست	زانکہ مردہ سوائے ما آئندہ نیست

جسمیں جو کمال ہے وہ کمال حق ہی کا ظل ہے

علی ہذا جس چیز کا بھی جو کمال ہے وہ واقع میں کمال خداوندی کا ظل ہے خود اس کا ذاتی نہیں دیکھنے ہر چیز ہر کمال کیساتھ اگر ایک وقت متصف ہے تو دوسرے وقت اس سے خالی بھی ہے تو اس خلو کی ہی وجہ ہے کہ اس وقت تک وہ کمال خدا تعالیٰ کی جانب سے عطا نہیں ہوا اسی طرح جب اس کے ساتھ الصاف ہوتا ہے تو اس کی یہ وجہ ہے کہ اوپر سے فیضان ہو گیا اسی لئے ایک بزرگ لکھتے ہیں ۵

۱۸۰

حسن خویش از روی خوبان آشکار کردہ	پس چشم عاشقان خود را تماشا کردہ
----------------------------------	---------------------------------

اسکے یہ معنی نہیں کہ خدا کو حسینوں کے ساتھ اتحاد ذاتی ہے یا اس نے ان میں حلول کیا ہے کیونکہ یہ عقیدہ تو ایمان کے بالکل خلاف ہے اور کفر ہے کوئی عامی بھی اس کا قائل نہیں ہو سکتا اگر ذرا سمجھ سے کام لے چہ جائیکہ کسی صاحبِ دل کے کلام کے یہ معنی ہوں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ ذاتِ ستجمع الصفات کے مظہر ہیں اور اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل کی اس موقع پر ضرورت نہیں یہ فن کا مستقل مسئلہ ہے غرض جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ عشق کمال سے ہوتا ہے اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ ہر کمال واقع میں کمال خداوندی ہے اگرچہ وہ دوسرے کے اندر نظر آئے

تو یہ بات بلا شک ثابت ہو گئی کہ ہر عاشق خدا کا عاشق ہے۔

محبت کے ذمہ محبوب کے جو حقوق ہوتے ہیں ہم کو جو تعالیٰ اسی طرح کا تعلق رکھنا چاہئے اور اس کی نوعیت

اسکے معلوم کر لینے کے بعد اب یہ دیکھئے کہ عاشق کو معشوق سے کس قسم کا تعلق ہوتا ہے اور اس کے دل میں معشوق کی کتنی عظمت اور وقعت ہوتی ہے کیا اگر کسی عاشق کو اس کا معشوق حکم کرے کہ تم میرے پاس آؤ یا گرمی کے وقت چلچلتے ہوئے دوپہر میں چار کوں تک برسہہ پا جلتے ہوئے ریت پر چلنے کا حکم کرے تو وہ عاشق انکار کرے گا یا اس سے اس حکم کے مصلح پوچھ لے گا ہرگز نہیں اور اگر کوئی مدعی عشق اپنے معشوق کے حکم پر کم اور کیفیت کرنے کو کیا اس کو اس دعویٰ میں سچا کہا جائیگا کبھی نہیں ظاہر ہے کہ اگر اس کو سچا عشق ہوگا تو اس کے بدلانے پر دوڑا ہوا آئینا بلکہ اگر کوئی روکنا بھی چاہے تو ہرگز نہیں رکے گا اور کھے گا کہ مجھ میں اتنا مال کی وہ حرارت بھری ہے کہ یہ روک اس کے سامنے کچھ بھی نہیں غرض کسی قسم کے کسی امر و نہی میں اس کو ذرا بھی پس و پیش نہوگا لوگ اس کی حرکات پر اس کو دیوانہ بتلائیں گے پاگل کہیں گے مگر اس کو ان خطابوں سے ذرا عار نہوگی بلکہ وہ نہایت خوش ہوگا اور کھیگا کہ ۵

۱۸۱

ما اگر قلاش و گرد لوانہ ایم
مست آن ساقی و آن پیمانہ ایم
جسطح آج کل کے عقلاء علماء دین کو نیم وحشی وغیرہ خطاب دیتے ہیں لیکن وہ نہایت مسرور ہیں اس واسطے کہ ان کا یہ مذہب ہے کہ ۵

عذل العواذل حول قلبی النائن
وہو الاحبة متد فی سودائہ
کہ ملامت گری کی ملامت تو قلب کے باہر ہے اس کے گرد اگر دچکر کر رہ گئی ہے اور محبت سودائے قلب تک پہنچ کر جاگزیں ہو چکی ہے۔ الحاصل جب معلوم ہوا کہ عاشق کو معشوق کے ساتھ یہ برتاؤ چاہئے اور ہم خدا کے عاشق ہیں جیسا ابھی ثابت ہوا تو ہم کو بھی اس کے ساتھ ہی برتاؤ رکھنا چاہئے اور اس کے احکام کے امتثال میں بے چون و چرا گردن جھکا دینی چاہئے۔

حکایت۔ مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ہر طالب علم کے چوں چرا نکلند و ہر درویشے کہ چوں و چرا کند ہر دور اور چرا گاہ باید فرست۔
 وجہ یہ ہے کہ طالب علم تعلیم کے وقت طلب فن میں ہے اور حصول فن کیلئے لازمی ہے کہ سوالات کرے اور قیل و قال سے مسئلہ کی تہ تک پہنچے اور سالک سلوک کرتے وقت عمل میں مشغول ہے اس کیلئے جرح و فحش موجب حرمان اور سبب ہلاکت ہو اسکی بالکل ایسی مثال ہے جیسے کہ ایک حکیم کے مطب میں کچھ مریض بھی علاج کرانے کو آئیں اور کچھ لوگ طلب فن کیلئے درسیات طب پڑھنے بھی آئیں پس اگر ان طالبین فن میں سے کوئی شخص درس کے وقت بالکل خاموش بیٹھا رہے اور کسی قسم کا سوال نہ کرے تو وہ طبیب اسکو نالائق کہہ کر درس سے اٹھا دیگا لیکن کوئی مریض نسخہ لکھواتے وقت کسی قسم کی چون و چرا کرے اور ادویہ یا ان کے اوزان کی حکمت دریافت کرنے لگے تو اس کے ساتھ بھی وہی برتاؤ ہوگا غرض طالب علم کا گڑبڑ کرنا اور حکمت و مصلحت دریافت کرنا اچھا معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ بے موقع نہیں اور عوام کا چون و چرا کرنا برا معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ بیوقوف ہے لیکن یہ مریض کچھ ایسا عام ہوا ہے کہ ہر شخص احکام کی حکمتیں دریافت کرنے کے درپے ہے اور اپنے کو حکمتیں سمجھنے کے قابل سمجھتا ہے۔

۱۸۲

حکایت۔ ایک شخص نے جو کہ پٹواری گری کرتے تھے میرے پاس ایک مسئلہ فرائض کا بھیجا پٹواری مسئلہ یہ تھی کہ ایک شخص فرا اور اس نے ایک بھتیجا اور ایک بھتیجی چھوڑی میں نے جواب دیا کہ بھتیجے کو حصہ پہنچایا اور بھتیجی محروم ہوگی کنوئلے کہ آخر اسکی کیا وجہ بھتیجی بھی تو اس بھتیجے کی بہن ہی ہے اسکو کیوں نہیں ملے گا میں نے کہا کہ جناب آپ پٹواری گری کرتے ہیں اسکو چھوڑیے اور اگر درسیات شروع کیجئے تین چار برس تک عربی کی کتابیں پڑھئے اس کے بعد پھر دریافت کیجئے تو بتلا دیں گے۔ راز اس میں وہی ہے کہ طالب علم طالب فن ہوتا ہے اور عوام محض عمل کے لئے مسئلہ دریافت کرتے ہیں ان کو اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں کہ حکم مسئلہ کا معلوم ہو جائے ویس۔ دوسرا ایک راز اس میں یہ بھی ہے کہ طالب علم کو یہ تمیز ہوتی ہے کہ کونسی بات دریافت کرنے کے قابل ہے اور کونسی نہیں اس لئے وہ جو کچھ دریافت کرتا ہے سمجھ بوجھ کر کام کی بات پوچھتا ہے برخلاف عوام کے کہ ان کو اس کی تمیز نہیں ہوتی۔

حال - اسی ہفتہ شب دوشنبہ کو غلام نے ایک خواب دیکھا ہے کہ گویا غلام نے حق سبحانہ و تعالیٰ کو دیکھا حالت خواب ہی میں دل میں عجیب سوز و گداز معلوم ہوتا تھا جو بیداری کے بعد بھی چند منٹ باقی رہا۔ اُس کے بعد فوراً پھر آنکھ لگ گئی اور معلوم ہوا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حضوری سے مشرف ہوا اور حضور صلعم کے ہمراہ دو ایک صاحبِ شایدا ور ہیں اور اسی حالت میں غلام نے درود شریف یا تکبیر یا قرآن شریف شاید سورہ حشر کی اخیر آیات اچھی طرح یاد نہیں بلکہ آواز سے پڑھیں۔ اور غلام عرض نہیں کر سکتا کہ شدت سوز و گداز یا اور کسی سبب سے جلد آنکھ کھل گئی آنسو عالم خواب ہی میں جاری تھے آنکھ کھلنے کے بعد صرف آنسو موجود تھے۔ اس کے متعلق غلام کو اور کچھ نہیں یاد ہاں اتنا عرض کر سکتا ہوں کہ اُس وقت جس کو غلام ذات باری تعالیٰ غراسمہ سمجھے ہوئے تھا وہ مجسم اور شاید بصورت انسان تھے خواب اول کے متعلق غلام اس امر کی تشریح بھی چاہتا ہے کہ ایسا خواب صحیح ہے جیسا کہ بعض کتابوں میں اس قسم کا مشاہدہ ممکن لکھا ہے واللہ اعلم اس کے دو تین دن بعد ایک شب میں معلوم ہوا حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نیارت سے غلام مشرف ہوا لیکن نہ قلب میں کوئی کسی قسم کا سوز و گداز تھا اور نہ کچھ اور کوئی واقعہ بھی یاد نہیں۔ تحقیق - سب خواب مبارک ہیں اللہ تعالیٰ کو کسی صورت میں دیکھنا یہ خواب باطل نہیں ہوتا وہ تجلی مثالی ہوتی ہے جس کی حقیقت کبھی موقع ہوا تو زبانی سمجھا دی جاوے گی غرض وہ ذات نہیں ہوتی باقی سوز و گداز کا نہونا کوئی فکر کی بات نہیں کیونکہ غیر اختیاری ہے۔

حال - کئی مرتبہ عرصہ ہوا اور حال میں بھی شاذ و نادر بعض مرتبہ رنگ کو اکب چمک معلوم ہوتی ہے جو شاید ایک سکند ہی کے بعد معدوم ہو جاتی ہے۔

تحقیق - اکثر یہ اخلاط کے انوار ہوتے ہیں اور شاذ و نادر ملکوت کے گردونوں غیر مقصود ہیں مگر مصلحت دونوں میں ہوتی ہے اور وہ مصلحت مکیونی ہے لیکن اگر مزاج میں بیس اور حرارت بڑھ جائے تو پھر مضر ہے اس لئے کسی طبیب جاذق سے اس کی ضرورت تشخیص کرا لیجے۔

حال - غلام حق سبحانہ و تعالیٰ کے فضل و کرم سے کام میں لگا ہے ذکر اور اسم ذات کا پاس انقاس حسبِ اجازت حضور عالی اور اسی اسم مبارک کا بالکل معمولی طریقہ سے جس دم صدی کرتا ہے درود شریف اور ختم مناجات مقبول استغفار تلاوت قرآن شریف اور اذکار جس کی

اطلاع غلام دے چکا ہے پڑھتا ہے۔

تحقیق۔ سب معمولات مناسب ہیں لیکن جس دم چھوڑ دیا جائے معلوم نہیں یہ کس کے کہنے سے شروع کیا اور پاس انفاس اگر سانس سے کرتے ہوں اس کا طریقہ بھی بدل دیں یعنی بلا قید سانس کے صرف زبان سے ذکر جاری رکھیں۔

حال۔ ذکر خفیف ضرب جہر سے کیا جاتا ہے اور ساتھ ہی ذکر کے ذرا سر کو جھٹکا بھی دیا جاتا ہے اس میں دریافت طلب یا مرہ ہے کہ اگر سر کو جھٹکا نہ دیا جائے اور صرف مخزن ہی پر زور دیا جائے تو کچھ ہرج ہے۔

تحقیق۔ نہ جھٹکے کی ضرورت نہ منہ پر زیادہ زور دینے کی ضرورت ہاں اگر طبیعت کے جوش سے کوئی بات ہو جائے تو اس سے روکنے کی بھی ضرورت نہیں بشرطیکہ اعتدال سے متجاوز نہ ہو۔
حال۔ اور بھلا اللہ تعالیٰ اس ہفتہ بہت کم ایسا ہوا ہے کہ قلب میں توحش یا اضطراب یا لوثی ہوئی ہو اکثر خصوص تلاوت قرآن شریف یا بوقت ذکر عجب مزا معلوم ہوتا ہے والحمد للہ
دلائل و لا قوۃ الا۔

تحقیق۔ مبارک ہو۔

حال۔ تطویل کلام کے لحاظ سے سوادب کا خوف ہے امید ہے کہ حضور اپنے مکارم اخلاق اور غلام کی جہالت کی وجہ سے براہ خدا عفو فرما دیں گے۔
تحقیق۔ سب معاف ہے۔

حال۔ یہ ناکارہ بہ برکت توجہ والا اگرچہ معمولی کام میں مشغول رہتا ہے مگر اس ملک کے قیام کفار کی صحبت دوام ملازمت کے مفوضہ کار و بار کی مکروہات سے جتنا بچا ہی نہی حالت زار پر غور کرتا ہوں نری ظلمت ہی ظلمت نظر آتی ہے اصل تو کہاں بگر محض نقل نماز اور نوافل و ذکر تو بہت تھوڑی دیر ہوتا ہے اور یہ مکروہات اور ابتلائے معصیت میں عمر ہی گزر رہی ہے ایسی حالت میں کیا خاک نفع ہو سکتا ہے چونکہ یہ قصہ متعدد بار عرض کر چکا ہوں اس لئے بار بار سمع خراشی نامناسب سمجھ کر مختصر التماس کر کے دعا کا امیدوار ہوں۔ اس کے بعد کل بچھلی شب کا ایک خواب عرض کرتا ہوں پورا واقعہ تو یاد نہیں مگر اٹھایا دہے کہ حضور سرور کائنات

تشریف فرما ہیں اور حضرت خاتونِ حُبِّ اور بخیاں غالب سیدنا حضرت عثمانؓ بھی رونق بخش
ہیں حضورؐ کسی قدر کپڑا اپنے سینہ مبارک سے ہٹا کر صاحبزادی صاحبہؓ سے انگشت شریف کے
اشارہ سے ارشاد فرما رہے ہیں کہ ادھر کا (یعنی جانبِ راست) سینہ تو ان کا ہے (اس کا اشارہ
حضراتِ امین علیہم السلام کی جانب مفہوم ہوا ہے اگرچہ حضراتِ موصوف کا وہاں تشریف فرما
ہونا یاد نہیں) اور ادھر کا (یعنی جانبِ چپ) ان کا ہے (یہ اشارہ حضرت عثمانؓ کی طرف سے)
حلیہ مبارک ان حضرات کا نہ تو اچھی طرح دیکھنا نصیب ہوا اور نہ یاد ہے۔ اس کے بعد فوراً ہی آنکھ
کھل گئی اور اس وقت تک ایک حیرت سی ہو رہی ہے کہ مجھ جیسا تباہِ حالت اور سیاہ کار اور دیوِ دولت
اگر یہ معلوم نہ ہوتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شکلِ بشیطان نہیں بن سکتا تو مجھے ناکارہ کو اپنا یہ خواب
محض خیال و وہم معلوم ہوتا مگر الحمد للہ اس پر یقین کامل ہے اس لئے مجھے بھی بس دولت کی نصیبی نے
پرست ہوتی ہے اور کبھی اپنی بد اعمالیوں پر سخت افسوس ہوتا ہے۔ نماز کی یہ حالت ہے کہ دنیا
بھر کے خیالات خاص کر اسی جاگیر کے معاملات متعلقہ رعایا و جاگیر جن میں دن بھر ہنمک و مصروف
رہتا ہوں اُس وقت خصوصیت کے ساتھ گڑ بڑ ڈالتے ہیں۔ یہی حالت تہجد کے نوافل اور ذکر کے
وقت ہوتی ہو۔ اپنی اس حالت سے نہایت تنگ ہوں اور خود بخود جی چاہتا ہے کہ ہر وقت تنہائی
میں بیٹھا اپنی بد اعمالیوں پر افسوس کرتا رہوں ایک عرصہ دراز سے نظر بازی کے مرض میں مبتلا
ہوں اگرچہ شکر ہے کہ نظر بازی کے ساتھ زنا و بصر و قلب سے تو محفوظ ہوں مگر یہ بیکار اور بے
خط ملنا مقدمہ اسی آفت کا ہے اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ حضور کے صدقہ سے اب اس مرض میں
مقابلہ پہلے کے بہت زیادہ کمی آگئی ہے بجائے اس کے کہ پہلے ہر عورت کو جتنی کہ مواشی اور دیگر
جانوروں کے مقامات مخصوص پر نظر ڈالنے کو بار بار تقاضا ہوتا تھا جس سے مجبور ہو کر بار بار
نظر پڑتی تھی اب بفضلہ تعالیٰ پڑتی ہوئی نظر کو کوئی روکتا ہے اور فوراً اپنی نظر کر لیتا ہوں مگر
اپنی بیوی اور بہنیت صحبت کا خیال اکثر پیش نظر رہتا ہے چونکہ یہ حلال اور منکوحہ کا خیال ہے
اس لئے اس سے بچنے کی زیادہ کوشش نہیں کرتا ہوں نہ معلوم یہ مناسب ہے یا نہیں دعا فرمائی
جائیے کہ بجائے اس مشغولی کے ذکر و یاد حق کی مشغولی نصیب ہو۔

تحقیق۔ عزیزم السلام علیکم ورحمۃ اللہ آپ کا پرچہ حراً قارڈ ہا جواب عرض کرتا ہوں موجودہ حالت

میں روزگار چھوڑنے سے اس سے زیادہ ظلمت کا اندیشہ ہے جو تشویش معاش سے پیش آتا ہے بقدر
 ہو سکے کئے جائیے جو کوتاہی ہو استغفار کیجئے خواب نہایت مبارک ہو کیا بد اعمالیوں کی حالت میں
 اللہ تعالیٰ کی رحمت نہیں ہو سکتی خیالات سے کس کی نماز پاک ہوتی ہے حتی الامکان قلب کو حاضر
 رکھنا چاہئے اور جو فرو گذاشت ہو جائز اس پر استغفار کرنا چاہئے مرض نظر کا علاج بجز ہمت اور استحضار
 عذاب کے کچھ نہیں ہے باقی مشکوٰۃ کا خیال معصیت تو بالکل نہیں اور حد سے زائد ایسا ہی ہو جیسا
 بہت سا گھی کھانے سے معدہ خراب ہو جاتا ہے۔

کہ باشد کار تو گمہ صلح گمہ جنگ

گمے دیوانہ را فرزانه سازی

حال بیائے عشق پر افسون نیرنگ

گمے فرزانه را دیوانہ سازی

حضرت مرشدی قبلہ نذطلہ العالی سلام مسنون قبول باد بفضلہ بخیریت ہوں و خواستگار مزاج
 اقدس۔ الحمد للہ جملہ حالات قابل مشکوٰۃ حضور کی دعا سے جملہ کیفیات میں ترقی معلوم ہوتی ہے گاہ
 گاہ عالم رویا میں حضور کی قدیموسی سے مشرف ہوتا رہتا ہوں قلب قریب قریب ہمہ دم بیدار رہتا ہے
 سکوت و خلوت محبوب ہے نیستی و پستی مرغوب ہے گاہ گاہ ذکر میں ایسی لذت پاتا ہوں کہ طبیعت
 بالکل بچودوست ہو جاتی ہے دونوں جہان سے قلب فارغ معلوم ہوتا ہے جسم سے نکلنے کو جی
 چاہتا ہے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضور کا تصور گویا ہمہ دم رہا کرتا ہے بفضلہ قلب کے
 اندر صلاحیت اور حضور کے ساتھ بہت کچھ مناسبت پاتا ہوں حضور کی دعا سے محبت دنیا و جملہ
 عوارض باطن سے قلب کو قریب قریب طاہر و پاک پاتا ہوں جملہ امورات تشاویش قلبیہ سے حتی الامکان
 بچتا رہتا ہوں و قلب بھی قریب قریب ہمہ دم ساکن و جمع رہتا ہے مگر حضرت ایک بڑی خلش ہنوز
 باقی ہے امید کہ اس کیلئے خاص توجہ و دعا فرمادیں گے اللہ تعالیٰ اس کو بھی دفع کر دیں آمین وہ
 یہ کہ ابھی تک چشم باطن اغیار سے کور نہ ہوئی ہے گاہ گاہ ان کی نافرمانی و بیہودہ گوئی سے قلب پر
 ملال و صدمہ پہنچتے رہتے ہیں اور چند قسم کے وساوس و فکر باطل سے ان کے ساتھ قلب کو ایک
 لگاؤ و تعلق رہا کرتا ہے اور نفس کے اندر خود پسندی بھی ہنوز باقی ہے تعریف پر تو خوش ہوتا ہے اور
 مذمت پر ناخوش اور حریف ہے اپنی ستائش کا اور عیب جو اور بدین ہے غیروں کا بس اب بھی
 اتنی خلش سے سخت بیزار ہوں حضرت تقاضاؤں قلب یہی ہے کہ ماسوا سے بالکل آزاد و فارغ ہو جاؤں

پس اگر منکوحہ مرد کا لباس پہن لے یا سحر سے مرد کی شکل بن جائے پھر خواہ وہ شکل واقع میں ہو جاوے
یا محض متخیل ہو جاوے کیونکہ سحر میں دونوں قسمیں پائی جاتی ہیں تو نکاح باقی رہتا ہے اسی طرح
ماخن فیہ میں کہا جائے رہا یہ کہ اس کا مقتضایہ تھا کہ حدوٹ نکاح میں بھی مانع نہ ہو تو جواب اس کا
یہ ہے کہ اس وقت ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ یہ شکل شکل مرد واقع میں جنبہ نشی ہے تو نکاح
کا محل ہونا ہی مشکوک ہی اور پہلے سے نکاح منع ہے فلا ینعقد بالشک اور ایک بار جب حدوٹ
ہو چکا تو تبدیل شکل سے یقین انعقاد کے بعد زوال مشکوک ہو گیا فلا ینزول بالشک اور احقر کا وجہ
ان احکام مذکورہ کے منشاء کے باب میں یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ ان تمام احکام میں لائل متعارض ہیں
کما ظہر من تقریرنا فی کل مسئلۃ مسئلۃ پس ہر مسئلہ میں احتیاط پر عمل کرنا چاہئے چنانچہ
غسل کے باب میں احتیاط واجب میں ہی اور نکاح کے باب میں احتیاط عدم جواز میں ہے وعل
ہذا اقرب واصوب انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور اس قول جمہور یعنی مانعیت اختلاف الجنس
عن التناکح پر حجت میں عوروں سے نکاح ہونے پر شبہ نہ کیا جائے کہ وہ بھی جنس میں متخالف ہیں
تو ان سے نکاح و ستمتاع کیسے حلال ہو گا جس کی خبر قرآن مجید میں فرمائی گئی ہے و ذو جنہم
مبحور عین جواب شبہ کا ظاہر ہے کہ دنیا و آخرت کے احکام متماثل ہونا ضرور نہیں دیکھئے یہاں دو
کیلئے حرینا جائز ہے اور حجت میں جائز ہو گا اور راز اس میں یہ ہے کہ احکام دنیویہ کی جو علت ہے
وہ وہاں مرتفع ہو جاوے گی چنانچہ حریر و حلیہ کی نہی کی علت، تفاخر ہے جو حجت میں اس رذیلہ کا
مادہ ہی منقلع ہو جائے گا اسی طرح ممکن ہے کہ یہاں اختلاف جنس کا مانع عن النکاح ہونا محال ہو
علت عدم توافق و عدم تناسب سے جس کے سبب صالح زوجیہ فوت ہو جاوے گی اور یہ علت
جنت میں اس لئے مرتفع ہو جائے گی کہ وہاں خود انسان میں خواص بشریہ کی جگہ خواص ملک
پیدا ہو جاوے گی پس خواص میں یہ عورتیں متکافی ہوں گے اس لئے عدم توافق کا احتمال
نہ رہے گا البتہ جو امور قبیح بعینہ ہیں وہ جنت میں بھی نہوں گے کیونکہ ان کا قبیح ذاتی ہے اُج
کسی موطن وجود میں منفک نہ ہو گا مثلاً مردوں کو جس غرض سے انعام میں عورتیں ملیں گی اسی
غرض سے عورتوں کو غلاماں دئے جاتے تو یہ انعام کے درجہ میں قبیح بعینہ ہے کیونکہ انعام میں
اکرام ہوتا ہے اور فراش بننا اپنے مفضول کا اہانت ہے اور مؤمنین و مؤمنات اہل جنت

حور و غلمان سے درجہ میں مطلقاً افضل ہیں اسی راز کے سبب زوج کا کفارت میں کم ہونا شرعاً معتبر اور عورت کا کم ہونا معتبر نہیں اس لئے اگر اہرام کو موقع میں اہانت قبیح لعینہ اور نسیہ کا انسان کیلئے فراش بننا اہانت نہیں کیونکہ وہ من کل الوجوہ مفضل نہیں اسی تقریر سے جنت میں لواطت کا نہ پایا جانا بھی محقق ہو گیا اور بعض معتزلہ کا خلاف کرنا قابل التفات نہیں۔

کما نقلہ فرد المحتار عن ابی علی بن الولید
المعتزلی ونقل ایضاً الرمد علیہ عن ابی یوسف
القزوینی بقولہ المیل الی الذکور عاۃ
وہو قبیح فی نفسہ لانہ محل لم یخلق للواطۃ
ولہذا المریج فی شریعۃ یخلاف الخ
ج ۳ ص ۲۲۰ فی الدر المختار عن البحر
حرمتہا اشد من الزنا حرمتہا عقلاً و
شرعاً وطبعاً والزنا لیس بحرام طبعاً و ترد
حرمتہ بتزوج و شرعاً بخلافہا اہ جلد مذکور
ص ۲۲۱

جیسا کہ شامی میں ابو علی بن الولید المعتزلی سے نقل کیا ہے
اور اسپر ابو یوسف القزوینی کی طرف سے اُنکے اس قول کا رد
بھی نقل کیا ہے کہ مردوں کی طرف میلان گنہگار ہے اور وہ
قبیح نفسہ ہے اس لئے کہ وہ ایک ایسی جگہ ہے جو لواطت کے لئے
پیدا نہیں کی گئی اور اسی لئے کسی شریعت میں یہ فعل مباح
نہیں بخلاف شراب کے الخ ج ۳ ص ۲۲۰ اور در مختار میں
بحر سے نقل کیا ہے کہ لواطت کی حرمت ناسے زیادہ شدید
ہے کیونکہ لواطت عقلاً اور شرعاً اور طبعاً سب طرح ممنوع
ہے اور زنا طبعاً ممنوع نہیں اور اس کی حرمت نکاح کر لینے
یا خرید لینے سے جاتی بھی رہتی ہے بخلاف لواطت کے
ج مذکور ص ۲۲۱

اور اس عبارت سے جنت میں انتفاع لواطت کا ایک اور طریق سے بدلالہ النص بھی ثابت ہوا
یعنی وہ زنا سے اشد ہے اور جنت میں زنا نہ ہونا یقینی ہے تو جو حرمت و قبح میں اس سے اشد ہے
وہ بدرجہ اولیٰ منتفی ہو گا۔ یہ ایک تفریع تھی اس قاعدہ پر جس سے جنت میں مرد کو حوریں دئے جانیکا
عورت کو غلمان دئے جانیکے لئے مستلزم نہ ہونا ثابت ہوتا ہے اور اصلی مقصود جہنہ سے نکاح کے
عدم جواز سے حوروں سے نکاح ہونے پر شبہ کا دفع کرنا ہے یہ ہے تحقیق قول جمہور کے متعلق
مسئلہ عدم جواز نکاح جہنہ کے۔ اور ہماری یہ تمام بحث شاید ان صاحبوں کو فضول معلوم ہو
جو تعلیم جدید کے غلبہ سے خود جن کے وجود ہی کے منکر ہیں لیکن جو شخص قرآن مجید کی تصدیق کرے گا اور
روایۃ ثقات کثیرہ الحدیث کی بھی تکذیب نہ کرے گا اس کو وجود جن کے قائل ہونے سے چارہ نہیں پس

اس حالت میں اس بحث کو فضول کہنا بنا، الفاسد علی الفاسد ہے ہمارے فقہاء نے بھی اس کو محسوس کر کے اس سے قصداً بھی تعرض فرمایا ہے۔

کما فی رد المحتار وما قبل من ان من
سأل عن جواز التزوج بما یصفح بجملة
و حماقته لعدم تصور ذلك بعید لان
التصور ممکن لان تشککہم ثابت بالاختاد
والاثار والحکایات الكثيرة ولذا ثبت
انہی من قتل بعض الحیات کما مر فی
مکروہات الصلوة ج ۳ ص ۲۲۲

جیسا کہ شامی میں ہے کہ یہ قول کہ جو شخص جنبہ سے
نکاح کے جواز کا سوال کرے اسکے بوجہ اسکی حماقت اور
جہل کے چپٹ لگایا جاوے گا کیونکہ اسکا تو تصور ہی نہیں
ہو سکتا بعید ہے اسلئے کہ اس کا تصور ممکن ہے کیونکہ
جنوں کا صورت بذل لینا احادیث اور اقوال
صحابہ اور حکایات کثیرہ سے ثابت ہے اور
اسی لئے بعض فہاموں کے مارنے سے ممانعت
ثابت ہے جیسا کہ مکروہات صلوٰۃ میں گذرانج ۲ ص ۲۲۲

شک و شک ج طرح تجانس نکاح شرط ہو شاید امامت میں بھی اس کو شرط قرار دیا جائے اور اس
بنا پر جن کی امامت کو ناجائز سمجھا جائے سو تحقیق یہ ہے کہ امامت میں اس کے شرط ہونے کی
کوئی دلیل نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جن کا اقتدار اور اس پر آپ کی تقریر یہ
دلیل عدم اشتراط کی ہے ورنہ عدم تجانس جابین سے ہے اور اس سے جواز اقتدار بالملائک کا
شبہ نہ کیا جائے کہ جبریل فرانس میں امام بنے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کیونکہ یہ امامت
بعد فرضیت کے ہوئی ہے جواب یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام پر بوجہ مامور ہونے کے خود ان دیوم
کی نماز فرض ہو گئی تھی تو وہ بھی مثل انس و جن کے اسکے مکلف ہو گئے تھے تو اقتدار مفترض کی مفترض
کے ساتھ ہوئی اور مطلقاً ملکہ پر یہ نمازیں فرض نہیں اسلئے وہ منتقل ہوں گے جو مانع اقتدار مفترض ہے
فرع عجیب اس تحقیق کا جاہل تو یہ تھا کہ تناکح انسان اور جن میں جائز نہیں لیکن یہ امر
قابل تحقیق باقی رہا کہ اگر کسی نے باوجود ناجائز سمجھنے کے یا بوجہ مسئلہ معلوم نہ ہونے کے ایسا
کر لیا اور اس نکاح سے اولاد پیدا ہو گئی گو ظاہر ابروئے طب مستبعد ہے تو آیا بروی قواعد شرعیہ
اسکو انسان کہا جاوے گا یا جن مثلاً خود ایسی اولاد کا نکاح آدمی و آدمیہ سے جائز ہوگا یا نہیں سو حکم اسکا
قواعد سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اولاد نسباً تو باپ کی طرف منسوب ہوتی ہے لیکن اوصاف اصناف

میں تابع ماں کی ہوتی ہے مثلاً اگر مرد آزاد ہو اور عورت مملوکہ اور ان میں نکاح ہو کر اولاد ہو تو وہ مملوکہ ہوگی یا مثلاً نہرن اور مادہ بکری سے بچہ پیدا ہو تو وہ بکری سمجھی جائے گی مثلاً قربانی اُسکی صحیح ہوگی و علیٰ ہذا پس اس قاعدہ کا مقتضایہ یہ ہے کہ اگر منکوحہ جنبیہ ہے تو اولاد کو جن کہیں گے اور اُسکا نکاح آدمی سے درست نہ ہوگا اور اگر نکاح جن سے اور منکوحہ آدمیہ تو اولاد کو آدمی کہہ کر اُسکے احکام جاری ہونگے واللہ اعلم الحاق غریب اگر کوئی جن ظلمائے عورت کو پاس آتا ہو اور وہ اُسکے دفع پر کسی تدبیر مثل تعویذ و عمل وغیرہ سے قادر نہ ہو تو وہ مجبور ہوئے سبب معذور ہی لیکن دوسری عورتوں کو جبکہ اُس مظلومہ کے خبر دینے سے یہ اطلاع ہو کہ اس وقت وہ یہاں آیا ہوا ہے اُس کے ساتھ مثل اجنبی مردوں کے معاملہ کرنا واجب ہوگا یعنی اُسکے سامنے بے پردہ ہونا درست نہ ہوگا البتہ اگر مظلومہ کی اعانت یا دفع وحشت کی ضرورت وہاں رہنا ہو تو بجز وجہ کفین قدس کبالتی تمام بدن فضا کتنا واجب ہے کا یعنی سر و بازو و گردن و ساق کا ظاہر کرنا درست نہ ہوگا۔ ثقہ و صالحہ عورتیں بھی اُس سے غافل ہیں واللہ اعلم والحمد لله العلیٰ الماجد x علی تحقیق هذه اللطائف التي لعلك لا تجد لها موضع

ضمیمہ الامداد بابت صفر ۱۳۵۰ھ ہجری

صفحہ ۸ رسالہ و صفحہ ۶ سلسلہ مضمون انقلاب قولہ پہلے کی نسبت سکوت و سکون دونوں کی رفتار ترقی پر ہے الہ اس خط کے کاتب کی روایت ہے کہ آخر اس رفتار سے یہ سکوت و سکون بفضلہ تعالیٰ اس حد پر پہنچ گیا کہ ان منکوحہ اولیٰ کی صلاحیت کی حالت مثل مریدین طریق سلوک کے ہو گئی کہ بہت زیادہ وقت اُن کا تلاوت قرآن مجید مع ترجمہ میں صرف ہوتا ہے اور باقاعدہ ذکر و شغل کا سلسلہ شروع کیا ہے اور غیبت و شکایت سے دل سے توبہ کر لی اور اخلاق ذمیمہ کی اصلاح کا اہتمام کر لیا ہے اور مثل عامل اہل ارادت کے روزانہ اپنی حالت کی اطلاع اور طرق تربیت میں ملحق کا اتباع کرتی ہیں جس کا نفع متعلق بالنفس بالغیر حاصل و ظاہر ہو رہا ہے والحمد لله علی ذالک چونکہ محکمۂ عنہ میں اصلاح ہوتی ہے اسلئے حکایت کی اصلاح بھی ضروری تھی نیز یہ اصلاح کئی شخصوں کے متعلق نعمت تھی اسلئے بھی اس کا تذکرہ ضروری تھا۔ نیز سوزن کے ارتقاء کیلئے بھی اس کا اظہار ضروری تھا۔

(باقی آئندہ)

دفیہت کرم سرخی خطاب بامغرواں الخ ص ۱۳

قولہ بانگ وصیتہ جو الخ یعنی اس دنیوی جاہ و شہرت پر ناز مت کر اور اس سے اپنے کو زندہ سمجھ بلکہ عزت ابدی اور نور سرمدی حاصل کر کیونکہ دنیوی کمالات و علوم فانی و لقمہ اجل ہونے میں ایسے ہیں جیسے قوم فرعون لقمہ آب نیل ہو گئے کہ ان کی رونق اور طمطراق اور سرعوام کو اپنی طرف کشش کرتی تھی تو ان کمالات کو سحر ساحراں کی مثل سمجھ اور موت کو عصیان و موہوی سمجھ کہ سب کو نگل گیا جس کی ایسی مثال ہو گئی کہ ایک عالم سبل سے پر تھا اور صبح نے اس کو ایک لقمہ کر لیا یعنی فنا کر دیا آگے ان ماکولات کا ان اکلات کے سامنے بے حقیقت ہونا بیان کرتے ہیں کہ یہ ایسے لاشیٰ ہیں کہ ان کے اکل سے اکلات میں کچھ بھی زیادتی نہیں ہوتی چنانچہ ظاہر ہے یعنی ان اکلات کی ذات میں بیشی نہیں ہوتی البتہ اثر میں افزونی ہو گئی یعنی اس ذات کا ایک اثر پہلے ظاہر نہ تھا اب ظاہر ہو گیا اس اعتبار سے خواہ مجازاً ان اکلات کو زائد علی الناس کہہ دیا جائے لیکن حقیقتہً خود ذات میں زیادت نہیں ہوئی آگے قاعدہ کلیہ بیان کرتے ہیں کہ خواہ کسی چیز کی ذات ہو ذات من حیث الذات میں زیادت و نقص نہیں ہو اگر تا چنانچہ ثابت ہوا ہے لا تشکیک فی الماہیات جب مطلق ذات کی یہ کیفیت ہے تو ذات حق کے لئے تو بدرجہ اولیٰ یہ حکم ثابت ہے کہ ایجاد عالم کے بعد اس میں زیادت نہیں ہوتی البتہ اس کے آثار میں زیادت ہو گئی جس سے اس کے نبضات و افعال کا ظہور ہو گیا اب سمجھو کہ ایک زیادت فی الذات تو یہ تھی جو کہ ہر ذات سے منفی ہے اور اسی ہر ذات میں ذات واجب بھی داخل ہے اور ایک زیادت فی الذات اور بھی ہے اور اسی طرح اس کے مقابل نقص بھی وہ یہ کہ ذات حقیقہ الذات تو بعینہا اپنی حالت پر رہے مگر کوئی دوسری ذات مماثلہ یا غیر مماثلہ اس کے ساتھ منضم ہو جائے یا اس کے کچھ اجزاء ذہنیہ یا خارجیہ اس سے منفصل ہو جائیں اس پر بھی زیادت و نقص فی الذات کا اطلاق آتا ہے سو یہ معنی ممکن میں ممکن ہیں اور واجب میں متمتع ہیں سو اوپر جو حکم کیا گیا ہے حق ز ایجاد جہاں افزوں نشدہاں اطلاق دونوں زیادت کو شامل تھا جس میں ایک کی نفی کی دلیل تو وہی اوپر والا مسئلہ ہے ذات را افزونی و اقامت نے اور دوسری کی

نقی کی دلیل آگے ہے ہست افزونی ہر ذاتی دلیل الہ اور چونکہ یہ بحث ذرا غامض تھی اس لئے آگے
اسکو ترک کرنے کا عذر فرماتے ہیں کہ بات باریک ہو گئی ہے اسکو چھوڑ کر اور مضامین دقیقہ جو
اسے دقیق نہیں ہیں سنلو۔ ۲ ارج ۲ شمس ۱۳۳۵ھ

دفعہ پنجم سرخی در صفت آن بخوداں الی قولہ خطرناک صفتہ ۱۱ محمود المطالع

اشعار چوں فتاش از فقر پیرایہ شود الہ اور ایک طاؤس کی حکایت ہے کہ اپنے پر پوچ رہا تھا
اور سوال کرنے پر یہ جواب دیا تھا کہ میرا یہ کمال میری جان کا وبال ہو گیا پس اس اعتبار سے
گویا میری ہستی خود میری دشمن ہو گئی اور جسکا دشمن خود اس کی ہستی یعنی صفات نفسانیہ
شہوت و غضب وغیرہ ہو وہ کہیں مامون نہیں کیونکہ اس کی ہستی سایہ کی طرح ہر جگہ اس کے
ساتھ لازم ہے یہ مضمون سرخی کے قبل کا تھا اب اس سرخی میں فرماتے ہیں کہ البتہ اس کے
امن کی ایک صورت ہو وہ کہ ہستی کو فنا کر دے پس اسی کو کہتے ہیں کہ جب فقر کے سبب فنا
اسکا لباس بن جاوے تو یہ شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح اس سایہ ہستی مذکور سے جدا ہو جائیگا
اور اس وقت یہ فنا فقر فخری کی زینت ہو جاوے گا اور اس شخص کی شمع جسم کہ صفات نفسانیہ
اسی جسمانیت کے غلبہ سے ہیں (شعلہ کی طرح بے سایہ ہو جاوے گا یعنی جس طرح شمع مومی آگ
میں فنا ہو کر سایہ سے منزہ ہو جاتی ہے اسی طرح اس کا جسم نور روح میں فانی و مضمحل ہو کر
ہستی مذکور سے منزہ ہو جاتا ہے قولہ شمع چوں گروہ کا بھی یہی مطلب ہے آگے بیان ہو چکا ہے
مشبہ بہ کا یعنی موم اپنی خودنی یعنی صفت ہومیت سے اور اپنے سایہ سے کہ صفت ہومیت کیلئے
لازم تھا اگر نیکر کے شعلے یعنی نور شعلہ میں چلا گیا اس شخص کے تصرف سے جس نے اس شمع یعنی
موم کو سانچہ میں ڈھالا تھا یعنی بتی بنائی تھی اور اس سازندہ نے بزبان حال کہا تھا کہ میں نے
تج کو فنا کے لئے ڈھالا ہے شمع نے بزبان حال جواب دیا کہ پھر میں نے بھی فنا کو اختیار کر لیا
یہ حال تھا مشبہ بہ کا آگے بتلاتے ہیں کہ مقصود اس تشبیہ سے بیان کرنا حال مشبہ کا ہے پس
فرماتے ہیں کہ ہمارے کلام میں مفروض اور مقصود یہ شمع باقی ہے یعنی مراد وہ شعلہ روح ہے کہ
باقی بقیائے حق ہے اس شعلہ میں جسم کو کہ مشابہ موم کے ہے اور صفات جسم کو کہ مشابہ سایہ کے

ہیں فنا کرنا چاہئے اور یہ ظاہری شعلہ و شعلہ شمع متعارف کا کہ فانی اور عدم بقا میں مشابہت کے ہے مراد نہیں یعنی مشبہ بہ کی حالت بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ مشبہ کا بیان کرنا مقصود ہے آگے ایک فرق بیان کرتے ہیں درمیان مشبہ و مشبہ بہ کے تاکہ کوئی شخص تشبیہ میں کل الوجوہ نہ سمجھ جاوے کیونکہ تشبیہ مذکور صرف اس حیثیت سے ہے کہ فنا کے بعد فانی منتصف بصفات مفتی فیہ ہو جاتا ہے خواہ دوسری حیثیات میں فرق ہو اور وہ فرق یہ ہے کہ موم تو جب آگ میں بالکل فنا ہو جاتا ہے اس وقت خود وہ آگ بھی نہیں رہتی بلکہ دفع ظلمت جو آگ کا خاصہ ہے اس کے ظہور میں خود یہ ظاہری آگ موم ہی کی بدولت قائم ہے بخلالت شمع جسم موم کے کہ وہاں اس موم کی گھٹنے سے شعلہ روح گھٹتا نہیں بلکہ جسم کے نقص سے روح کی ترقی ہوتی ہے اور وجہ اس تفاوت کی یہ ہے کہ یہ روح تو شعلہ باقی ہے اسلئے جسم کے فنا سے اسکو فنا نہیں اور وہ نور شمع ظاہری فانی ہے اسلئے موم کے فنا سے وہ فانی ہو سکتا ہے اور روح کے بقا کی وجہ یہ ہے کہ اس شمع روح کیلئے شعلہ زبانی ہے یعنی وہ باقی بقاء حق ہے پھر اس کو فنا کہاں چنانچہ آگے قولہ این زبانہ میں یہی تفریع ہے کہ یہ روح کا شعلہ آتشی چونکہ نور خاص ہے اسلئے فنا کی ظلمت اس سے دور ہے (جیسے ظاہری شعلہ سے یہی مطلق ظلمت دور ہوتی ہے) اس تشبیہ مذکور کی تقریر تمام ہو گئی آگے مقصود بالالکی دوسری تشبیہ ہے یعنی جسم مثل ابر کے ہے اور روح مثل ماہ کے اور ابر کا سایہ ہوا کرتا ہے اور وہ سایہ ماہ کا ہم نشین نہیں ہوتا پس بخودی اور فنا کی مثال ابر کے ہوتے جانکی ہے اس بخودی و فنا کے بعد تم مثل قرص ماہ کے ہو جاؤ گے یعنی احکام روحانیہ غالب ہو جائیں گے پس حاصل دونوں تشبیہ کا یہ ہوا کہ جسم مثل موم و ابر کے ہوا اور روح مثل شعلہ و ماہ کے ہوتی ہیں جس طرح موم و ابر قابل فنا ہیں اسی طرح جسم قابل فنا ہے اصل مقصود دنیاں تک تمام ہو گیا آگے تشبیہ ثانی کے مناسب بعض احکام جسم و روح کے اصالت اور بعض احکام واجب ممکن کے استطراد بیان کرتے ہیں (اول) کبھی زوال ابر کے بعد پھر ابر یا گرد آ جاتا ہے اور اس وقت ماہ ایسا ضعیف النور ہو جاتا ہے گویا مثل ایک خیالی چیز کے رہ جاتا ہے اسی طرح ابر تن کا غلبہ کبھی ہم کو یعنی ہماری ماہ روح کو خیال اندیش کر دیتا ہے یعنی ایسا بنادیتا ہے کہ اندیش کرنے سے یعنی سوچنے سے مثل خیال کے معلوم ہونے لگتا ہے یہ اشارہ ہے طرف مضمون

انہ لیغافلے قلبی کے کہ غین بمعنی ابر ہے جس سے غیر بنی کے قلوب کیلئے اس حکم کا ثبوت بالاولیٰ معلوم ہوتا ہے (ثانی) حدیث انہ لیغان علی قلبی میں مقصود تو دوسروں کے قلوب کا ظلمت سے متاثر ہونا بیان فرمانا ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا (جو کہ ماہ حقیقی ہیں) لطف و کرم دیکھئے کہ لیغافلے قلبی فرمایا جس کا لفظی مدلول غین یعنی ابر کا اپنے لئے مضر ہونا ہے حالانکہ آپ کی ذات ابر و غبار سے یعنی اُس کے ضرر سے فارغ ہے کیونکہ آپ کا مقام اس سے ارفع ہے بلکہ وہ ابر ہمارے لئے البتہ مضر ہے کہ ماہ کو ہماری آنکھ سے نہاں کر دیتا ہے اسی طرح ہماری کدورات جسمیہ فیوض نبوی کو شمس سے محجوب کر دیتی ہیں خود آپ کے قلب مبارک پر موثر نہیں ہوتیں اور وہ حجاب جو ہمارے اور فیوض نبویہ کے درمیان حائل ہو جاتا ہے حور کو زال اور بدر کو کم از ہلال کر کے دکھلاتا ہے یعنی حقایق اشیا و فیوض کو مخفی کر دیتا ہے غرض وہ حجاب ہم پر ہے نہ کہ قلب نبوی پر مگر ماہ نئے ہمو پیرت دی ہے کہ ہمارے مضر کو اپنا مضر قرار دیدیا (ثالث) ماہ ابر سے جس طرح کبھی روح و جسم کو تشبیہ یجاتی ہے کبھی واجب ممکن کو بھی تشبیہ یجاتی ہے یہ حکم ثالث اسی اعتبار سے فرماتے ہیں کہ جس طرح کبھی ماہ کا عکس ابر پر پڑ جاتا ہے مگر اس کو ماہ کہنا باطل ہے اسی طرح اگر کسی ممکن میں محال واجب کا کوئی عکس پڑ جاوے اس کیلئے احکام الوہیت کے ثابت کرنا ضلالت ہے اسی حقیقت کے اظہار کیلئے قیامت میں ظاہری مہر و ماہ کو مسلوب النور کر دیا جاوے گا تاکہ مستعار اور ذاتی میں فرق معلوم ہو جاوے اور اسی سے دار الفناء و دار البقاء میں فرق ہو جاوے کہ اول محل ہے عاریتی انوار کا اور ثانی اصلی نور کا آگے بطور تفریع کے دعا ہے کہ مثل جمیع کمالات و وسع منافع بھی ممکن کے مستعار ہیں اسے نافع حقیقی آپ ہمو اپنی حمایت میں لیجئے۔ اور اس میں اشارہ کر دیا کہ فنا کو اپنی ہستی کی طرح دو سر ممکنات کی ہستی سے بھی متعلق کرنا چاہئے اور اسی مضمون میں نہایت لطافت سے قصہ طاووس کی طرف رجوع فرما دیا کہ میرے پرے مثل ابر کے ہیں اور حجاب ہیں اور اپنی ذات میں لطافت سے خالی ہیں لطف حق کے پر تو سے اُن میں لطافت آگئی ہے جس طرح ابر میں نور ماہ سے لطافت آ جاتی ہے مگر چونکہ وہ مثل ابر کو حجاب بھی ہے اس لئے پر کو اور اُس کی لطافت کو قلع قمع کرتا ہوں تاکہ بلا اس واسطہ کے مشرف بمشاہدہ ہوں کیونکہ مطابق شعر مذکور بالا دایہ عاریت بود الخ میں اس دایہ کو اور واسطہ کو نہیں پسند کرتا۔

(وان كان دون اثم ترك الواجب) اور بعض جزئیات میں موجب فسق قرار دیا ہے جو کراہت تحریمیہ پر دلالت کیلئے کافی ہیں اور اس کی بعض جزئیات کو خود اسی عنوان مکروہ کفری کا محکوم علیہ بنایا ہے وہ عبارات یہ ہیں فی المختار ہی (ای السنة الموكدة) کا الواجب فی حق الاثم و فی رد المختار یعنی وان كان مقولاً بالتشکیک نہج اص ۳۹۸ و رد المختار و الصمیم انه یا ثمر (بترك السنن الصلوات الخمس) ذکرہ فی فتح القدير و تصویحیم بالاثم لمن ترك الجماعة مع انما سنة مؤكدة علی الصمیم ج ۱ ص ۱۷۰ و نیزه و انه یا ثمر الی قوله مع ان صلاته منفردا مکروهة تحریراً و قریبة فی التخلیم ج ۱ ص ۲۴۵ اگر اس جواب سے اطمینان نہ ہو تو علم الفقہ کے (کہ بہشتی گوہر اسی کا اختصار ہے جس میں دوسری نظر سے نشان بنانے سے کام لیا گیا ہے بوجہ اعتماد کے تعمق نظر کی نوبت نہیں آتی) مصنف سے جو اس مضمون کے اصل کاتب ہیں تحقیق کر لیا جائے امید ہے کہ اس سے زیادہ کافی و شافی جواب ملے۔ ۲ حجابی الاول ۳۵۷ھ

سوال۔ ان دنوں ایک قدیم کتب خانہ شہر ہذا میں کتاب رد الفصوص قلمی گو نہ کرم خوردہ میری نظر سے گزری جس کا چیدہ چیدہ اقتباس بقیہ صفحات ملفوف ہذا ہے اگر یہ کتاب طبع اور ملاحظہ اقدس سے گزر چکی ہے تو اس سے عریض فرمایا جائے تاکہ طلب کی جاسکے اور اگر اب تک غیر طبع اور کتب خانہ والا وغیرہ میں معدوم ہے تو فی زنا ننا جبکہ جاہل صوفیوں کا زیادہ غلو ہے ایسے رسالہ کا ترجمہ کے ساتھ شائع کرنا ضروریات سے معلوم ہوتا ہے مجھے امید ہے کہ عالی حضرت اس کو قدر کی نگاہ سے ملاحظہ فرمائیں گے اس کتاب کا حضرت کی خدمت میں پہونچانا تو متعذر ہے مگر عالی حضرت اگر مولوی عاشق الہی صاحب میرٹھی وغیرہ کو توجہ دلا کر اس کو مترجم حامل المتن طبع فرمانے کی سعی فرمائیں گے تو یہ ناچیز اس کی نقل کر کے بہت جلد ابلاغ خدمت کرنے کی عزت حاصل کرے گا۔ اقتباس رد الفصوص۔ بسم الله الرحمن الرحيم۔ الحمد لله المتعالی عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ والصلوة والسلام المتوالی علی نبینا الصالح بالحق بشیراً و نذیراً۔ و علی آلہ و عترتہ المحافظین لشریعہ۔ و صحابہ الناصرین

لدينه ولبعد فيقول الفقير الى الله الغنى - مسعود بن عمر المدعو بسعد الفتاوى
هداه الله الى سواء الطريق - واذاقه حلاوة التحقيق - لما رأيت ابا طيل كتاب
الفصوص الطغى الحق على هذا النسق **يشعر**

كتاب الفصوص ضلال الاله
كتاب اذا رمت ذمال
وكان نبات الثرى يابس
وعمرت ما عمر الاول
عجزت عن العشر من ذمه

ورين القلوب نقيض الحكم
ومدك بحر طهى والنجم
ورطب جميعا ليدك القلم
ن الاخرون وهما الهمم
وعشر عشير وما ذمه الخ

ثم اعلم ان صاحب الفصوص لقد تجاهر بالوقاحة العظمى - وجاوز في الحماقة
الامد الاقصى - حيث فقل نفسه الدنية بفرط شقائه على الذى آدم ومن دونه
تحت لوائه بان جعل فى تكميل الدين لبنة الذهب نفسه الغوى المبين ولبنة
الفضة خاتم النبیین - بل كذب المحدث رب العالمين حيث زعم ان الدين لم
يكمل بسيد البشر المبعوث الى كافة العجم والعرب - بل كان بقى منه موضع بسطة
لبنتان فضة وذهب - فلبنة الفضة البنى الذى ختم به النبوة - ولبنة الذهب
الولى الذى ختم الولاية يعنى نفسه الباطل المبطل المرتاب لا وقر من مسيلمة الكذاب
حيث لم يرض ذلك الوقر الغاوى بما رضى به مسيلمة من ادعاء رتبة التساوى
ولذا اشمى الملائكة من الاشقياء بخاتم الاولياء ويفضلونه لعنهم الله على خاتم
الرسول والانبیاء - ثم ان خيال الحشيش وخبايا السوداء حمله على ترويج هذه الزندقة
الشنعاء باختلاط رويلا يصدرها الاغبياء من الاغوياء - وهى ما اودعها
في ديباجة الفصوص انه رأى النبى عليه السلام فى المنام وقد اعطاه الفصوص
وامر باشاعة بين الانام - وهل سمعت عاقل يروج الزندقة المخالفة للعقل
والشرع الباطلة باسرها من الاصل والفرع بان النبى عليه السلام بعد مائة عام
موفاته عليه السلام فى المنام باظهار ما يهدى الملة التى هدى في مدة ثلاث وعشرين سنة الاخر حياته الخ

فقد صم عن صاحب المواقف عضد الملة والدين اعلی الله درجته في عليين
 انه لما سئل عن كتاب الفتوحات لصاحب الفصوص حين وصل هنالك قال
 اقتطمعون عن مغربي يا بس المزاج بحرمة وياكل حشيشا غير الكفر وقد تبعه في
 ذلك ابن الفارض حيث يقول امرني النبي عليه السلام في المنام بتسمية التائبة
 نظم السلوك الخ ص ۲۹ وقبل شروع في تفصيل طاماتهم وابطال شكوكهم
 وشبهاتهم مقدمه ترشد الى بطلان ادعائهم وزعماتهم فنقول وبالله
 التوفيق سائلنا من الهداية الى سواء الطريق الخ ص ۲ فكيف يحل للمسلم ان يسمى
 بالتصوف هذا الزندقة واولئك الكفرة الزنادقة بالمصوفه بل ان تصوف في سائر
 القوم عبادة عن التخلق بالاخلاق النبوية والتمسك بقواعد الشريعة المطهرة الاحمدية
 في العلمية والعملية لا عن عقيدة المعطلة والسوفسطائية والدهرية وحمانيه
 بضلال اولئك المحدثين كشفا وايضا محال اولئك المبطلين هتكا واقتضحا
 انهم يجمعون في اثبات تلك الزندقة الملعونة بين اقامة الحجج والبرهان وبين
 ادعاء ظهورها عليهم بالكشف والعيان الخ ص ۱۳ اخر + فهذه جملة ما هدميه صنا
 الفصوص بنیان الدین المخصوص ومحمد بآبیت بیدیه العقل وقواطع النصوص
 وزعمان تلك الزندقة الملعونة الباطلة بیدیه العقل والشرع ذریعة الى التعرّف
 ولذا لك سؤل له الشیطان ان ساء ما علم التصوف وصدقه في ذلك الجملة المحدث
 وقلده الزنادقة المجاهدون وسيعلم الذين ظلموا اني منقلب ينقلبون الخ
 قد تمت الرسالة بعون الله الملك المنان في يوم الاحد من تسع وعشرين بشهر المحرم
 قبل المزال سنة ستين بعد المائتين الواقعة على الالف ۵ -

الجواب - واقعی مصباح کے ایک پہلو کا تو اقتضای ہی ہے کہ ایسے رسالہ کی اشاعت ہو مگر دوسرا
 پہلو اس سے مانع ہے وہ یہ کہ بعض اکابر نے تصریح فرمائی ہے کہ یہ شیخ پرافتر ہیں بعض نے ان کلمات
 کو ماول فرمایا ہے پس ان احتمالوں کے ہوتے ہوئے کسی مدعی اسلام کی تکفیر یا تضلیل شرعاً
 بھی ناجائز ہے دوسرا اس باب کی تو سیع میں شاید کچھ کوئی امام یا مجتہد یا ولی یا عالم ہیج سکے پھرین

اس کو اہل بطالت کیلئے اس کا ذریعہ بنادیا کہ جب ایسے لوگ گمراہ تھے تو اور ذکا کیا اعتبار چھرب
 حاملین علوم سے اعتبار ہی اٹھ گیا تو نہ احکام نقلیہ صحیح النقل رہے نہ احکام اجتہادیہ معتبر رہے۔
 نفقد الشرائط فی النقلة والمستنبطین وفساد هذا لا يخفى البتہ اگر شیخ مقبول عام ہو چکے
 تو یہ دوسرا مفسدہ نہ ہوتا گو پہلا مفسدہ تب بھی تھا اس لئے عامہ کو اشنا کانا کافی ہے کہ نہ ان اقوال
 کے ظواہر کے معتقد ہوں نہ ان کے قائل کو کچھ کہیں قال اللہ تعالیٰ ولا تقف ما ليس لك به
 علم وفي الدنيا مختاران من قال عن فصوص الحكم الى قوله فعليك وبالله التوفيق
 وانظروا في هوامش رد المحتار على تلك العبارة ج ۳ ص ۲۵۲ بعد تحریر ہذا ایک کتاب
 تحفة الاخوان صفحہ ۳۲ و ۳۳ میں علامہ سعد الدین تفتازانی کو مع اکابر کشمیر کے ابن حجر مکی
 سے شیخ ابن العربی کے مدحین معتقدین میں سے لکھا ہے اور چند سطروں کے بعد یہ عبارت بھی
 ہے منہما ما ذكره شيخنا في شرح الروض، نقلا عن العلامة التفتازاني بانه مدح ابن
 العربي مدحاً لا مزيد عليه اه اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کرم خوردہ رسالہ کی نسبت
 تفتازانی کی طرف صحیح نہیں ہے کیونکہ دوسری معتبر معروف کتاب کے معارض ہی ۲۶ جمادی الاخریٰ
 سوال ر بابت استقبال قبلہ شامی و بحر الرائق و طحطاوی بر مرآتی الفلاح و باب ثبوت النسب
 در مختار و شامی وغیرہ معتبرات فقہیہ سے جو جواز آنے بیت اللہ شریف کا واسطے زیارت اولیاء اللہ
 کے بلکہ طواف اولیا کرتے کیلئے ممکن و منجذ کر امات ہونا لکھا ہے اور روض الریاحین امام یافعی
 وغیرہ میں وقوع اس کا اور دیکھنا ثقات ائمہ و علما کا اس کرامات کو منقول ہے اسکو غیر مقلدین لغو
 و غلط امر کہتے ہیں ان کا قول و خیال یہ ہے کہ کعبہ ایسا معظّم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
 اشرف المخلوقات تھے اس کی تعظیم طواف سے کی وہ دوسرے اپنے سے کم درجہ کی زیارت و
 طواف کے لئے جائز یہ قلب موضوع و ناممکن امر ہے ہاں اگر قرآن و حدیث سے یہ امر ندل کیا جاو
 تو قابل تسلیم ہو سکتا ہے لہذا علما را حناف کے جناب میں گذارش ہے کہ اس عقیدہ کو نصوص
 قرآن و احادیث سے یا باستنباط از آیات و احادیث مدلل و ثابت فرما کر کتب فقہ حنفیہ و روض
 الریاحین وغیرہ تالیفات ائمہ سلف کو دھبہ غیر معتمد ہونے سے بچائیں اور جہانتک جلد ممکن ہو
 جواب کے سرفراز فرما دیں اس امر کی نسبت سخت نزاع درپیش ہے۔

۱۰۰

توضیح زیارت کعبہ شامی
 جلد اولیاء

ان عبارات سے امور ذیل مستفاد ہوئے۔ ۱۔ جو رطوبت اکثر اوقات رحم سے سائل ہوتی ہے جسکو اصل سائل نے پوچھا ہے چنانچہ سوال میں اکثر کالفظ مصرح ہے وہ ددی نہیں ہے جیسا کہ ددی کی تعریف مذکور فی العبارة الطبیۃ المذكورہ سے معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔ وہ رطوبت منی بھی نہیں ہے کہ سیلان منی ایسے اسباب سے ہے جو گاہ گاہ عارض ہوتے ہیں چنانچہ اس کے اسباب مذکورہ فی العبارة الطبیۃ المذكورہ سے معلوم ہوا اور اس رطوبت مسئلہ کا سیلان اکثر ہوتا ہے۔ ۳۔ بس جب نہ وہ ددی ہے نہ منی اور ہے رطوبت سائلہ پس یہ وہ ہے جسکو اس عبارت میں ذکر کیا گیا ہے قد یعرض للنساء ان یسئل من ارحامہن دائماً رطوبات اور داماسے مراد وہی ہے جسکو اصل سائل نے بعنوان اکثر تعبیر کیا ہے چنانچہ ظاہر ہے اور یہ رطوبت وہ بھی نہیں جسکو سائل ثانی نے انسان کے لیے تشبیہ دی ہے کیونکہ یہ تو بالاتفاق ظاہر ہے چنانچہ عبارة فقہیہ مذکورہ میں مصرح ہے تو اسکو محل اختلاف کیسے کہہ سکتے ہیں پس یہ نہ جب ددی ہے جیسا سائل متاخر کو شبہ ہوا اور نہ منی ہے اور مذی کا ہونا ظاہر ہے تو اس کے نجس ہونیکے لئے ددی و منی کا نجس ہونا تو کافی ہے نہیں کوئی دوسری دلیل مستقل چاہئے اور نہ وہ رطوبت ہے جو رطوبت فم کے حکم میں ہے جو کہ بالاتفاق ظاہر ہے پس اسی رطوبت مغائرہ للودی والمنی والمذی والشیبۃ باللغاب میں امام صاحب صاجین مختلف ہیں اور بوجہ ابتلا کے اصل جواب میں قول بایطہارۃ پر فتویٰ دیا گیا جسپر سائل ثانی نے اس کے ددی ہونیکے بنا پر شبہ کیا پس جب تقریر بالا میں اس بنا کا منہم ہونا ثابت ہو گیا تو شبہ کا منہم ہونا بھی ظاہر ہو گیا (تبیہ) اصل جواب کے وقت بوجہ طب نہ جاننے کے احقر کا ذہن اس تفصیل سے خالی تھا بعد ورود سوال ثانی کے تردد ہوا تو ایک مہمان دوست کے پتہ دینے پر شرح اسباب کی طرف رجوع کیا تو یہ تحقیق بالا ذہن میں آئی چونکہ عدم مہارت طب کا نقص اب بھی مجھ باقی ہے دوسرے علماء سے جواب پر نظر کرا لی جاوے جو صحیح جواب معلوم ہو اُس پر عمل کیا جاوے۔ ۲۰ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ۔

فصل چہارم در اصلاح بعض عبارات جمال القرآن

(سوال) جمال القرآن صفحہ ۲۰ قاعدہ ۴۵ میں لکھا ہے۔ نون ساکن اور نونین کے بعد اگر حرف

یا آوے تو اس بار کو سیم سے بدل کر الخ۔ پس اگر باؤ سیم سے بدل دیا جاوے تو من بعد سے من بعد ہو جاوے گا اور کتابوں میں لکھا ہے کہ نون ساکن اور تنوین کے بعد اگر حرف بار آوے تو اس نون ساکن اور تنوین کو سیم سے بدل دیا جاوے تو اس صورت میں ایسا ہوگا یعنی من بعد سے من بعد ہو جائیگا آیا عبارت جمال القرآن کی صحیح ہے یا میری کم فہمی کے سبب سمجھ میں نہیں آتا۔
(جواب) واقعی جمال القرآن کی عبارت میں لغزش ہوئی یوں لکھنا چاہئے تھا کہ اس نون کو سیم سے بدل کر۔ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

فصل پنجم و تحقیق اشارہ تشہد تا آخر صلوٰۃ تتمہ فصل اول حصہ ہذا

سائل۔ ایک طالب علم نے سماع ہوا کہ جناب والا نے ابقار اشارہ الی آخر القعدتین سے رجوع فرمائی ہے بندہ کو اس میں شبہ ہے جو بغرض حل عرض ہے اسید کہ جواب سے سرفراز فرما کر ممنون فرمایا جاوے۔ تقریر شبہ کی یہ ہے کہ رفع عند النفی و وضع عند الاثبات جسے صاحب محیط و برہان و درمختار و علی متقی و ملا علی قاری اور ان کے اتباع میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی و مولانا عبدالحق لکھنوی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختیار فرمایا ہے اس کا ثبوت کسی حدیث یا اثر یا روایت عن الائمہ سے نہیں ملتا سوائے اس کے کہ شمس الائمہ حلوانی سے مروی ہے اور نکتہ رفع للنفی و وضع للاثبات کو متضمن ہے۔

مجموع شمس الائمہ حلوانی حسب تصریح شامی فقہار کے طبقہ ثالثہ سے ہیں کہ ہمارے لئے انکا بلکہ ان کے مابعد والوں کا قول بھی حجت ہے چنانچہ درمختار میں ہے واما نحن فعلینا اتباع ما رجحہ و ما صحوہ الخ پھر دو کے مصنفین کثیرین کا نقل کرنا دال ہے کہ یہ قول منصور اور مستند ہے شاذ یا مزجوح نہیں اس لئے صاحب تزیین العبارة نے اس کو جمہور کا قول کہا ہے عبارتہ ہذا و قالوا (ای جمہور علماءنا) برفع المسبحۃ عند قول لا الہ الا اللہ عند قول لا الہ الا اللہ اور ایک جگہ کہا ہے الصحیح المختار عند جمہور اصحابنا انہ یضع الی قوله ویشیر بالمسبحۃ رافعا لہا عند النفی و اضع الہا عند الاثبات ص۔ پس ہم کو مقلد ہونیکی حیثیت سے انکی مخالفت یا ان سے مطابقت دلیل کی گنجائش نہیں فی رد المختار تحت قول الدر المختار

کہا لو افوتنا فی حیاتہم فانصہ ای کما تتبعہم لو کاتوا الحیاء و افوتنا یدلک فانہ لا یسعنا
مخالفتہم ج ۱ ص ۸۰۔ البتہ اگر اس کے مقابل مذہب میں دوسرا قول بھی منقول ہوتا تو اسکی
ترجیح ممکن تھی یا کوئی صحیح و صحیح حدیث اس کے خلاف ہو تو پھر اس قول کا ترک واجب ہوتا اور
اگر روایات حدیثیہ میں غور کیا جاوے تو تخصیص اشارہ بوقت التحلیل کا پتہ بھی لگتا ہے فی
تزیین العبادۃ عن معاذ بن جبل وفیہ یثیر با صبعہ اذا د عارواہ الطیرانی فی الکبیر

ص ۹۹ اور دعائی تفسیر تشہد کے ساتھ مسلم ہے اور ظاہر ہے کلمہ اذا بوقت کیلئے ہے جس سے
معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ صرف تحلیل کے وقت تھا پس تحلیل کے ختم پر اشارہ بھی ختم ہو جاوے گا
اور یہی حاصل ہو رفع عند النفی و وضع عند الاثبات کا اور ابو داؤد و نسائی کی روایت میں ہے
دافعا صبعہ السبابة وقد حناها شیئا ای اما لہا تزیین صفحہ (۸) اور اشارہ میں
انگلی کا سیدھا ہو جانا مشاہد ہے پس یہ انحرار اس وقت ہو سکتا ہے کہ اشارہ تو نہ رہے بلکہ ہر ہریت
عقد کی باقی رہے پس اس سے دو امر ثابت ہوئے ایک اشارہ کا آخر تک ستم نہ رہنا دوسرے عقد کا
ستم نہ رہنا پھر عدم استمرار اشارہ کی تفسیر اوپر کی حدیث اذاعا سے ہو گئی۔

سائل۔ بخلاف البقا اشارہ الی آخر العقدین کے کہ اسکے ثبوت میں متعدد وجوہ ذہن میں آتے ہیں
جنہیں چند عرض ہیں وجہ اول روایت ترمذی سند رجح وجہ ثانی کو ملا علی قاری رحمہ اللہ البیہقی
العبادۃ میں نقل کر کے فرماتے ہیں وروی ابو یعلیٰ نحوہ (ای نجوما روی الترمذی الآتی
فی الوجہ الثانی) وقال فیہ بدل بسبط یشیر باکسبابة افتمی وھکذا نقل الشافعی فی
رفع التردد عن تزیین العبادۃ۔ یہ حدیث ابو یعلیٰ آنحضرت صلعم کے اشارہ کو آخر سلام تک
باقی رکھنے پر صراحت دال ہے۔

مجیب۔ اس روایت کی مجکو تحقیق نہیں اگر یہ قواعد کے موافق قابل احتجاج ہو تو بیشک اس پر عمل
اور اس قول مشہور کا ترک ضروری ہے اور جب تک احتجاج ہو نا ثابت نہ ہو تو اس کا وجود کا عدم
ہے اور اس قول کے ترک کی کوئی وجہ نہیں تو روایت ابو یعلیٰ کے رجال کی تحقیق کرنا چاہئے
(سائل) وجہ ثانی عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن جدہ قال دخلت علی رسول اللہ
صلعم وهو یصلی وقد وضع یدہ الیسری علی فخذہ الیسری و وضع یدہ الیمنی

اصابعه ونسب السبابة وهو يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك رواه الترمذي
 یہ روایت بھی روایت ابو یعلیٰ کی مؤند ہے اس لئے کہ عند العقد والتخلیق سبابة ذرا خمیدہ ہو جاتی ہے
 بسط تام نہیں رہتا تا وقتیکہ ذرا اٹھائی نہ جائے۔
 مجیب۔ یہ تو مشاہدہ کے خلاف ہے۔

سائل۔ پس اس روایت کا بھی مطابق نہ سہی التزامی مدلول استمرار اشارہ ہو گا یہی وجہ ہے جو
 رواۃ ماتحت میں سے کسی نے بشیر بالسبابة سے اور کسی نے سبط السبابة سے تعبیر کر دیا۔
 مجیب۔ اس کے منہ کا خلاف مشاہدہ ہونا مذکور ہو چکا۔

سائل۔ وجہ ثالث عن ابن عمران البنی صلعم کان اذا جلس فی الصلوۃ وضع یدہ
 علی رکبتہ ورفع اصبعہ الیمنی تلی الایہام فرد عابہا الحدیث رواہ مسلم والوداؤد
 والترمذی۔ وفی شرح معانی الآثار عن وائل بن حجر الحضرمی قلما فعد عقد اصبا
 وجعل حلقة بالایہام والوسطی ثم جعل یدعو بالآخری۔ یہ احادیث بھی دعا کے وقت
 اشارہ کرنے پر دال ہیں اور اگر احادیث مذکورہ میں دعا سے دعا آخر صلوۃ نہ مراد لیجائے دعا
 بمعنی تشہد یا تہلیل مراد لیجاوے تب بھی رفع عند التقی و وضع عند الاثبات درست نہیں ہوتا
 اس لئے کہ طحاوی وغیرہ نے ثم جعل یدعو بالآخری روایت کی جو استمرار پر دال ہے اور یہ
 اس میں مقصود ہے۔

مجیب۔ دلالت علی الاستمرار غیر مسلم ہے۔

سائل۔ وجہ رابع امام طحاوی رحمہ اللہ حدیث ثم جعل یدعو بالآخری سے عدم تہرک
 فی القعدة الاخیرہ پر استدلال کرتے ہیں اور یہ تب ہی مستقیم ہو سکتا ہے کہ حدیث ثم جعل یدعو
 میں دعا آخر صلوۃ مراد ہو پس اس سے طحاوی کا بھی استمرار اشارہ الی آخر الصلوۃ کا قائل ہونا
 لازم آئے گا فی شرح معانی الآثار قال ابو جعفر فذا یوافق ما ذهبوا الیه من ذلك
 وفی قول وائل ثم عقد اصابعہ یدعو دلیل علی انه کان فی آخر الصلوۃ۔

مجیب۔ یدعو کی تفسیر میں طحاوی کا قول حجت لازمہ نہیں۔

(باقی آئندہ)

ایسے ہی متعدد بیبیوں کے لڑائی جھگڑے جو باوجود مرد کے غیر جانبدار اور حاکم عادل ہونے کے پیش
 آویں وہ اگرچہ دیگر دنیاوی جھگڑوں کی طرح یقینی ہوں تب بھی تعدد از دواج کیلئے مانع نہیں
 ہو سکتے بلکہ اس صورت میں یہ ایسا ہی عین مصلحت سے جیسے مختلف المزاج اشخاص پر حکومت
 راقم کا دعویٰ ہے کہ جو شخص دو عورتیں حسب قواعد شرع رکھ سکتا ہے اور دونوں میں عدل کا
 برتاؤ کر سکتا ہے وہ ایسا کامل اور اُلوالعزم مرد ہے کہ کسی اُس کام میں بھی جو انسان کو دنیا میں
 کرنا چاہئے اور کر سکتا ہے بند نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ انسانی تمام کاموں کی بنیاد و قوتوں پر ہے
 ایک کا نام قوت غضبیہ ہے یہ وہ قوت ہے جس سے انسان اُن چیزوں کو اپنے آپ سے دفع کر سکتا ہے
 جو اسکے لئے مضر ہیں اور دوسری قوت کا نام قوت شہویہ ہے یہ وہ قوت ہے جس سے انسان اس
 چیز کو حاصل کر سکتا ہے جو اسکے لئے کارآمد ہے اُن دونوں کا اعتدال ہونے سے جملہ وہ کام دست
 ہو سکتے ہیں جو انسان کے متعلق ہیں اور اگر یہ دونوں اعتدال پر نہیں تو انسان بسا اوقات مفید
 چیزوں کو بھی دفع کر دے یا مضر چیزوں کو بھی حاصل کر لے اور یہ تمام خرابیوں کی اصل الاصول
 ہے عورت کی طرف میلان مرد کی طبیعت میں ایسا رکھا ہوا ہے کہ مرد اُس سے مجبور ہے نیز
 بعض عورتوں کے ساتھ بعض مردوں کو خصوصیت ہوتی ہے جس کا کوئی قاعدہ منضبط نہیں صورت
 شکل پر اس کا مدار ہے اور نہ کسی اور قاعدہ و قانون پر بنا بریں یہ ممکن نہیں الا نادرا کہ ایک
 شخص کے دو بیبیاں ہوں اور قلبی سپدانشی میلان اُس کا دونوں کی طرف برابر ہو
 ضرور ہے کہ ایک کی طرف زیادہ اور دوسری کی طرف کم ہو گا لیکن پھر بھی جو مرد باوجود قلبی
 تفاوت ہونے کے دو بیبیوں کو اُن معاملات میں برابر رکھے جو اختیار سے تعلق رکھتے ہیں وہ
 کس درجہ قوی القلب اور مخیر اور حلیم اور اپنی دونوں قسم کی قوتوں یعنی قوت غضبیہ و شہویہ
 پر قابو یافتہ مرد ہو گا اور جب اُس موقع پر جہاں اُس کی فطرت اُس کو فرق کرنے اور عدل سے
 تجاوز کرنے پر مجبور کرتی ہے مجبور نہیں ہوتا تو اُن موقعوں پر کہ جہاں کوئی فطری مجبور کنندہ بھی
 موجود نہیں کیسے عدل و انصاف سے تجاوز کر سکتا ہے یعنی ایسے شخص کے سپرد اگر ایک ملک کا
 انتظام بھی کر دیا جاوے تب بھی بخوبی انجام دے سکتا ہے اور جبکہ وہ مالی خبر گیری میں بھی
 دو عورتوں پر نظر کیساں رکھتا ہے تو مالی انتظامات دو کے مواقع کے بھی بخوبی بلکہ علی الوجہ

الاحسن کر سکے گا۔ یہ راز ہے اس حدیث کا جس کا مضمون یہ ہے کہ کثرت ازدواج سبب غنی ہے۔
 اس حدیث پر کم فہم طبیعتوں میں اشکال آتا ہے کہ کثرت ازدواج تو باعث کثرت اخراجات کا
 ہے پھر وہ سبب غنی و تو نگری کیسے ہوگا۔ اس شبہ کا حل یہ ہوا کہ کثرت ازدواج سبب غنی اس طرح
 ہے کہ وہ سبب قوت انتظامی پیدا ہونے کا اور قوت انتظامی سبب مال کے بڑھنے کا اسکی
 مثال یہ ہے کہ کہا جاتا ہے کہ تجارت یا زراعت سبب مال بڑھنے کا حالانکہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ
 تجارت و زراعت اولاً تو سبب ہیں مال کے خرچ اور تخم کے صنایع کرنیکے پھر ترقی کیسے ہو سکتی ہے
 اس کا حل یہی ہے کہ یہ سبب ہیں خرچ اور اصناعت تخم لے اور خرچ اور اصناعت نتیجہ ہیں افزائش
 مال کے تو بعد طرح حد وسط تجارت و زراعت سبب ہوئیں افزائش مال کی یا کہا جاتا ہے کہ تعلیم
 سبب ہے ترقی مال و جاہ کی حالانکہ تعلیم سبب دلی ہے مال خرچ کرنے اور استادوں کے سامنے
 جاہ بر یاد کرنے کی۔ ایسے ہی کثرت ازدواج کو اولاً سبب ہو خرچ مال اور تہیدستی کی لیکن بوجہ ریعہ
 ہونے قوت انتظامیہ کے سبب غنی کی کیونکہ مراد ہماری کثرت ازدواج سے وہ ہے جس میں حدود
 شرع اور حقوق محفوظ ہیں اور ایسی کثرت ازدواج ضرور بالضرور سبق دینے والی ہے قوت انتظامیہ
 کا اور مرد کی قوائی انسانی کو معتدل بنا کر مد کامل بنانے والی ہے ایسا شخص جب تجارت پر ہاتھ
 رکھیں گا تو انتظام اس کا ایسا معقول کرے گا کہ دوسرا کر نہیں سکتا کیونکہ انتظامات خواہ کسی قسم کے
 ہوں موقوف ہیں ہر دو قوائے مذکورہ یعنی قوت غضبیہ و شہویہ کے اعتدال پر اور یہ شخص اس کا
 مشاق ہے تو یہ جس کام پر ہاتھ رکھیں گا گویا اس کے اور دوسرے کام میں ایسا فرق ہوگا جیسے
 ہاتھ سے کام کرنے اور مشین سے کام کرتے ہیں۔ غرض مسئلہ تعدد ازدواج میں علاوہ ان ضروریات
 کے جو بعض وقت انسان کو اس پر مجبور کرتی ہیں جیسے ایک بی بی کا دائم المرض ہونا یا عقیمہ یعنی
 بانجھ ہونا وغیرہ وغیرہ جس پر بعض لوگوں نے مستقل کتابیں لکھی ہیں ان کے علاوہ یہ مصلحت بھی
 ہے کہ انسان کو اعتدال پر لانے کا ایک عمدہ ذریعہ ہے اور ہر طرح سے یہ مسئلہ صحیح ہے لیکن جس طرح
 آج کل کے لوگ اس پر عمل کرتے ہیں وہ سراسر غلط ہے اور اسی غلط طور پر عمل درآمد سے اس مسئلہ
 پر نظر لوگوں کی صحیح کم پڑتی ہے اور نعوذ باللہ شریعت مطہرہ کو اس سے خالی ہونے کی خواہش
 اور شریعت میں سے اس کے خارج کر دینے کی تدابیر کرتے ہیں۔ شعر

وآفته من الفهم السقیم

وكم من عائب قولا صحیحا

ترجمہ بہت سے لوگ ایسے ہیں جو ایک صحیح بات میں عیب نکالتے ہیں حالانکہ قصور اپنی سمجھ کا ہوتا ہے۔ لوگوں نے اس مسئلہ کا صرف وہ جزو لیلیا جو اپنے مفید مطلب پر یعنی جواز تعدد ازواج اور شرائط اور موقعہ و محل سب کو اوڑا دیا جو کوئی دوسرا نکاح کرتا ہے پہلی سے اصلاً تعلق نہیں رکھتا نان نفقہ تک کی خبر نہیں لیتا اور لطف یہ ہے کہ اگر ان سے درخواست کیجاوے کہ طلاق دیدیں تاکہ وہ دوسری جگہ نکاح کر لے تو اس پر بعض وقت تو بسبب ادارہ لازم آتے کہ اور بعض وقت صرف اپنی توہین سمجھ کر راضی نہیں ہوتے کس قدر بے حمیت اور بیجا شیخی ہے کہ منہر جو اپنے سے زیر دست کا حق ہے اس میں لیت و لعل یہ کونسی مردانگی کی بات ہو اور جس شریعت میں تعدد ازواج کی اجازت ہے اور انھوں نے اس پر عمل کا نام رکھ کر نکاح ثانی کیا ہے اسی میں مہر کا کیا حکم ہے قال تعالیٰ وَالنِّسَاءُ صَدَقَاتُنَّ لِخُلَاقِ عَوْرَتُوں کو ان کے مہر خوشی سے دیا کرو۔ اور دوسری آیت میں تو مہر کے ادا میں حیلہ و حجت کرنے اور دبا لینے پر ایسی غیرت دلائی گئی ہے کہ قطع نظر شریعت سے مہر کا دنیا انسانیت سے بھی خروج ہے قال تعالیٰ وَاِنْ اَرَدْتُمْ اِسْتِیْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآیَتِیْمٍ اَحَدٌ مِّنْ قَهْطَارٍ فَلَا تَاْخِذْ وَاَمْنَهُ شَيْئًا اَتَاْخِذْ وَاَمْنَهُ شَيْئًا اَتَاْخِذْ وَاَمْنَهُ شَيْئًا۔ ترجمہ اگر تم ایک بی بی کی جگہ دوسری کرنا چاہو۔ اور اس کو ایک ڈھیر مال کا دے چکے ہو یعنی واجب فی اللہ کر چکے ہو) تو اسی سے کچھ بھی مت لو (یعنی ذرا بھی مست روکو) (اور صرف اس حکم ہی پر بس نہیں کیا بلکہ بطور زجر فرمایا) کیا تم اس کو بہتان رکھ کر اور صریح گناہ ہوتے ہوئے بھی دباتے ہو (اور اس زجر پر بھی بس نہیں دو بانہ زجر فرمایا) اور اس کو کیسے لے سکتے ہو حالانکہ تم زوجین آئیں میں ایک دوسرے سے گھل مل چکے اور عورتوں نے تم سے عہد بھی سخت لیا تھا۔ یعنی تعجب کی بات ہے کہ جس سے زوجیت کا تعلق ہوا ہو اور محرم راز اور یکجان و دو قالب کا مصداق کہا جاتا ہو اس سے اس طرح سے انکسار بدل جاوے اس کے علاوہ اس کا بھی پاس نہ ہے کہ بچا پاس آدمیوں میں بیٹھ کر مہر کا اقرار کیا تھا۔ آیت میں کس طرح سے اس فعل پر غیرت دلائی گئی ہے اور ایک آیت میں ارشاد ہے وَلَا یَحِلُّ لَکُمْ اَنْ تَاْخِذُوا بِمَا اٰیْتُمْ وَاَنْ یَّخَافَا اَنْ لَا یَقِیْمَا حَدَّ وَاَللّٰهُ حَاسِبٌ بِمَا یَعْمَلُ یہ ہے کہ تم کو حرام ہے کہ عورتوں کے مہر میں سے کچھ بھی رکھ لو الا انکے عورت

خلع کو منظور کر لے اور اس بات پر راضی ہو جائے کہ تم طلاق دیدو اور وہ تمکو ہر سے سبکدوش کر دے اور اس مضمون کو سو کہ کیا۔ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُوا هَآؤِهِنَّ تَعْدُ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ یعنی یہ حق تعالیٰ کے مقرر کردہ حدود ہیں ان سے نہ نکلنا اور جو کوئی حق تعالیٰ کے حدود سے نکلے تو وہ ظالم ہے۔ اور یہ عجیب بات ہے کہ اپنی عورت کا دوسرے کے نکاح میں جانا تو توہین ہو اور اس سے تعلق نہ رکھنے اور نان نفقہ کی خبر نہ لینے سے اس کا در بدر ماری پھرنا توہین نہ ہو۔

بہس آں بے حمیت را کہ ہرگز	نخواہد دید روئے نیکی بختی
کہ آسانی گزیند خویشتن را	زن و فرزند بگزارد بسختی

غور سے دیکھئے تو مروجہ متعدد شادیاں تعدد از دواج ہی میں داخل ہیں انکی حقیقت تو نقل از دواج ہے کیونکہ ازدواج کے معنی ہیں کسی سے زوجیت کا تعلق پیدا کرنا اس کا تعدد بھی ہو سکتا ہے جبکہ متعدد عورتوں سے زوجیت کا تعلق رہے اور جبکہ نئی کے سامنے پرانی سے کوئی تعلق ہی نہیں رہتا تو ازدواج کا تعدد کہاں ہوا بہت موٹی سی بات ہے کہ اگر کہا جاوے کہ فلاں شخص کے لئے سرکار سے دوا دلی مقرر ہیں تو یہ بھی صادق آسکتا ہے جبکہ ایک وقت میں دو آدمی تخت کیلئے مقرر ہوں اور اگر ایک کو برخاست کر کے دوسرے کو رکھا جاتا ہے تو یہ کہنا صحیح نہیں ہو سکتا کہ اس کیلئے دوا دلی مقرر ہیں۔ الغرض مسئلہ تعدد از دواج کو غلط معنوں میں لینا اور غلط طریق سے استعمال کرنا سبب ہفا سد اور خانہ جنگی وغیرہ کا ورنہ کوئی غبار اصل مسئلہ مسلمہ فی الشرع پر نہیں ہے۔ اسکی اصلاح یہ ہے کہ غور سے کام لیں اور اپنی ہمت و مردانگی کا اندازہ کر کے کام کریں اگر ایک سے زیادہ بیبیاں رکھنے کا ارادہ ہو تو علماء سے اس کے شرائط اور طریقے معلوم کر لیں ورنہ یہ خوب سمجھ لیں کہ بہت سے اُن گناہوں میں مبتلا ہونا ہے جو حق العبد کی قسم سے ہیں جو تو بہ سے بھی معاف نہیں ہو سکتے اسی واسطے ارشاد ہوا ہے فَانْ خِفْتُمْ اَنْ لَا تَعْدُوا فَاُولَٰئِكَ

یعنی اگر اس کا اندیشہ بھی ہو کہ عدل نہ ہو سکیگا تو صرف ایک ہی بی بی رکھو۔ یہ الفاظ قابل غور ہیں۔ الغرض ایک سبب خانہ جنگی کامرووں کی بجا حکومت تھی اور ایک بقاعدہ تعدد از دواج اور دونوں ایک کلیہ اختلال حفظ مراتب کے افراد میں ہو سکتا ہے اصل الاصول خانہ جنگی و راتری معیشت کا قریب

بدورہ بردہ ام احمد اللہ	رفضل و زممت و توفیق یزداں
مصفا خوردہ ام احمد اللہ	زجام مصطفیٰ شرب الہی
تبراکردہ ام احمد اللہ	تولایم بہ محبوب ست و لذت خود
ببار آوردہ ام احمد اللہ	درخت اصل را در باغ وصلش
اگر در پردہ ام احمد اللہ	ندارم پردہ از معشوق و با خلق
فنا شد پردہ ام احمد اللہ	ز قاسم پردہ در پیش دل بود

حرمان نصیب ہی ہے جو اس کلام کے سننے اور اسپر لفتین لانے اور جن حضرات کو یہ حاصل ہے
ان کا احترام کرنے سے محروم رہا۔ کہ اب اس نعمت جاوید کا ذائقہ چکھنے کی اس کیلئے کوئی سبیل
ہی نہیں۔ چاہئے تھا کہ حق تعالیٰ سے ذرا سا بعد بھی ہوتا تو کائنات بندوبست میں کھٹکتا کہ ۵
فراق دوست اگر اندک ست اندک نیست وہ دن دیدہ اگر تیمم نو ست بسیار ست
مگر اسکو تو محبوب سے دوری کے ہزار ہا کوس پر بھی ٹسک نہیں بلکہ حب طلب سے مل ہی
نہیں کہ کم سے کم وصال کی باتیں ہی سنتا یا د اہلین کا ادب احترام کر کے کچھ تو اس گلشن جانفزا
کی مہک سونگتا۔

اے وہ لوگو جو اپنی معاش میں مشغول ہو کر مجھ سے دور پڑے ہو۔ ہوش میں آؤ عقل سے کام
لو اور سوچو کہ اصل معاش کیا ہے؟ آیا غلہ گندم و نحوہ دیا قرب مولیٰ و تعلق مع اللہ؟ اصلی حیات کا
سبب وسیلہ یہ ہے یا وہ؟ تم دنیا میں اسکی تمکینی کیلئے بھیجے گئے ہو یا اسکے؟ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ صلا عیش الا عیش الا اخرۃ کہ زندگی بس آخرت ہی
کی زندگی ہے پس خواب غفلت سے جاگو اور اصل معاش کی تلاش کرو اور وہ اصل معاش میرے
پاس ہے اصل منافع تجارت میرے پاس ہیں اور آخرت کی پونجی میرے پاس ہے۔ پس اگر اسکے
قدر دان ہو تو دکانوں کو تلے لگا کر نمایاں آؤ اور مشاغل دنیا کو خیر باد کہہ دیاں آؤ۔ میں کسی تاجر
کا پیش دست اور آواز لگانے والا ہوں کہ گاہکوں کو اپنی صدار سے دکان کی طرف متوجہ کرتا ہوں
اور کبھی سوداگر ہوں کہ خود مال فروخت کرتا ہوں اور کبھی دکان و متاع دکان کا مالک مختار ہوں
کہ جسکو جو چاہتا ہوں بڑا معاوضہ لئے دیتا ہوں بہر حال چونکہ حق تعالیٰ نے شان محبوبیت مجھ کو ادا

اور اس زمانہ کا مجد و بنا کر بھیجا ہے لہذا ہر شخص کے ساتھ اسکی حیثیت و استعداد کے موافق برتاؤ کرتا اور حق تعالیٰ کی طرف سے ہمہ کئے ہوئے اختیارات و تصرفات اور تجویز فرمائے ہوئے خدمات عمل میں لاتا ہوں کہ کسی کو وعظ سنا کر حق کا راستہ بتاتا ہوں کہ آخرت کا سودا خریدنا ہو تو خریدو اور کسی کو بیعت کر کے اصل سلسلہ برتاؤ اور مجاہدہ و ریاضت میں ڈالتا ہوں تاکہ مال و جان کے معاوضہ میں جنت خریدے اور کسی کو ہمت و توجہ اور روحانی تصرف سے منور بناتا ہوں کہ محنت و کسب کے بغیر قرب کی لازوال نعمت سے مالا مال بنے۔ مگر اپنے ارادہ و اختیار سے کچھ بھی نہیں کرتا کیونکہ اپنے ارادہ کو تو مدتیں ہوئیں ارادہ و بند میں فنا کر چکا ہوں لہذا جسکے لئے جیسا برتاؤ کرنا ادھر سے حکم ہوتا ہے اسکی تعمیل کرتا ہوں اور لوح محفوظ کی کتابت کے موافق ہر شے کو اس کا حق پہونچاتا رہتا ہوں پس کبھی منادی اور کبھی تاجر اور کبھی مالک متاع بننے کا یہ مطلب سمجھنا کہ عیاذ باللہ خدا بن گیا ہوں اور عالم کی باگ اپنے ہاتھ میں لے لی ہے کہ جو تصرف چاہوں کروں۔ حاشا و کلا۔ بندہ بندہ ہی ہے اور جتنی اسکی بندگی بڑھی ہوئی ہے اسی قدر اس کا قرب بڑھا ہوا ہے اور جتنا قرب بڑھا ہوا ہے اسی قدر بندگی و بیچارگی بڑھی ہوئی ہے یہاں تک کہ خود کچھ رہتا ہی نہیں جو کچھ بھی ہوتا ہے دست قدرت حق سے ہوتا ہے اور وہ آکھ صدور و منظر حوادث رہ جاتا ہے چنانچہ سید المجتہدین کیلئے ارشاد ہے کہ وما دمیّت اذ رمیت ولكن الله رمی کہ سٹھی خاک جب تمہنے دشمنوں کی طرف پھینکی تو تمہنے نہیں پھینکی تھی بلکہ اللہ نے پھینکی تھی۔ یعنی تم محض واسطہ تھے اور اس فعل میں اختیار و ارادہ صرف حق تعالیٰ کا تھا۔ یا ارشاد ہے کہ ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ۔ کہ اہل بیعت الرضوان جو تم سے بیعت کر رہے تھے وہ حقیقت میں اللہ سے بیعت کر رہے تھے کہ ان کا مقصود تم کو محض واسطہ بنانا تھا اور اصل عہد و پیمان خدا سے تھا۔ بہر حال صوفیہ کی اصطلاح صوفیہ ہی کے کلام سے حل ہو سکتی ہے دنیا داروں کو اسمیں اپنی عقل ٹرانا گمراہی لاتا ہو کسی نے خوب کہا ہے ۵

۷۸

از حادثات بردر آن صوفیان گریز	کز بود ناخوش اندوز تا بود شاد ماں
ز ریشاں شنو حقائق فقر از برائے آنکہ	تصنیف را مصنف نیکو کند بیاں

ہاں یہ ضرور ہے کہ بفضل ایزد و الجلال کخیل نہیں ہوں اور جو روحانی غذائیں شاہنشاہ کی طرف سے ملتی ہیں تنہا خور بیکر اکیلا نہیں کھاتا۔ جی چاہتا ہے کہ دوسرے بھی اگر شریک ہوں بلکہ جتنے کھانیوں

زیادہ آئیں گے اسی قدر میری خوشی زیادہ بڑھے گی۔ کیونکہ تنہا خیر نہ بنا بخل کا ثمرہ ہے اور جو سچی ہوا کرتا ہے وہ تنہا نہیں کھایا کرتا اور جو شخص اپنے خدا سے برتر کے کرم اور سخاوت سے آگاہ ہو جاتا ہے اس کے پاس تم بخل کا شائبہ بھی نہ پاؤ گے۔ لہذا کیسے ممکن ہے کہ میں بخل کروں اور یوں چاہوں کہ روحانی لذت میرے سوا دوسرے کو نہ ملے۔ نہ خدا کے خزانہ میں کمی ہے کہ لذتیں تقسیم ہو کر ختم ہو جائیں گی اور نہ ایسے تنگدل بخیل اس غیبی خزانہ کی تقسیم پر تعینات کئے جاتے ہیں جو داد و بخش میں ہاتھ روکنے کو انتظام و سیاست سمجھیں۔ غیر متناہی قدرت ہمارے شاہنشاہ کے خزانہ میں جو چہ نیک غیر متناہی نعمتیں ہیں اس لئے ایک دنیا کیا اس جیسی لاکھوں دنیا میں بھی پیدا ہوں اور ان کے ہر شیخ و شاب اور مرد و عورت کو نعمائے آخرت و قرب سے مالا مال کر دیا جائے تب بھی اس خزانہ غیر متناہی میں کمی نہ آئیگی کیونکہ اگر کمی آئی تو غیر متناہی نہ رہا بلکہ متناہی ہو گیا۔ بہر حال جب کو حق تعالیٰ کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے اور جو ذات حق کا عارف و شناسا ہو جاتا ہے اس کے نزدیک ذات حق کے سوا جو شے بھی ہو وہ ذلیل بن جاتی ہے کہ اس کے دینے اور ایثار کرنے میں مطلق بھی پس و پیش اسکو لاحق نہیں ہوتا۔ اور وجہ اسکی یہ ہے کہ بخل خاصیت ہے نفس کی اور عارف کا نفس چونکہ مخلوق کے نفوس کے اعتبار سے مردہ محض ہوتا ہے لہذا بخل جو اس کے ساتھ وابستہ تھا وہ بھی مردہ و معدوم ہو جاتا ہے پس جب نفس ہی نہیں رہا تو بخل کون کرے۔ ہاں عارف کا نفس حق تعالیٰ کے وعدہ پر ٹھہرا ہوا اور مطمئن ہے کہ میری تقدیر میں جتنا رزق پہونچنا مقدر ہے اسکو کوئی دوسرا نہیں کھا سکتا جو بھی کھائے گا وہ اپنی ہی تقدیر کا کھائے گا پس اگر سامنے رٹھی ہوئی روٹی بھی فقیر کے سامنے ہر کادی تو اس کے دل کو نہ پریشانی لاحق ہوگی اور نہ فدا کا دوسوہ آئے گا۔ ہاں اگر کسی شہر کے وعدہ پر اطمینان کرتا تو ممکن تھا کہ وہ نادار بن کر وعدہ پورا نہ کر سکے یا جھوٹا بن کر وعدہ خلافی کر بیٹھے اور یہ احتمالات بخل کا سبب بن سکتے تھے مگر بھروسہ ایسی ذات پر جو جسکی غنا و تو نگر میں نہ کمی آنیکا احتمال ہے اور نہ وعدہ خلافی کا دوسوہ تو وہ بھی اگر بخل کرے تو حیف ہے اس کی عقل پر اور افسوس ہے اس کے اعتماد توکل پر۔ اور عارف کا نفس اگر خائف ہے تو صرف حق تعالیٰ کے وعید اور بعد و طرز کے اندیشہ ناک ڈرا دوں سے خائف ہے نہ کہ فقر و فاقہ یا موت و مرض سے۔ اس کے نزدیک اگر اندیشہ کے قابل بات ہے تو یہی کہ اپنے سے جدا نہ کر دے اور قرب کو بعد سے نہ بدل دے لہذا دین و دنیا میں

ان کی تمنا و آرزو کا خلاصہ صرف یہ ہوا کہ بارالہا ہمیں اپنا بنا لیجے اپنے قرب سے لوازیجے اپنی ماضیات کی توفیق عطا کیجے اور وہ روحانی نعمتیں عطا فرمائیے جو آپ نے اپنے خاص اور برگزیدہ بندوں کو عطا فرمائی ہیں پس اسکے علاوہ نہ ان کے نزدیک دنیا کی قدر ہے نہ آخرت کی اور اسی لئے جو کوئی ان سے جو چیز بھی مانگتا ہے بے تامل اسکو دیدیتے ہیں۔ اس کا وسوسہ بھی نہیں ہوتا کہ اس کی قیمت ہزار دینار تھی یا یہ کہ اب اس کا دوبارہ ہاتھ لگنا مشکل ہے۔

صاحبو۔ جاگو اور بہت کرو کہ وقت جا رہا اور عمر عزیز ختم ہو رہی ہے بقدر ضرورت علم دین سیکھو۔ علماء کی صحبت اور عامل کی پوچھ گچھ کو عادت بناؤ۔ جامع شریعت و طریقت شیخ کے ہاتھ پر بیعت کرو اور جو کچھ بھی ذکر و شغل وہ تعلیم کرے اُس پر مواظبت رکھو۔ امراض روحانی کا معالجہ کرو۔ تلخ دواؤں کی چند روزہ ناگواری پر صبر کرو۔ شریعت کا ہر دم اور ہر لحظہ پاس و لحاظ رکھو۔ جو تمہارا کام ہے تم اسکو انجام دو اور دعا مانگو کہ بارالہا اپنا راستہ دکھا اور اُس پر چلا رضا نصیب کر اور عطا فرما ہمکو دنیا میں بھی بھلائی اور آخرت میں بھی بھلائی اور بچا ہمکو دوزخ کے عذاب سے

چودھویں مجلس شرح وعظ کی ختم ہوئی

فیوض نیروانی { سات سو نو برس پہلے کا وہ زمانہ بھی یاد آنی کے قابل ہے جس میں غوث الاعظم سید عبدالقادر جیلانیؒ بغداد میں ممبر برہنچکر وعظ فرماتے اور ان کے زوڑوں خلیفہ حضرت عقیف الدینؒ لفظ لفظ کو قلب بند کرتے جاتے تھے چنانچہ ۳۲ شوال ۵۴۵ھ یوم شنبہ سے لیکر ۲۹ حب ۵۴۶ھ یوم جمعہ تک آپ کے ۲۷ وعظ مرتبہ اور اسی تعداد میں مختلف مجالس کے وہ ملفوظات فرمایا جن کا ایک ایک جملہ قلم توحید کا درخیز ہو نیکی سبب صاحب دل مسلمان کیلئے جان سے زیادہ عزیز ہے چونکہ اس صحیفہ مبارکہ کے الفاظ و معانی دونوں کے سچے قدردان الہمداد کے ناظرین ہی ہیں اس لئے وہ زیادہ مستحق ہیں کہ اسکے مطالعہ سے خلوت میں بہرہ یاب و فیوضات قادریہ سے مالا مال ہوں۔ اس کتاب کا پورا حظ مطالعہ کے بعد معلوم ہو گا مگر اتنی بات اب بھی سمجھ سکتے ہو کہ آٹھ صدی کے بعد اگر پیران پیر کے جلد وعظ کی شرکت کا لطف تازہ ہو سکتا ہو تو صرف اسی کتاب سے ہو سکتا ہے بلا جلد کی قیمت اصلی تین روپیہ مجلد کے یہ قیمت رعایتی غیر مجلد کی تھا اور مجلد کی تھا۔

الاحکام الوقتیہ

بابت شعبان ۱۳۳۵ھ

رسالہ ذوال السنہ عن اعمال السنہ مولفہ حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم میں
بذیل سرخی (شعبان) ملاحظہ ہو۔ (نائب مدیر)

ذوال السنہ عن اعمال السنہ

الامداد کے آخر میں ایک مضمون بعنوان الاحکام الوقتیہ منجانب حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم
ہوتا تھا جو اکثر تو اس ماہ کے اعمال پر مشتمل ہوتا تھا اور کبھی اس وقت کی کسی خاص حالت پر متعرض
ہوتا تھا اس وقت الامداد کے اجراء کو دو سال ہو گئے ہیں جس میں اس کے جو بیس سال پرچے شائع ہوئے اور
ان میں تمام مہینوں کے متعلق ضروری احکام لکھے جا چکے ہیں لیکن وہ سب متفرق پرچوں میں تھے
اب حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم نے کچھ اضافہ و ترمیم فرما کر سب کو ایک جگہ جمع فرما دیا ہے جس کا دیکھنا بے حد
نافع ہے۔ اور اسی رسالہ کا حوالہ دیا گیا ہے۔ قیمت پہلی روپیہ۔ قیمت رعایتی ۰۲۔
قواعد ریلوے۔ اس کتاب میں حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم کے ارشاد سے خادم خاص دربار
اشرفی جناب میر معصوم علی صاحب نے انگریزی کتابوں سے منتخب کر کے ریلوے کے تمام ضروری
قواعد سلیس اردو زبان میں جمع کر دیے ہیں اور چونکہ حکام بالا ریلوے سے اسکی منظوری بھی لے لی ہے
لہذا ضرورت کے وقت ریل والوں پر اس کا قاعدہ دکھلا دینا حاجت ہوگا سفر کی ہر شخص کو ضرورت
رہتی ہے لہذا اس کا پاس رکھنا نہایت ضروری ہے تاکہ قواعد کی خلاف ورزی سے محفوظ رہ کر
اپنے حقوق بھی پورے طور پر حاصل کر سکیں۔ اسکے شروع میں ایک نقشہ ہندوستان کی تمام ریلوے
لائنوں کا دیا گیا ہے جس سے سفر میں بہت سادہ دلتی ہے قیمت مع نقشہ ۰۲۔ رعایتی ۰۱۔
ملنے کا پتہ۔ دفتر الامداد تھنا بھون ضلع مظفر نگر

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد اُمت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون ہلکا بل حق کے خلاف شائع نہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تفسیری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ارٹھانی جزو سے کم نہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہو اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ یہ ہے۔
- (۶) سوائے ان صاحبزادوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی بی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بیلو کا اضافہ کر کے عطا کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی بی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچہ ابتدا یعنی جریب ۱۳۳۵ ہجری سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی یا و بی بی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا مہتمم اعلیٰ مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی یہ کیساتھ منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک ابداء المطابع و مدیر رسالہ الامداد و مٹھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دہلی اس عقد
کے جواز کی
رد المحتار مطبوعہ
مصر ۱۲۹۲ھ
جلد رابع صفحہ
۱۸۱۹ پر مذکور
ہے ۲۲



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا وَكُنَّا لَهُ كَافِرِينَ
رَبِّ يَزِدُّنِي بِرَحْمَتِكَ
وَقَدْ سَلَّمَ تَحِيَّاتُنَا بِالْمَلِكِ الْعَظِيمِ الْفَاتِحِ الْمُسْتَعْلِي

امثال لآیه که دل است بر مطلوبیت یاد و علوم و امداد و لطف و رحمت که دل است بر بندوبست قهر از
فصل در ارشاد و صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

مشمول بر شعب علمیه متنوعه خمسہ بسلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العوائد و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الجدیدة
تربیة السالك فی الاحوال الخاصة من السلوك و الرفیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامة من
ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفة العقلية و العقلية که کل آن از اقادات سلسله حضرت مولانا اشرفی
صاحب مدظلہ است بل و کل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد امداد الدار است کہ
لقب صحیفہ مشیرت به تبرک بنام ناسیش نیز و خاصا مسہلا اشتات کہ از تحقیقات دیر دیگر اہل فضل

جلد ۳ بابت ماه رمضان المبارک ۱۳۳۵ ھجری جلد ۳

بإدارة الاحقر رفیق احمد
از مطبع امداد المطلب نجف اشرف بیرون جلوہ نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا مکمل شراہ و نام یافت امداد المطابع انتظام

فہرست مضامین بحالہ الامداد بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۵۰ھ

— — — — —

بہ بخت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلمہ العالی
خالقاہ امداد و بیہ تھانہ بھون سے
شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	نمبر شمار
۱	الرفیق فی سوار الطرق ..	سلوک اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	تربیۃ السالک ..	سلوک یا طبع حافی	ظلمہ العالی	۱۱
۳	مکتوبات خیرت ..	مضامین مختلفہ	"	۱۵
۴	امداد الفتاویٰ ..	فقہ	"	۱۹
۵	حوادث الفتاویٰ ..	جدید واقعات کے متعلق فقہی احکام	"	۲۵
۶	ترجیح الراجح ..	فقہ	"	۲۷
۷	قوت العیال ..	تعلیم و تہذیب	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	۳۱

ہمارے ناظرین

اگر ہر رچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا
مکرمین تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا (نائب مدیر)

حکایت - ایک صاحب نے مجھ سے دریافت کیا کہ نماز پانچ وقت کی کیوں مقرر ہوئی میں نے بطور
تظہیر کے اُن سے پوچھا کہ اول یہ بتلائیے کہ آپکی ناک چہرہ پر کیوں لگائی گئی مگر پر کیوں نہیں
لگائی گئی جب اس ترتیب کے وجوہ اور مصالح سب آپکو معلوم ہو جائیں تو اُس کے بعد
اوقات نماز کی تعیین کے مصالح دریافت کیجئے گا غرض جب کو فن سے مناسبت نہیں
ہوتی اُس کا بولنا ہمیشہ بے موقع ہوتا ہے اور اسلئے وہ اچھا نہیں معلوم ہوتا *

حکایت - ایک مرتبہ امام ابو یوسفؒ بیٹھے ہوئے کچھ بیان فرما رہے تھے اور لوگ لکھ رہے
تھے اور پوچھ بھی رہے تھے اُن ہی میں ایک شخص بالکل خاموش بیٹھا ہوا تھا آپ نے فرمایا
کہ بھائی تم بھی کچھ پوچھو عرض کیا اب پوچھوں گا بیان میں آپ نے فرمایا کہ جب آفتاب
غروب ہو جائے تو افطار میں دیر نہ کرے اُس شخص نے کہا کہ اگر اجازت ہو تو میں بھی کچھ
بولوں امام صاحب نے فرمایا کہ تو کیا کہتا ہے کہ اگر کسی روز آفتاب ہی غروب نہ تو کیا
کریں امام صاحب نے فرمایا کہ تمہارا خاموش ہی رہنا بہتر ہے *

حکایت - اسی طرح مشہور ہے کہ ایک دُہن بالکل بولتی ہی نہ تھی اُسکی ساس نے
اُس سے کہا کہ دُہن تم بھی بولا کرو تم خاموش کیوں رہتی ہو دُہن نے کہا کہ بہت اچھا
اب بولوں گی چنانچہ ایک روز بولی - ساس کو خطاب کر کے کہنے لگی کہ اماں بھلا یہ تو بتلاؤ
کہ اگر تمہارا لڑکا مر گیا تو میرا نکاح کسی دوسرے سے بھی کر دو گی - ساس نے کہا کہ دُہن میں
تم خاموش ہی رہا کرو تمہارے لئے وہی بہتر ہے تو دیکھئے تمیز نہونے کی وجہ سے بات
بھی پوچھنی تو کیسی خوبصورت کہ ساس کا کلیجہ بھی ٹھنڈا ہو گیا ہوگا *

احکام شریعت کے امثال میں ہماری حالت بالکل عاشق کی

طرح ہونی چاہئے

صاحبو شریعت کے احکام کے ساتھ ہمارا بالکل وہ مذہب ہونا چاہئے جو عاشق کا معشوق
کے ساتھ اور مملوک کا مالک کے ساتھ ہوتا ہے *

حکایت مشہور ہے کہ ایک شخص نے ایک غلام خریدا اور اُس سے پوچھا کہ تیرا کیا نام ہے اُس نے کہا کہ جو آپ مقرر کریں پھر آقا نے پوچھا کہ تو کیا کھایا کرتا ہے غلام نے کہا کہ جو آپ کھلائیں اسی طرح لباس کے متعلق سوال کیا تو اُس نے جواب دیا کہ جو کچھ آپ پہنائیں وہی لباس ہے تو صاحبو کیا خدا سے جو علاقہ ہے وہ غلامی نہیں ہے بلکہ اگر غور کرو تو معلوم ہوگا کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ ہم کو حقیقی غلامی حاصل ہے دیکھو انسانی غلامی سے انسان ایک فٹ میں نکل بھی سکتا ہے یعنی چپکہ آقا غلام کو آزاد کر دے برخلاف ہماری غلامی کے کہ یہ طوق ہماری گردن سے کبھی نکل ہی نہیں سکتا کیونکہ اس غلامی سے آزادی کی یہی صورت ہے کہ بغور باللہ ہم بندے نہ رہیں اور خدا خدا نہ رہے اور یہ غیر ممکن تو ہماری آزادی بھی غیر ممکن نتیجہ یہ نکلا کہ ہماری آزادی مجال عقلی ہے اور ہمیشہ اور ہم ہمیشہ کے لئے غلام ہیں تو ہم کو غلام ہی کا برتاؤ بھی کرنا چاہئے اور کسی حکم کے اقتثال میں گرائی نہ ہونی چاہئے اور میں کہتا ہوں کہ احکام کے دشوار معلوم ہونے سے اُن میں کسی قسم کا شبہ کرنا تو بالکل ہی لغو ہے کیونکہ احکام کا نفس پر گراں گذرنا یہی تو دلیل ہے اُس حکم کے خداوندی حکم ہونے کی کیونکہ جو حکم نفس کے موافق ہو اُس کو تو نفس خود ہی اپنے لئے تجویز کر لیتا ہے اُس میں کسی دوسرے کے حکم کرنے کی کیا ضرورت تو خدا کی جانب سے تو وہی احکام مقرر ہونگے جو کہ نفس پر بار ہوں تاکہ خدا تعالیٰ دیکھیں کہ جو کچھ کرتے ہو اُس سے اپنے نفس کا خوش کرنا منظور ہے یا خدا کا اور اس خوش کرنے میں بھی ہماری ہی مصلحت ہے نہ کہ خدا کی

خدا کی

۱۸۴

من نکر دم خلق تا سودے کنم	بلکہ تا بر بندگان جو دے کنم
---------------------------	-----------------------------

اتنا وسیع نظام عالم ہمارے ہی فائدے کے لئے ہے اور ہمیں کو نفع پہنچانا مقصود ہے ہر طرح ہماری ہی مصلحتوں پر نظر ہے البتہ یہ ضروری نہیں کہ ہماری مصلح مال کی بھی جن کو ہم نے اختراع کر کے مصلحت کا لقب دیا ہے اُن احکام میں رعایت ہو لہذا ہم کو بھی یہ نہ دیکھنا چاہئے کہ فی الحال ہماری کیا مصلحت ہے بلکہ اگر مصلح حال پر نظر ہوتی تو احکام تبدیل کرنے کی ہی کیا ضرورت تھی جب ہم نے مصلح کو اختراع کیا اُن کے مناسب

تجاویز بھی خود ہی سچ سکتے تھے *

احکام شرعیہ کو حقیقت نہ جاننے کے سبب ہر نفس کو گراں معلوم ہوں لیکن واقع میں خیر وہی ہے

غرض احکام کی سختی و سوسہ کا سبب ہوتی ہے لیکن غور کرنے کے بعد معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سختی ہی اُن احکام کے مِنَ اللہ ہونے کی دلیل ہے۔ دیکھئے جب بچہ کا دودھ چھڑاتے ہیں تو کیسی کچھ مصیبت ہوتی ہے کتنی تکلیف بچہ کو پہنچتی ہے اور وہ دودھ پینے کے لئے کیا کچھ ضدیں کرتا ہے لیکن اُسکی ایک نہیں سُننی جاتی بلکہ کبھی ایلوا لگا کر کبھی کسی دوسری تدبیر سے اُسکو دودھ پینے سے روکا جاتا ہے وجہ یہی ہوتی ہے کہ ماں باپ بچہ سے زیادہ اُس کی مصلحتوں کو جانتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ اگر اس وقت اسکی مرضی کے موافق کیا گیا تو جوان ہو کر تباہ ہوگا اور ساری عمر اسی بلا میں مبتلا رہے گا بعینہ یہی حالت انسان کے نفس کی ہے ارشاد ہے **لَا تَتَّبِعِ الْهَوَاَ فَيُفْسِدَ تِلْكَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ** ط کہ اگر حق انکی خواہشوں کے تابع ہو جائے تو زمین و آسمان سب خراب اور برباد ہو جائیں بس ہمارے لئے یہی شفقت ہے کہ ہماری ایک نہ سُننی جائے جس طرح بچہ کی رائے کو نہیں سُننا جاتا اور محض اس وجہ سے کہ جوان ہو کر جو اجزائے بدن حرارت سے تحلیل ہوتے ہیں اُن کے لئے صرف دودھ بدل مایہ تحلیل نہیں ہو سکتا بچہ کی ضد کو مسترد کر دیا جاتا ہے حالانکہ بچے اور اُسکے ماں باپ کا علم باوجود متفاوت ہونے کے پھر بھی کسی درجہ میں متقارب ہے کیونکہ دونوں متناہی ہیں اور متناہیین کا تقارب ظاہر ہی ہے بخلاف بندے کے علم اور خدا کے علم کے کہ دونوں میں کوئی مناسبت ہی نہیں بلکہ تمام کائنات کے علم کو بھی خدا کے علم سے کوئی تناسب نہیں ہے کیونکہ مجموعہ کائنات کا علم کیسا کچھ بھی ہو پھر بھی متناہی تو ضرور ہوگا برخلاف علم خداوندی کے کہ وہ غیر متناہی ہے خوب کہا ہے ۵

وگر ہفت دریاست یک قطرہ است
جہاں سر بجیب عدم در کشد

اگر آفتاب ست یک ذرہ است
چو سلطان عزت علم بر کشد

وحدة الوجود کے معنی اور اسمیں عوام کی غلطی اور اسکی اصلاح

اور یہی وہ کیفیت ہے جسکو اہل فن نے وحدة الوجود کہا ہے وحدة الوجود کے جو معنی عوام میں مشہور ہیں کہ میں بھی خدا اور تو بھی خدا اور درو دیوار بھی خدا یہ معنی بالکل غلط ہیں اور بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ خدا کے سوا کوئی بالکل ہی موجود نہیں یہ بھی بالکل غلط ہے اور قرآن حدیث کے بالکل خلاف ہے ارشاد خداوندی ہے **اللَّهُ يَخْلُقُ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ** حقیقت میں یہ حالی مسئلہ ہے قالی نہیں وہ حال یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ کی ذات پیش نظر ہوتی ہے اُس وقت دوسروں کا اور اپنا وجود کا عدم معلوم ہوتا ہے اسکی بالکل ایسی مثال ہے کہ ایک شخص اگر کسی خیال میں منہمک ہو تو اُسکو دوسری تمام چیزوں کی طرف مطلق التفات نہیں ہوتا اگر کوئی اُسکو آواز دیتا ہے تو وہ نہیں سنتا بلکہ بعض اوقات خاص خیالوں میں اسقدر انہماک ہو جاتا ہے کہ اگر کوئی سر کے پاس آکر آواز دے تو مطلق خبر نہیں ہوتی اُس کیفیت میں وہ شخص محاورے میں مجازاً کہہ سکتا ہے کہ لا موجود الا الامر الغلانی لیکن ظاہر ہے کہ یہ کہنا واقع کے اعتبار سے نہیں بلکہ اپنی کیفیت کے اعتبار سے ہے اسی طرح وحدة الوجود بھی ایک اصطلاح ہے صوفیہ کنی کہ وہ اپنی اس قسم کی کیفیت کو وحدة الوجود کے عنوان سے مجازاً تعبیر کرتے ہیں جس طرح قرآن و حدیث کے محاورات میں مجاز کا استعمال ہوتا ہے اسی طرح اصطلاح تصوف میں بھی کیونکہ وہ بھی قرآن و حدیث ہی سے مستنبط ہے تو خلاصہ وحدة الوجود کا یہ نکلا کہ وجودات مشکثہ گویا نہیں ہیں پس حکم وحدة مجازاً ہوا اسی کو ان اشعار میں حل کیا

۱۸۶

وگر ہفت دریاست یک قطرہ نیست
جہاں سر بجیب عدم در کشد

اگر آفتاب ست یک ذرہ نیست
چو سلطان عزت علم بر کشد

بلکہ ان اشعار ہی میں غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ یہ موجودات کچھ ہیں ضرور کیونکہ ذرہ اور دریا کی ساتھ است کا حکم کیا گیا ہے باقی آگے جو کہا ہے کہ "جہاں سر بجیب عدم در کشد" اس سے

بھی یہی مراد ہے کہ اُس کا وجود کالعدم ہو جاتا ہے ایک دوسرے موقع پر اس سے بھی زیادہ صاف عنوان سے بیان کیا ہے لکھتے ہیں ۵

ایک قطرہ از ابر نیساں چکید | نخل شد چو پہنائے دریا بدید

کہ ایک قطرہ ابر سے انا کذا و انا کذا کتا ہوا چلا مگر دریا کی وسعت دیکھ کر شرمندہ ہو گیا اور باوجودیکہ اپنے اندر نورانیت اور شفافیت سب کچھ پاتا تھا لیکن کہتا ہے ۵

کہ جائیکہ او ہست من نیستم | اگر او ہست حق کہ من نیستم

اسکے بعد شیخ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ۵

ہمہ ہر چہ ہستند ازاں کمترند | کہ باہتیش نام ہستی برند

کہ اگرچہ سب موجود ہیں لیکن ذات باری کے سامنے سب کی ہستی ہیچ ہے۔ زیادہ وضوح کے لیے اسکو ایک اور مثال میں سمجھو مثلاً کسی گائوں میں جہاں سب جاہل ہوں ایک شخص قل ھو اللہ کا حافظ ہوا اور تمام گائوں کے لوگ اسکو حافظ کہتے ہوں اتفاق سے اُسی گائوں میں کوئی ماہر قاری آجائے جسکو علاوہ حفظ قرآن شریف و شق کے سب سے بھی ہمارا ہو اور اس قاری کے سامنے کوئی شخص اُس قل ھو اللہ کے حافظ کو حاکم بکارے تو اندازہ کیجئے کہ اُسکی کیا حالت ہوگی شرم سے گڑ جائیگا اور اپنے کو اُس قاری کے سامنے ہیچ تصور کرے گا اور اسی پر کیا منحصر ہے ہر شخص کے تمام دعاوی انانیت اُس وقت تک ہیں کہ جب اپنے اوپر نظر ہے جسوقت کسی اپنے ہے بڑے پر نظر پڑے اُس وقت معلوم ہو کہ ہمارے کمالات کیا وقت رکھتے ہیں۔ ایک اور حکایت لکھی ہے کہ

حکایت۔ ایک گائوں کا چودھری اپنے بیٹے کے ساتھ چلا جا رہا تھا راستہ میں بادشاہ کا لشکر پڑا دیکھا اُسکی صولت اور چشمت دیکھ کر ڈر گیا اور آگے جانے کی ہمت نہ ہوئی لڑکے نے کہا اتنا آپ کیوں ڈرتے ہیں اگر بادشاہ ہے تو کیا ہوا آپ بھی اپنے گائوں کے چودھری ہیں۔ جواب دیا کہ بھائی میں اگرچہ چودھری ہوں لیکن میری حکومت صرف اُسی قطعے گائوں تک ہے اور وہ بھی جب کہ مجھ سے کوئی بڑا وہاں موجود نہو یہ بادشاہ ہے اُسکی حکومت سارے ملک پر ہے میں اسکے سامنے کوئی چیز بھی نہیں اسپر شیخ شیرازی فرماتے ہیں ۵

تو اسے غافل از حق چنان دہی کہ بر خوش تن منصبے مے نہی

تحصیلدار اسی وقت تک تحصیلدار ہے کہ گورنر کے سامنے نہ ولیکن اس کے سامنے آنے کے بعد اس کی تحصیلداری پہنچ ہے اگر گورنر کے سامنے کوئی اس کو حضور کھدے تو عرق عرق ہو جائیگا۔ بس یہی حالت وحدۃ الوجود کی ہے میں بقسم کہتا ہوں کہ جس وقت حضور خداوندی ہوتا ہے اپنی تعظیم سے بلکہ اپنے کو موجود کہنے سے شرم آتی ہے اور بقدر حضور خداوندی میں ترقی ہوگی اس کیفیت میں ترقی ہوتی جائیگی چنانچہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم جو سب سے زیادہ اعلم باللہ ہیں چنانچہ ارشاد ہوا انا اعلم کو باللہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سادگی اور اسکا راز و صحابہ کا ادب

آپ کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے کہ باوجود آپ کے سرور عالم ہونے کے کس قدر سادگی آپ کے ہر ہر انداز میں تھی بیٹھنے میں کبھی آپ نے کوئی ممتاز جگہ نہیں بنائی حتیٰ کہ لوگ زیارت کو آتے تو صحابہ سے دریافت کرتے مَنْ مَدْفِعُكُمْ صَحَابَةٌ جواب دیتے کہ هَذَا الْاَبْيَضُ الْمَشْكِيُّ۔ یہ جو گورے گورے سہارا لگائے بیٹھے ہیں اور سہارا لگانے کا کوئی یہ مطلب نہ سمجھے کہ حضور کوئی گاؤں تک لگا کر بیٹھتے تھے عربی محاورہ میں ہاتھ پر سہارا لگانے کو بھی اُنکا کہا جاتا ہے یہ ضروری نہیں کہ تکیہ وغیرہ ہی ہو۔ چلنے میں یہ حالت تھی کہ ہمیشہ ملے جلے چلتے تھے آخر کیا وجہ تھی کہ باوجودیکہ آپ کی شان یہ ہے کہ ع

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

بات یہ تھی کہ حضور کو ذات باری کی عظمت ہمیشہ پیش نظر تھی۔ غرض آپ کے کسی انداز سے بھی امتیاز اور بڑائی کی شان نمایاں نہیں ہوتی۔ اس سے زیادہ اور کیا ہوگا کہ جب حضور مدینہ تشریف لے گئے تو مدینہ کے لوگ حضور کو ہجان نہیں سکے حضرت صدیق اکبر سے مصافحہ کرتے تھے کیونکہ اُن کے کچھ بال یک گئے تھے جسکی وجہ سے وہ سب بڑے معلوم ہوتے تھے حضرت صدیق اکبر کا ادب دیکھئے کہ برابر خود ہی مصافحہ کرتے رہے اور حضور کو تکلیف نہیں ہونے دی اسی طرح دوسرے صحابہ بھی خاموش دم بخود بیٹھے رہے کیونکہ سب

حکیم تھے اگر آجکل کوئی شیخ مجلس کے سوا غلطی سے کسی دوسرے سے مصافحہ کر لے تو جملہ حاضرین غل مچانا شروع کر دیں اور جس سے مصافحہ کر لیا ہے اسکی تو ایسی بُری گت بنے کہ الامان۔ حتیٰ کہ جب دھوپ آئی اور حضور کے جسد مبارک پر شعاعیں پڑنے لگیں تو حضرت صدیق اکبرؓ کپڑا تان کر کھڑے ہو گئے اُس وقت حاضرین نے پہچانا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ ہیں۔ اسی طرح ایک مقام پر ارشاد ہوتا ہے اِنَّیْ اَکَلْتُ کَمَا یَا کُلُّ الْعَبْدُ کہ میں غلام کی طرح کھاتا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر بوٹھیکر کھانا کھاتے تھے۔ صاحبو یہ کوئی چھوٹی سی بات نہیں اسکی قدر اُس وقت ہوگی کہ جب اپنے اوپر یہ کیفیت غالب ہو اور یہی راز ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کھانا کھاتے ہیں کوئی لقمہ گر جائے تو مٹی صاف کر کے کھا لو۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھانا جلدی جلدی تناول فرمایا کرتے آج اس کو سخت عیب سمجھا جاتا ہے کہتے ہیں کہ فلاں شخص اس طرح کھاتا ہے کہ گویا کبھی اُس کو کھانے کو نہیں ملا وجہ یہ ہے کہ جو چیز حضور کو پیش نظر تھی ہم اُس سے محروم ہیں۔ صاحبو میں پوچھتا ہوں کہ اگر کوئی والی ملک کسی معمولی سے آدمی کو بلا کر حلو کھانے کو دے اور کہے میرے سامنے بیٹھ کر کھاؤ تو ذرا غور کیجئے کہ یہ شخص کس طرح کھائے گا ظاہر ہے کہ اُسکے ہر لقمہ کا اندازہ یہ ہوگا کہ اُس سے معلوم ہو جائے گا کہ بڑی رغبت اور شوق سے کھا رہا ہے اور یہی انداز اُس وقت محبوب ہے اسکو طمع کتنا ہرگز درست نہیں اور اگر فرض کرو کہ یہ طمع ہی ہے تو سمجھ لو کہ ۵

۱۸۹

چوں طمع خواہد ز من سلطان دین	خاک بر فرق قناعت لمعبدا زین
ع	ہر عینب کہ سلطان پسند دہنرست

اور اگر کھاتے ہوئے اتفاق سے کوئی لقمہ اُسکے ہاتھ سے گر جائے تو یہ کیا کرے گا ظاہر ہے کہ اُسکو اٹھائے گا اور صاف کر کے کھا جائے گا۔ علی ہذا یہ بھی سوچو کہ بادشاہ کے سامنے کس انداز سے بیٹھ کر کھائے گا کیا اُسی طرح جیسے اپنے گھر میں بیٹھ کر کھاتا تھا کبھی نہیں بلکہ نہایت ادب سے بیٹھ کر کھائے گا تو جب شاہانِ دنیا کے سامنے ان تینوں باتوں کا لحاظ ضروری ہے تو کیا خداوند جل و علا کے سامنے ضروری نہیں آجکل کی تہذیب

نری لفاظی رہ گئی ہے جس میں اصل حقیقت کا نام و نشان بھی نہیں ہے بہتر ہے کہ اس میں ۵
کی جگہ عین بدل دیا جائے کہ اسم بھی مسمیٰ کے مطابق پڑے *

ظاہری افعال کا اثر بھی باطن پہنچتا ہے

اور صاحبو حضور نے کھانے کے آداب کی تعلیم جو فرمائی اسکی وجہ یہ ہے کہ جس طرح باطنی
حالات کا اثر ظاہری اعضا پر پڑتا ہے یوں ہی ظاہری ہیئت کا اثر بھی انسان کی
اندرونی حالت تک پہنچتا ہے اگر ظاہری ہیئت پر رعونت تکبر برستا ہے تو دل تک بھی اسکا
چھینٹا ضرور پہنچے گا اور یہ ملکہ بد دل میں ضرور پیدا ہونا شروع ہوگا اور اگر ظاہری
حالت منکسرانہ ہے تو دل میں بھی انکسار خشوع تذلل کے آثار نمایاں ہوں گے اور سبب
اس کا یہ ہے کہ جب کسی شخص نے اپنے ظاہر کو اتباع سنت سے آراستہ کیا اور راہ سنت
پر گام زن ہوا تو اس نے کسی قدر قرب کا قصد کیا اور وعدہ ہے کہ من تقرب الی شبرا
تقرب الیہ ذرا عا و من تقرب الی ذرا عا تقرب الیہ باعاً کہ جو میری طرف
تھوڑا سا بھی بڑھتا ہے میں اسکی طرف بہت سا بڑھ جاتا ہوں اور ظاہر ہے کہ خدا کا قرب
اس سے زیادہ کیا ہوگا کہ قرب باطنی میسر ہو جائے تو لازم آگیا کہ دستی ظاہر سے قرب
باطنی نصیب ہوتا ہے مولانا اسی کو فرماتے ہیں ۵

۱۹۰

تشنگان گر آب جویند از جہاں | آب ہسم جوید بعالم تشنگان

یہ وہ پانی ہے کہ پیاسے کے ڈھونڈھے نہیں ملتا بلکہ وہ خود پیاسے تک پہنچتا ہے یہ
شرط ہے کہ پیاس ہو ورنہ خدا پر بار نہیں ہے کہ خواہ مخواہ لوگوں کے سر مڑھیں ارشاد
ہے انزل مٹوھا و انتقم لھا کھرھون یعنی کیا ہم رحمت کو تمہارے سر مڑھ دیں باوجود
تمہارے دلوں میں اس سے کراہت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جو اس قدر
خشوع خضوع بڑھا ہوا تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ ذات خداوندی حضور کو ہر وقت پیش نظر
تھی

اغیار اور ان کے عیبوں کا وہم تک بھی نہ ہو دنیا بھر میں سب گندہ و ناپاک زیادہ فقط اپنا ہی وجود معلوم ہو طبیعت خوگر ہو جاوے برا بھلا برداشت کرنے کی مذمت و تعریف قلب پر کیساں ہو حضور خاص توجہ و دعا فرماویں گے کہ اللہ تعالیٰ ان سب بکھڑوں سے بالکل پاک و صاف کر دیں ماسوا سے چشم باطن بالکل کور ہو جاوے اس آنکھ سے جز اپنے معشوق حقیقی کے اور کچھ نظر نہ آوے اور ہر دم ہر لمحہ اُسی کے ساتھ رہوں ایک ساعت بھی جدائی نہ ہو آمین۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالْمُنْتَہٰی کہ احقر حضور کی بدولت حیوان سے انسان و نابینا سے بینا ہوا اللہ تعالیٰ نے میرے قلب کو زندہ کیا اور دولت باطنی عطا فرمائی اللہ تعالیٰ حضور کو اس کا اجر دیں اور منصب اعلیٰ عطا فرماویں اور سب زیادہ حضور ہی سے راضی و خوش ہوں آمین احقر حضور کے آستانہ مبارک کا ایک ادنیٰ سگ ہر امید کہ ہمیشہ دعائے خیر سے یاد فرماتے رہیں گے۔

حقیق۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ ماشاء اللہ حالات نہایت عالی ہیں اللہ تعالیٰ اور اعلیٰ فرماوے جس خلش کی شکایت لکھی ہے یہ خود بھی احوال محمودہ کی علامات سے ہے کیونکہ اثر کے زائل ہو جانے پر نہ مجاہدہ ہے نہ صبر کا اجر سو یہ کیا کمال ہے گو توسط میں غلبہ حال سے ایسا بھی ہو جاتا ہے مگر اسکو بقا نہیں رہتا منتہی کو پھر وہی حالت عود کرتی ہے کہ ہر چیز سے اثر ہو مگر اس اثر کے مقتضا پر عمل نہ ہو صرف مبتدی و منتہی میں اتنا فرق ہے کہ مبتدی بہت دشواری سے ضبط پر قادر ہوتا ہے اور منتہی آسانی سے۔ سو اگر ضبط میں دشواری بھی ہو تو اُسکے اہتمام کرنے سے واجب سے سبکدوش ہو جاتا ہے بانی و ساوِس کا آنا ہرگز مضر نہیں اطمینان سے مشغول رہئے ذرا تشویش نہ کیجئے میں بھی دعا کرتا ہوں۔ والسلام۔

حال۔ عرض یہ ہے کہ اکثر لوگ جنکو ابھی اپنے مشائخ سے اجازت اخذ بیعت اور کار تریق سپرد نہیں ہوا۔ اس کام کو آسان سمجھتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ پیر بننے میں بھلا کیا

عہ اس کی جگہ یہ عنوان اولیٰ ہے کہ حق تعالیٰ آپکو اپنی اعلیٰ درجہ کی رضا عطا فرماویں تاکہ اور حضرات کی شرکت منافی نہ ہو اور تفتیق رحمت لازم نہ آوے اور مقصود بھی حاصل ہو جاوے ۱۲ احمد حسن

تکلیف ہے سو واقعی رنمی پر بننا اور سجادہ نشینی یہ تو ایک بڑی مزیدار بادشاہت ہے لیکن اسکی حقیقت ایک دشوار کام ہے امر تربیت بھی ایک خاص قسم کا مجاہدہ ہے اور یہ ظاہر ہے کہ مجاہدہ بدون تکلیف کے نہیں ہوتا مجھے امر تربیت میں بعض دفعہ بہت تکلیف ہوتی ہے خصوصاً جب مخاطب قلب سے نفور اور حقیقت شناسی سے دور اور محض عرف اور رسم کا پابند و مجبور ہو اور عوام کی عقیدت و محبت بھی خلل اور فتور کی بنیاد پر مبنی ہوتی ہے اسی لئے بیعت کرنے سے ایک حد تک کنارہ کرتا ہوں بلکہ بعض دفعہ تو جو لوگ بیعت ہو گئے ہیں انکو بھی چھوڑ دینا پسند کرتا ہوں لیکن یہ بات چونکہ اہل طریق کے ہاں پسندیدہ نہیں اس لئے اپنے آپ کو صبر پر مجبور کرنا ضروری سمجھتا ہوں جلدی بیعت کر لینے میں پیچھے بڑی خرابی نکلتی ہے جن جن ہاتھوں کی آپ شکایت فرمایا کرتے تھے وہ سب ذرہ ذرہ صحیح پاتا ہوں ۵

ایک ایک قطرہ کا مجھے دینا پڑا حساب خون جگر و دیت مرگان یا رخصا دوسری طرف اہل بدعت و ضلالت کا شیوع اور ہمہ گیری بعض دفعہ اس قدر مجبور کر دیتی ہے کہ خیال ہوتا ہے کہ جو شخص بھی درخواست بیعت کرے اُسکو بلا تا مل بیعت کر لیا جاوے اگر اور کچھ نہو اتوا اہل ضلالت کے پنجہ سے تو چھوٹ جاوے گا غرض اس قسم کے پیچ و تاب اور شمش و پنج میں جی گرفتار ہو جاتا ہے ۵

پھنسنا بھادل کو گیسوئے خیاں میں پھنس گیا

قسمت میں ہو جو پیچ تو کیونکر نہ بل پڑے ۵

شب تاریک ہم بوج گردابِ چینیں حائل کجا دانند حال اسبکسارانِ ساحل با

اس بارہ میں جو ارشاد عالی ہوا اُسکو باعثِ نجات تصور کروں گا۔

تحقیق۔ عین وقت پر جس شوق کو دل زیادہ قبول کرے انشاء تعالیٰ اُسی میں خیر ہوگی۔

حال۔ اور رات میں بی بی کے ساتھ ایک بچھونے پر رہنے سے اور خوش طبع کلام

کرنے سے شہوت کا غلبہ زیادہ ہوتا ہے جتنی دیر تک بیدار رہتا ہوں اُسکی طرف التفات

رہتا ہے اتنے وقت خدا تعالیٰ کی یاد دل میں نہیں رہتی ہے آیا اس وجہ سے علیحدہ بچھونے

برسوں سے کوئی حرج ہو گا یا نہیں یا کس طرح رہنا چاہئے *
تحقیق۔ بی بی سے ملا عبت کرنا منجملہ اسکے حقوق کے ہے اور ادائے حقوق باطن کو
 مضر نہیں بلکہ اسکی نورانیت میں معین ہے اور یہ التفات طبعی ہے یہ مانع نہیں التفات
 الی الحق کو البتہ اگر غیر اللہ کی طرف التفات عقلی ہو یعنی تعارض و تراحم امرین مطلوبین
 کے وقت غیر اللہ کے امر مطلوب کو ترجیح دے امر مطلوب حق پر یہ بیشک مذموم و مضر ہے
 پس محض اس توہم پر علیحدہ بستر پرست سوؤ البتہ اعتدال ہر امر میں ضروری ہے
 جس سے کوئی مقصود دینی میں خلل نہ ہو۔

حال۔ (کچھ حالات باطنی لکھنے کے بعد یہ لکھا تھا) مگر اب کچھ ایسی حالت ردی ہو گئی
 ہے کہ سب احوال و کیفیات دعاوی کا ذبہ معلوم ہوتے ہیں مہرے اندران میں سے کسی کا
 بھی اثر نہیں رہا فیالبتہ مت قبل هذا و کنت لشیئ لعلشیئ اپنے سے بدتر
 کسی کو بھی نہیں پاتا کافر بھی مجھ سے اچھا ہو گا کیونکہ اُسکو تو کچھ میسر نہیں ہوا اور مجھے
 خدائے نعمت دی تھی مگر میں نے گناہوں سے اُسکی بقیدری کی *
 ۱۱۵

تحقیق۔ یہ حالت اُس موہوم فرعون حالت سے ہزار درجہ بہتر ہے کہ وہ ہستی اور دعوی
 تھا اور یہ نیستی اور فنا۔ ع چراغِ مردہ کجا نور آفتاب کجا *
 ۱۱۶

حال۔ سیدی و مولائی وسیلۃ یومی و غدی ادا مظلالم بریکاتہم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ
 و برکاتہ الحمد للہ اب برابر وقت پر سب کام ہوتا ہے اور عرصہ سے کوئی ناغہ بھی نہیں ہوا
 بعض روزیوں معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اسم ذات بدن کے کسی حصہ سے ہو رہا ہے مگر تیسرے
 نہیں ہوتی کہ کہاں سے ہو رہا ہے اور یہ حالت کچھ دیر تک رہتی ہے مگر معلوم نہیں کیا
 بات ہے ؟

تحقیق۔ یہ کیفیت سلطان الاذکار کہلاتی ہے مبارک ہو مگر کمال نہ سمجھا جاوے *
حال۔ اب تک احقر کو ذکر جہر بارہ شبیح نہیں کرنا آیا بہت کوشش کرتا ہوں کہ اس
 طرح ضرب لگاؤں مگر اس طرح نہیں بنتا بلکہ معمولی طریقہ سے کسی طرح ہو جاتا ہے۔
تحقیق۔ کوئی خاص طریقہ نہیں *
 ۱۱۷

ورد کر رہا تھا اور میری عادت یہ ہے کہ ہمیشہ چلتے پھرتے اُٹھتے بیٹھتے جو کلمہ شریف کا ورد رکھتا ہوں اُس میں بھی اللہ پر سانس سے ضرب لگایا کرتا ہوں جسکی ایک حد تک اب عادت پڑ گئی ہے تو میں وہاں بیٹھا ہوا چپکے چپکے ذکر سانی سَری میں مشغول تھا یہاں تک کہ مجھ کو یہ بھی خیال نہیں رہا تھا کہ میں کسی مجمع میں یا مدرسہ میں بیٹھا ہوا ہوں کثرتِ ذکر سے اس وقت یہ حال ہوا کہ اول میرے دل میں حرکت ہوئی اور خیال کرنے سے معلوم ہوتا تھا کہ جو حرکت میں زبان سے کر رہا ہوں وہ ہی بعینہ قلب کر رہا ہے واللہ اعلم میرا تخیل تھا یا کیا؟

تحقیق۔ اگر تخیل بھی ہو یہ بھی زمینہ ہے مقصود کا ۵

از صفت و زنام چہ زاید خیال
واں خیال بہت بہت لالِ صال
حال۔ مجھ کو قلب میں اس وقت نہایت گرمی اور نہایت کھلی ہوئی حرکت محسوس ہوتی تھی حتیٰ کہ تھوڑی دیر کے بعد میرا تمام بدن کانپنے لگا جسکو میں ضبط کرنا چاہتا تھا مگر نہیں کر سکتا تھا اسی اثنا میں بعد کو معلوم ہوا کہ کئی طالب علم میرے سامنے سے سادہ کاغذ وغیرہ اٹھا کر لے گئے اور بعض نے کچھ سوال پوچھنا چاہا لیکن مجھ کو بالکل خبر نہیں ہوئی جب کچھ دیر کے بعد میں نے زبان سے ذکر بند کر دیا تو پھر بھی دیر تک میرے قلب میں اور بدن میں وہ ہی حرکت رہی اور اس کی ایک لذت اور سرور پاتا تھا جو حرکت کے منقطع ہونے کے بعد بہت عرصہ تک باقی رہا اُس وقت جب یہ حرکت تھی میری کیفیت یہ تھی کہ شاید اگر تھوڑی سی دیر وہ اور رہتی تو میں بیہوش ہو کر بھل کی طرح لوٹنے لگتا کیونکہ آثار ایسے ہی معلوم ہوتے تھے۔

تحقیق۔ تو کیا حرج تھا بلا ضرورت شدید اس کا روکنا بتصریح اکابر و ارباب کے حقوق کا ضائع کرنا ہے۔ ان واردات کے غلبہ کے وقت ان ہی کا تابع ہو جانا چاہئے ۵
صوفی ابن الوقت باشد رفیق
نہیست فردا گفتن از شرط طریق
شعر متعلق بعض حال۔ ۵

نقصان قابل است و گرنہ عالی لدوم
فیض سعادتش ہمہ کس برابر است

تحقیق۔ اگر ضمیر شس کامر جج مخلوق ہو تو اسکے خلاف واقع ہونے میں حرج نہیں اور اگر خالق ہو تو اس شعر کا مضمون صحیح نہیں کہ اس سے فاعل کا غیر مختار ہونا مفہوم ہوتا ہے اور واقع میں وہ مختار ہے کسی کے اضلال کا ارادہ کرتا ہے کسی کی ہدایت کا پھر ان دونوں میں بھی تفاوت بالارادہ *۔

حال۔ ہر روز ارادہ کرتا ہوں کہ تصانیف قاسمیہ کی شرح و تہیہ کا کام شروع کروں مگر آجکل عجب طرح کی طبیعت ہو رہی ہے کہ ہر کام میں کسل ہوتا ہے۔
تحقیق۔ تو ابھی رہنے دیجئے۔

حال۔ صحیح مسلم کا کام بھی تین چار روز سے بلکہ ایک ہفتہ سے کچھ نہیں ہوا۔
تحقیق۔ اسے بھی ابھی رہنے دیجئے۔

حال۔ تعلیم و تدریس بھی بہت ہی بے توجہی سے ہوتی ہے اُس میں بھی بعض دن تقاعد ہوتا ہے بلکہ حرج ہو جاتا ہے خداوند تعالیٰ مجھ کو ان چیزوں کے التزام کی بھی توفیق عطا فرمائے تاکہ میں اپنے بزرگوں کے سامنے محبوب و نادم نہ ہوں غرض تو برابر ہوتا ہے مگر کیا کہیں طبیعت لکھنے پڑھنے کے ہر ایک کام سے اڑتی ہے کتب بینی کو بھی جی نہیں چاہتا تحقیق۔ جب تک ان احوال کا غلبہ رہے تصنیف بالکل بند کر دیجئے اور بند ہونے سے قلق نہ کیجئے پھر جب موقع ہو گا خود مشورہ دوں گا اب ذہن خالی کر دیجئے۔

حال۔ کبھی عزت و آبرو بڑھانے کا بھی خیال آتا ہے مگر الحمد للہ کہ نہایت ضعیف۔
تحقیق۔ اس ضعیف کو ضعیف نہ سمجھا جاوے اس کا علاج ضرور کر دیا کیجئے کہ فوراً کوئی صورت عملی تو وضع کی ایسی اختیار کر لی کہ نفس کو شاق ہو مگر عرفان زیادہ منکر نہ ہو *۔

حال۔ حضور آجکل میرے قلب کی عجیب حالت ہے کہ نماز کے اندر اللہ تعالیٰ کی طرف خیال کرتا ہوں تو اکثر وساوس مکر وہ پیش آنے لگتے ہیں اور جب حضور کا تصور نماز کے اندر ہوتا ہے تو وساوس مجتبعہ بھی مندرج ہو جاتے ہیں اس سے پہلے اللہ تعالیٰ کے حضور کے وقت بعض وقت وساوس فاسدہ بالکل نہیں آتے تھے مگر اب اکثر آنے لگتے ہیں نماز ایسی ادا ہوتی ہے جیسے کسی کی بیگاریاں یہ بات البتہ حضور کے فیض سے

محسوس ہوتی ہے کہ اگر نماز میں کچھ دیر ہونے لگے یا روزمرہ کے معمول میں فرق پیدا ہونے کی صورت نظر آوے تو اس قدر دماغ پریشان ہوتا ہے جیسے جنون کی کیفیت ہو اور جب نماز پڑھ لی تو گویا بالکل بیدلی اور وساوس ہی کے ساتھ کیوں نہ ادا ہو مگر قلب کو اطمینان ہو جاتا ہے میرا خیال ہے کہ یہ حضور کی توجہ کا اثر ہے جو دل کو مجبور کر کے اس طرف لیجاتا ہے۔

حقیقہ۔ ایسے امور سالکین کو عموماً پیش آتے ہیں کوئی پریشانی کی بات نہیں کام پر مداومت کرنے سے سب حالت انشاء اللہ از خود درست ہو جاوے گی ہر عارض کے لئے مستقبل تدبیر کی حاجت نہیں۔

حال۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ دنیا میں کسی سے دین کے متعلق استفادہ کا خیال نہیں ہوتا یہ دل میں یقین ہے کہ جو کچھ دنیا میں ہیں حضور ہی ہیں علانکہ بزرگ دنیا میں بہت ہوں گے مگر نہیں معلوم دل کسی کا معتقد فضیلت نہیں ہوتا اور دوسرے سے فیض پہنچنے کے خیال کی بابت تو اس قدر نفرت ہے جیسے شرک و کفر سے نفرت ہو کسی بزرگ کو حضور کے مقابلہ میں بزرگ سمجھنا ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کفر کا خیال کرنا اگر بزرگوں کی نسبت ایسا خیال بُرا ہے تو حضور میرے اصلاح قلب کے لئے دعا فرمائیں۔

حقیقہ۔ شدت محبت میں ایسے مبالغہ سے انسان معذور ہے اور اصل صرف اس قدر ہے کہ اپنے شیخ کی نسبت ایسا سمجھے کہ مجھ کو میری کوشش سے اس سے زیادہ نفع پہنچانے والا میسر نہ ہوگا۔ باقی بزرگی کی کمی زیادتی یہ اللہ کو معلوم ہے بس اس اعتقاد میں کوئی غبار نہیں۔

حال۔ باوجودیکہ میں کسی بزرگ کو کیا کسی مسلمان کو ذلت کے خیال سے نہیں دیکھتا بجز مبتدعین کے کہ ان سے دل کو قطعاً نفرت ہوتی ہے ایک مرتبہ ایک شخص نے عرس میں جانے کے فوائد بیان کئے اور میں نے ایام عرس میں جانے کی خرابی ظاہر کی اسکے فوائد میں یہ بات تھی کہ وہاں جانے سے بہت سے بزرگوں سے ملاقات ہو جاتی ہے جن سے مقصد برآری ہو جاتی ہے میں نے کہا کہ اگر کسی بزرگ کے مزار پر

دوسرے شخص سے فیض لینے کی نیت سے جائے تو بڑے غیرت کی بات ہے وہ نہ ادھر کا ہوگا نہ اُدھر کا کیونکہ جتنے وہاں پر حاضر ہوں گے وہ سب صاحب مزار کو بزرگ جان کر حاضر ہونگے اور زائر کا خلوص نہیں ہوگا اور بغیر خلوص کے فائدہ معدوم۔ اس کے بعد مجھ کو جوش آیا تو میری زبان سے یہ نکلا کہ میں تو جس شخص سے فیض لینے کا ارادہ کروں اگر اس اثنا میں حضرت خضرؑ آکر یہ کہیں کہ میں خضر ہوں مجھ سے فیض لو تو میں ان کی طرف نظر بھی نہ کروں کیونکہ پہلی نیت بدلنے میں مجھ کو غیرت معلوم ہوتی ہے اس شخص نے جھٹ کھدیا کہ انشاء اللہ تم کافر مرو گے لغو ذبا لہ منہ کیونکہ خضر علیہ السلام پیغمبر ہیں اور اہانت انبیاء کفر ہے یہ تم نے ان کی اہانت کی بعد کو میں نے خیال کیا تو افسوس ہوا کہ یہ بات میں نے اس شخص سے کیوں کہی مگر چونکہ میں نے اہانت کا خیال کہنے میں نہیں کیا تھا اس وجہ سے دل میں اطمینان رہا اس سے میں نے یہ نتیجہ نکالا کہ نا اہل سے اپنے ذوق کی بات ہرگز نہیں کہنی چاہئے۔

حدیث دوست با دشمن نگویم کہ ہرگز مدعی محرم نہ باشد بالکل صحیح ہے اور میری عادت بھی نہیں ہے مگر بعض وقت لوگوں کی حرکات پر غصہ آتا ہے تو بعض باتیں اس قسم کی نکل پڑتی ہیں۔ اضطراب کی حالت ہوتی ہے۔ تحقیق۔ اُس شخص کا حکم کفر لگانا تو زیادتی ہے غالباً اُس وقت خضر علیہ السلام کے نبی ہونے کا آپ کے دل میں خطرہ بھی نہ ہوگا۔ لیکن تاہم اتنا جوش مناسب نہیں تھوڑے ہوش سے کام لینا ضروری ہے آپ کو استغفار کرنا ضروری ہے اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے ہیں آپ دوسرے لوگوں سے ایسے امور میں گفتگو ہی کیوں کرتے ہیں جو اس کی نوبت آوے۔

حال۔ حضور کی ہدایت کے موافق ایک ہزار مرتبہ اللہ بعد نماز تہجد کے پڑھتا ہوں اور تہجد کی چار رکعت کے بعد یہ دعا پڑھتا ہوں یا ربِّ اَنْتَ مقصودی ترکت الدنیا والاخرۃ۔ تحقیق۔ تم یہ عبارت مست پڑھا کرو۔

سوال۔ تصور حضور والا کا اذکار میں کترین کو نفع دیتا ہے اگر حکم والا صادر ہو تو

اب یہاں شبہ ہوتا تھا کہ انبیاء و اولیاء بھی تو واسطہ فیض ہیں اُس کا جواب دیتے ہیں کہ اُن کی مثال مثل اُس ابر کے ہے جو مخلوق باوصاف ماہ ہو جاوے تو وہ حجاب نہیں ہوتا گو اُسکی صورت بظاہر نظر آتی ہے مگر واقع میں وہ وصف لا اور فناء میں ہے پس ایسا ابر پردہ نہیں بلکہ پردہ در ہے اُس ابر کی ایسی مثال ہے جیسا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ میں پانی بڑھ گیا تھا اور جس ابر سے وہ پانی آیا تھا وہ غایت لطافت سے ہمرنگ آسمان کے ہو گیا تھا اور اس لئے وہ حجاب سمار نہ ہوا پس اسی طرح ان حضرات کا ابر و وجود باوصاف حق ہو جاتا ہے اور حاجب عن الحق نہیں ہوتا یہ دوسری حکمت تھی پر اکھاڑنے کی کہ حجاب ہے اب پھر عود ہے حکمت سابقہ کی طرف یعنی یہ کہ میرا پر مجھ کو ضرر رساں ہے پر بے غیرت الخ آگے ہر ایسی زینت و اظہار کے کمال للحق بنے منع کرتے ہیں جو مضر ہو او ہر ایسے انکسار کی ترغیب دیتے ہیں جو نافع ہو الی قولہ گنجوار ادر خرابی الخ آگے فرماتے ہیں کہ اگر ان اخلاق بد جاہ و اشتہار و ریا کا ازالہ نہ کر سکو تو خلوت اختیار کر و کہ اُس میں ظہور ان اخلاق کا کم ہو گا اور قبول و اشتہار خلق کا بالکلیہ تو شکار نہ ہو جاوے گا و ہذا معنی قولہ یرتانی کند الخ و قولہ زانکہ تو ہم لقمہ الخ۔ فقط ۹ جمادی الاخری ۱۳۵۵ھ

اطلاع۔ ابھی ان مضامین حل اشعار شتوی دفتر پنجم کا اور حصہ بھی تیار ہے لیکن پہلے تو ان مضامین کا مسودہ متفرق تحریرات کی رنگ میں تبھا پھر مؤلف نے اُسکو ایک رسالہ کی شکل میں کر کے اُن سب تحریرات کو مجتمع و مرتب کر کے المنصلح المعنوی محل بعض ابیات المثنوی سے مسمی کر دیا اب چونکہ اُس کا چھاپنا کلید شتوی کی جلدوں کے ساتھ تجویز کیا گیا ہے اس لئے اس صحیفہ میں درج ہونا ملتوی کیا گیا اور دوسرے مضامین کا سلسلہ جاری کیا گیا + نائب مدیر

ایک معزز عہدہ دانشنہ کا خط

(بعد القاب و آداب کے) اسکے (یعنی وقف علی الاولاد کے) بابت آپ اگر کوئی مضمون ٹھیک احکام شریعت کے موافق شائع فرمادیں تو مسلمانوں کو حق میں نفع کی بات ہے

اور اسی لئے مولانا مرحوم کے زمانہ میں ایک مدعی خیر خواہ قومی کی رائے اس وقف
 علی الاولاد کی ترجیح علی المیراث کے بارہ میں ایک رئیس نے بغرض تحقیق مولانا کی
 خدمت میں بھیجی تھی تو مولانا نے اس بناء خاص پر اس پر عمل کرنے کو حرام اور اس بناء
 کو کفر فرمایا تھا اب قریب زمانہ میں بھی جن لوگوں کا ذہن بعض محرکین کی اس منشاء کی
 طرف پہنچ گیا انہوں نے ایسی تحریرات پر دستخط نہیں کئے اور جن کی نظر محض اس کے
 مسئلہ شرعیہ ہونے پر مقتصر رہی انہوں نے دستخط کر دئے یہ گفتگو تو اس وقف کے
 متعلق تھی باقی خط سوال میں جو میعاد کے بارہ میں لکھا ہے اگر اہل اسلام ادب کے ساتھ
 حکام سے اسکے مرتفع کرنے کی درخواست کریں تو مصلحت ہے لیکن اس مضمون میں
 کاتب خط کا یہ خیال قابل ترمیم ہے کہ وہ حقوق کے لئے شریعت میں کوئی میعاد
 سمجھے ہوئے ہیں سو شریعت مطہرہ میں جو حق بہینہ یا اقرار یا نکول سے حاصل یہ کہ حجت
 شرعیہ سے ثابت ہو جاوے اُس میں کوئی میعاد نہیں اور بعض کتب میں جو پندرہ سال
 یا کم و بیش لکھ دیا ہے سوا اسکے یہ معنی نہیں کہ ثبوت کے بعد صرف انقضاء میعاد و مسقط
 حق ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ غالباً اتنی مدت کے بعد پورا ثبوت دشوار ہے ورنہ ثبوت
 کے بعد پھر احیاء حق کا یقینی ہے۔ اور مثل درخواست متعلق ار تفلع میعاد کے ایک اور
 درخواست بھی بہت ضروری ہے وہ یہ کہ بہت مسائل میں شرعاً حاکم مسلم کا فیصلہ
 شرط ہے جسکو قضاء قاضی سے تعبیر کیا جاتا ہے پھر کتاب القضاء میں اس قاضی کے
 شرائط میں سے اسلام کو کہا ہے گو اُس کا تقرر حکام غیر مسلم کی طرف سے ہو در مختار و
 ردالمحتار میں اس غموم کی تصریح ہے جیسے مفقود یعنی بے نشان شخص کی زوجہ کے نکاح
 اول کے فسخ میں یا اختیار بلوغ کی بناء پر فسخ کرنے میں اور بہت مسائل میں سوا اگر حکام
 سے یہ درخواست کی جاوے کہ وہ ہر ضلع یا ہر تحصیل میں علماء اہل اسلام کے مشورہ
 و انتخاب سے ایک عالم متدین و متیقظ بنام قاضی محض ایسے مقدمات کی سماعت کے
 لئے مقرر کر دیں اور اُس کی تنخواہ کا یہ انتظام کر دیا جاوے کہ مسلمان زمینداروں سے
 مالگزاری کے ساتھ مثل دوسرے ابواب مداویں و سڑک وغیرہ کے کچھ مختصر سی رقم

اضافہ کر کے اور وصول کر لی جاوے تو مسلمانوں کو ایسے معاملات میں بہت آسانی ہو جاوے
 ورنہ بعض مواقع پر تو تنگی پیش آتی ہے جیسے احقر نے زن مفقود میں ایک جگہ فتویٰ لکھا
 کہ بعد انقضاء میعاد مقرر عند الامام مالک کے حکام سے یہ درخواست کرو کہ وہ خاص اس
 مقدمہ کی سماعت کا اختیار کسی عالم کو دیدیں اور وہ عالم یہ کہہ دے کہ میری رائے میں وہ
 مفقود مر گیا ہے پھر اس کہنے کے بعد وہ عورت عدت و فاقہ کی پوری کر کے نکاح ثانی کر لے
 چنانچہ ان لوگوں نے پھر اطلاع دی کہ ہم نے حاکم ضلع سے کہا تھا انہوں نے جواب دیا
 کہ ہم مذہبی معاملات میں دخل نہیں دیتے تو دیکھئے کیسی تنگی پیش آئی اور بعض مواقع
 میں ظاہراً تو تنگی نہیں مگر شرعاً تنگی ہوتی ہے مثلاً اختیار بلوغ میں ایک حاکم غیر مسلم نے نکاح
 اول کے فسخ ہونے کا حکم دیکر نکاح ثانی کی اجازت دیدی تو ظاہراً کارروائی ہو گئی مگر شرعاً
 یہ کارروائی معتبر نہیں ہوتی یعنی اس سے وہ نکاح اول فسخ نہیں ہوا اور نکاح ثانی صحیح نہیں
 ہوا تو تمام عمر ناجائز ہمبستری کا گناہ زوجین کو رہا۔ اگر مثل کوشش مسئلہ وقف علی الاولاد
 کے آئیں بھی کوشش کریں تو یہ اس سے زیادہ ضروری ہے کیونکہ آئیں تو بہت سے
 بہت وقف علی الاولاد کا اسناد ہو جاتا ہے سو خود یہ وقف ہی ضروری نہیں تو کوئی
 جرح شرعی نہ تھا اور یہاں تو حرام و حلال کا قصہ ہے جو بہت ہی نازک ہے آئیں شرعی
 جرح ہے پھر وقف کی ضرورت علاوہ اس کے خفیہ ہونے کے تمام قوم کے لئے عام
 نہیں صرف اہل ثروت کے ساتھ مختص ہے اور اسکی ضرورت شدید بھی جیسا کہ مذکور
 ہوا پھر تمام قوم کو عام اس لئے اس کا اہتمام بہت زیادہ موجب ثواب ہوگا اور اس کا
 آسان طریق یہی ہے کہ اہل قلم اسکی مصالحت کو ظاہر کریں اور پھر درخواست لکھ کر اسپر
 کثرت سے دستخط کر اگر پیش کریں گورنمنٹ کی شفقت اور رعایا کی بھی خواہی سے امید
 ہے کہ وہ ضرور ایسے ضروری معروضہ پر توجہ فرما دیگی * ۱۹ ج ۲ ۱۳۳۵ھ

۵۴

الجواب

حديث نمبر (١) عن ابن عمر انه نظر يوماً الى الكعبة فقال ما اعظمك وما اعظم
 حرمتك والمؤمن اعظم حرمة عند الله تعالى منك اخو به الترمذى وحسنه
 (ص ٢٢ ج ٢ مطبوع مجتبائى) ورواه ابن ماجه برقم عن ابن عمر لفظه قال رايت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالكعبة ويقول ما اطيبك واطيب ريحك
 واعظم حرمتك والذي نفس محمد بيده لحرمة المؤمن اعظم عند الله حرمة
 منك الخ ص ٢٩٠ صح المطابع -

حديث نمبر (٢) عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت الجنة
 فرايت امرأة ابطلحة وسمعت خشفة امامى فاذا ابلا لى برواه مسلم (شكوة ص ٥٦)
 حديث نمبر (٣) عن جابر قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول اهتز
 العرش لموت سعد بن معاذ وفى رواية قال اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن
 معاذ وفى رواية قال اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ متفق عليه
 (شكوة ص ٥٦)

حديث نمبر (٤) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الجنة تشتاق المثلثة على وعملهم وسلمان رواه الترمذى (شكوة ص ٥٠)
 حديث نمبر (٥) عن انس قال قال ابو بكر لعمر بعد وفاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انطلق بنا الى امرايين نزرهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يزورهما الحديث رواه مسلم (شكوة ص ٥٢٠)

حديث نمبر (٦) عن جابر فى حديث طويل فلما راى (صلى الله عليه وسلم) ما
 يصنعون طاف حول اعظمها بيد ثلث مرات الحديث رواه البخارى
 (شكوة ص ٥٢٩)

حديث نمبر (٧) عن جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كنت بى
 قريش قلت فى ائمة نجل الله لى بيت المقدس الحديث متفق عليه (شكوة ص ٥٢٢)

وفي الملعات جاء في حديث ابن عباس فجي بالمسجد حتى وضع عند داس
عقيل وانا انظر اليه - بعد نقل ان احاديث کے جواباً عرض کرتا ہوں کہ سوال
میں معترض کے دو قول نقل کئے ہیں ایک یہ کہ یہ قلب موضوع ہے دوسرا یہ کہ یہ ممکن ہے
قول اول کی دلیل یہ بیان کی گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسکی تعظیم طواف سے
کی اور قول ثانی کی کوئی دلیل بیان نہیں کی سو قلب موضوع کا جواب حدیث (نمبر ۱)
سے ظاہر ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہر مومن کو افضل بتا رہے ہیں اور اول تو یہ امر مدرک
بالرائے نہیں اس لئے حکماً مرفوع ہوگا اور اگر اس سے قطع نظر بھی کیا جاوے تاہم کسی
صحابی سے اسپر کیے منقول نہیں پھر اسکی صحت میں کیا شک رہا پھر ابن ماجہ میں تو
اسکے رفع کی تصریح ہے اور سند بھی اچھی ہے اب کلام مذکور کی بھی حاجت نہیں ہی
رہ گیا طواف فرمانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اُس کا اور اُسکی تعظیم کرنا سو یہ ایک امر
تعبدی ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مساجد کا احترام فرماتے تھے تو کیا مساجد
کا آپ سے افضل واعظم ہونا لازم آگیا اسی طرح بیت معظم بھی آپ سے افضل نہ ہوگا پھر
جب آپ اُس سے افضل ہوئے اور پھر آپ نے اُس کا طواف کیا تو اس سے ثابت
ہو گیا کہ مفضول کا طواف افضل کر سکتا ہے سو اگر مومن بیت معظم سے مفضول بھی ہو
تب بھی افضل کا طواف کرنا مفضول کے لئے جائز ہوتا ہے جائیکہ مومن کا افضل ہونا
بھی ثابت ہو گیا پھر تو کچھ بھی استبعاد نہ رہا باقی یہ ظاہر ہے کہ یہ فضیلت جزئی ہے
اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ انسان کو جبت سجدہ بھی بنایا جاوے یا انسان کا کوئی
طواف کرنے لگے اور یہ سب اُس وقت ہے کہ طواف بطور تعظیم ہو اور اگر یہ طواف
لغوی ہو یعنی آمدورفت جو مقارب ہے زیارت کا تو وہ تو اپنے مفضول کے لئے بے تکلف
ہو سکتا ہے جیسا حدیث (نمبر ۵ و ۶) میں مصرح ہے - اور محض ایسے امور سے فضیلت
کا لزوم کیسے ضروری ہوگا جب کہ حدیث (نمبر ۲) میں تقدم بلال کا حضور صلی اللہ
علیہ وسلم پر منقول ہے اسی لئے اس تقدم کو شرح حدیث نے تقدم الخادم علی الخدم
سے مفسر کیا ہے پس ایسا ہی یہاں ممکن ہے نیز عرش جو کہ تجلی گاہ خاص حق ہے

اور اسکی صنعت میں کسی بشر کو دخل نہیں ظاہر ابیت معظم سے افضل ہے باوجود اس کے
 اسکی حرکت ایک اُمتی کے لئے حدیث (نمبر ۳) میں مذکور ہے سوا سی طرح اگر بیت معظم
 کسی مقبول اُمتی کے لئے حرکت کرے تو کیا استبعاد ہے نیز روح ابن حرکت کی اشتیاق
 ہے سو جنت جو کہ حق تعالیٰ کے تجلی خاص کا دار ہے حدیث (نمبر ۴) میں اُس کا مشتاق
 ہونا بعض امتیان مقبولین کی طرف وارد ہے تو کعبہ کا اشتیاق بھی کسی مقبول اُمتی
 کی طرف کیا مستبعد ہے پس ان حدیثوں سے خود زیارت و طواف کا استبعاد تو دفع
 ہو گیا جو کہ بحث نقلی تھی اب صرف یہ بحث عقلی باقی رہی کہ خانہ کعبہ اتنا بھاری جسم ہے یہ
 کیسے منتقل ہو سکتا ہے سوال تو ان شاء اللہ علیٰ کل شیء قدیر میں اس کا جواب عام
 موجود ہے دوسرے حدیث (نمبر ۵) کے ضمیمہ میں جواب خلاص بھی ہے جو خلاص
 کبریٰ جلد اول ص (۱۶۰) میں نقل کیا ہے تخریج احمد و ابن ابی شیبہ والنسائی والبرقانی
 والطبرانی و ابی نعیم بسند صحیح اور یہ سب گفتگو قول اول کے متعلق تھی رہا قول ثانی یا ممکن ہے
 سوا استفسار یہ ہے کہ آیا عقلاً ناممکن ہے یا شرعاً یا عادتاً اول کا استفسار ظاہر ہے اگر
 شوق ثانی ہے تو معترض کے ذمہ اس کا ثبوت ہے وانی لہ ذلک اور اگر شوق ثالث ہے
 تو مسلم ہے بلکہ مفید ہے کیونکہ کرامت ایسے ہی واقعہ میں ہے جو عادتاً ممتنع ہو ورنہ کرامت
 نہوگی۔ اب ایک شبہ باقی ہے وہ یہ کہ جس اسکی مکنز ہے کیونکہ تاریخ میں کہیں مقول
 نہیں کہ کعبہ اپنی جگہ سے غائب ہوا ہو نہوایسا ہی شبہ حدیث سابع کے ضمیمہ میں ہوتا
 ہے سو جو اُس کا جواب ہے وہی اس کا جواب ہے اور وہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اُس
 وقت اتفاق سے کعبہ کا دیکھنے والا کوئی نہو۔ اذا اراد اللہ تعالیٰ شیئاً ھیأ
 اسبابہ اور یہ اُس وقت ہے جب یہی جسم منتقل ہوا ہو ورنہ اقرب یہ ہے کہ کعبہ کی
 حقیقت مثالیہ اس حکم کا محکوم علیہ ہے جس طرح حدیث (نمبر ۲) میں آپنے بلال کی مثال
 کو دیکھا تھا ورنہ بلال یقیناً اُس وقت زمین پر تھے اب صرف ایک عامیہ شبہ رہا کہ اس کی
 سند جب تک حسب شرائط محدثین صحیح نہو اس کا قائل ہونا درست نہیں سوا اس کا
 جواب یہ ہے کہ خود محدثین نے غیر احکام کی احادیث میں سند کے متعلق ایسی تنقید نہیں

کی یہ تو اس سے بھی کم ہے یہاں صرف اتنا کافی ہے کہ راوی ظاہراً ثقہ ہو اور اس واقعہ کا کوئی مکتب نہ ہو۔ اس تقریر سے اس کا جواب بھی بکل آیا جو سوال میں ہے کہ اگر قرآن و حدیث سے مدلل کیا جاوے الخ وہ جواب یہ ہے کہ اگر مدلل کرنے سے یہ مراد ہے کہ بعینہ وہی واقعہ یا اس کا نظیر قرآن و حدیث میں ہو تب تو اس کے ضروری ہونے کی دلیل ہم قرآن و حدیث ہی سے مانگتے ہیں نیز ائمہ محدثین کی کرامات کو کیا اس طرح ثابت کیا جاسکتا ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ جن اصول پر وہ مبنی ہے وہ قرآن و حدیث کے خلاف نہ ہوں تو بحمد اللہ تعالیٰ یہ امر حاصل ہے تنبیہ یہ سب اصلاح متقی غلو فی الانکار کی باقی جو غالی فی الاشباہ ہیں علماً یا علماً ان کی اصلاح بھی واجب ہے واللہ اعلم۔ ۸۔ رجب ۱۳۵۵ھ۔

سوال۔ نماز سنت فجر مکان میں پڑھ کر مسجد میں نماز فرض فجر کے لئے جاتا ہوں اس وقت نماز تہیۃ المسجد پڑھ سکتا ہوں یا نہیں؟
جواب۔ اس وقت نہ تہیۃ الوضوء ہے نہ تہیۃ المسجد ہے نیز ان سنتوں کا مسجد میں پڑھنا افضل ہے بلکہ جمیع مسنن مکرہ کا تاکہ اتہام یا شبہ باہل بدعت سے محفوظ رہے جو کہ تارکین ان مسنن کے ہیں۔ ۱۰۔ رجب ۱۳۵۵ھ۔

سوال۔ سورہ حج میں دو سجدہ میں سجدہ اولیٰ کو خفیہ کرتے ہیں اور سجدہ ثانی کو نہیں کرتے ہیں چنانچہ کمترین بھی سجدہ اولیٰ کا سجدہ کرتا ہے ایک صاحب فرماتے ہیں دونوں سجدہ کرنا چاہئے لہذا اسکی بابت جیسا ارشاد ہو دونوں سجدے کروں یا صرف سجدہ اولیٰ کروں

جواب۔ خفیہ کے نزدیک سجدہ اولیٰ واجب ہے اور دوسرا سجدہ ثابت نہیں لیکن خفیہ نے یہ کلیہ لکھا ہے کہ مسائل اختلافیہ میں اختلاف کی مراعاة افضل ہے بشرطیکہ اپنے مذہب کے مکروہ کا ارتکاب لازم نہ آئے سو اس قاعدہ کی بناء پر نماز کے خارج تو دوسرے سجدہ کا کر لیتا بھی بہتر ہوگا البتہ نماز کے اندر چونکہ سجدہ زائدہ بغیر سبب خلاف موضوع صلوٰۃ ہی اس لئے نماز کے اندر کیا جاوے البتہ ایک خاص طریق سے کر لیا جاوے تو اس مکروہ کے ارتکاب سے بھی محفوظ رہے گا اور وہ طریق یہ کہ سجدہ ثانیہ کی آیت پڑھ کر فوراً رکوع

بعد صلوٰۃ
تہیۃ الوضوء
تہیۃ المسجد
۱۰۲

تحقیق سجدہ ثانیہ سورہ حج عند الخفیف

میں چلا جاوے تو سجدہ صلوٰۃ میں یہ سجدہ بھی ادا ہو جاوے گا۔ تاریخ بالا۔

سوال۔ مجھ کو اس میں شبہ ہو گیا ہے وہ یہ کہ نا جائز جھاڑ پھونک یا کہ جائز جھاڑ پھونک جیسا کہ اکثر دستور ہے کہ قرآن شریف کی آیت سے جھاڑ پھونک کرتے ہیں اور میں مطلق نہیں کرتا تو یہ خیال میرا خراب تو نہیں ہے اور کلام الہی کو کلام الہی جانتا ہوں اس سبب سے حضور کو تحریک کیا کہ میرا عقیدہ خراب تو نہیں ہے۔

جواب۔ جائز تو ہے مگر افضل یہی ہے کہ نکلیا جاوے آپ کا عقیدہ ٹھیک ہے۔

۱۲۔ رجب ۱۳۳۵ھ ہجری۔

سوال۔ اور یہ بات بھی سنی گئی ہے کہ گھوڑے میں اور مکان میں نحوست ہوتی ہے یعنی وہ مکان خراب ہے جو کہ تکونا ہو منحوس ہوتا ہے تو کیا ایسے مکان کی بابت منحوس ہونے کے خیال سے اُسکو چھوڑ دینا جائز ہے۔

جواب۔ یہ اعتقاد باطل ہے۔ تاریخ بالا۔

سوال۔ اکثر مسجدوں میں نماز کا وقت مقرر نہیں جب چار آدمی ہوئے جماعت ہو گئی اگر دیر سے جاوے تو جماعت نہیں ملتی اور اگر پہلے چلا جاوے تو بیٹھے بیٹھے تھکن سی معلوم ہوتی ہے تو اس بیٹھنے میں جو اپنا وظیفہ پڑھے جو بعد نماز پڑھا کرتا ہے تو کیا نہیں ہو سکتا۔

جواب۔ ہو سکتا ہے۔ تاریخ بالا۔

سوال۔ اکثر لوگ مسجد میں نیاز کے واسطے کچھ شیرینی وغیرہ لار کھتے ہیں مثل گیارہویں وغیرہ کے اور نیاز کے واسطے کہتے ہیں کہ دید و تواب ایسے موقعہ پر کیا کرنا چاہئے نیاز دیدے یا صاف جواب دیدے۔

جواب۔ یوں کہہ دے کہ ہم کو نیاز دینا نہیں آتا۔ تاریخ بالا۔

سوال۔ آنجناب کی کتاب بہشتی زیور حصہ اول صفحہ ۲۱ میں خطوط کے القاب کا مضمون اس طرح واقع ہوا ہے بڑوں کے القاب اور آداب والد کے نام۔ جناب والد صاحب قبلہ و کعبہ فرزندان مخدوم و مطاع کمتر نیان الی آخرہ۔ ایضا جناب والد صاحب

حفظ و اباحتہ

افضلیت ترک تہیہ

عقائد

نقی شوم اسپ خانہ وغیرہ

شیشہ

تقدیم اور ادا بعد الصلوٰۃ جملہ

شیشہ

دفع و زواست فائز و جلیل

حفظ و اباحتہ

دفع تراغ و دربان بہشتی زیور و فتاویٰ شیشہ دفع و زواست فائز و جلیل و بابہ جن آداب القاب الوہب علی برط

قبلہ کو نہیں و کعبہ دارین الی آخرہ۔ ایضاً قبلہ و کعبہ فرزندان الی آخرہ۔ اور حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم صفحہ ۷۹ میں یوں تحریر فرماتے ہیں۔
استفتاء۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں تفصیل
معہ حوالہ کتب ارقام فرما کر عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہوں۔ سوال اول۔ قبلہ و
کعبہ یا قبلہ دارین و کعبہ کو نہیں یا قبلہ دینی کعبہ دنیوی یا قبلہ آمال و حاجات یا قبلہ مراد
یا قبلہ صوری و کعبہ معنوی یا دیگر مثل ان الفاظ کے القاب آداب میں والد یا عموی کو
یا اخوی گویا اور کسی کو تحریر کرنے جائز ہیں یا نہیں حرام یا غیر حرام مکروہ ہے تحریمی یا
تنزیہی مع عبارت و دلائل تفصیلی ارقام فرماویں۔ الجواب۔ ایسے کلمات مدح کے
کسی کی نسبت کہنا اور لکھنے مکروہ تحریمی ہیں۔ لقولہ علیہ السلام لا تطرونی الحدیث
جب زیادہ حدشان نبوی سے کلمات آپ کے واسطے ممنوع ہوں تو کسی دوسرے
کے واسطے کس طرح درست ہو سکتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم لہذا رفع اشتباہ کی
بنیاد پر عرض ہے کہ ظاہر اہر دو عبارت میں تخالف و تضاد جو معلوم ہوتا ہے اس کے
رفع کی کیا توجیہ ہے؟

۱۰۶

الجواب۔ اگر مجاز کا ارادہ کیا جاوے تو تخالف نہیں ہے لیکن ظاہری تخالف
جس شخص کے خیال میں ہوا سکواس حالت میں فتاویٰ رشیدیہ پر عمل احوط ہے۔
۸۔ شعبان ۱۳۳۵ھ

سوال۔ ہندہ کا خالد سے نکاح ہوا خالد ہندہ کو بے طرح بلکہ طرح طرح کی تکلیفیں دیتا
ہے جس سے ہندہ کو زندگی و بال ہو رہی ہے خالد سے مطالبہ طلاق کرتی ہے تو طلاق
نہیں دیتا اور حسن معاشرت چاہتی ہے تو وہ بھی نہیں کرتا جب گفتگو ہوتی ہے تو کہتا ہے
کہ اپنا مہر لیکر باپ کے یہاں جا کر رہو مگر میں طلاق نہ دوں گا اور نہ کبھی تیرے پاس چھٹکوں گا
گو ہندہ یہاں بھی کا لعلقہ ہے میاں بیوی کا معاملہ بالکل نہیں چونکہ چند عورتوں نے
اس قسم کے خاوندوں کی طرف سے بدعنوانییں دیکھ کر ایسا کیا ہے کہ بعض عیسائی
ہو گئیں اور بعض ہندو ہو گئیں

(بانی آئندہ)

جواز پر حاکم بر تملیق بحالت اضار زوج
فضل

سوال۔ اس زمانہ کے انگریزی خواں لوگ جو پاٹوں سے گیند مارتے ہیں جس کو انگریزی میں فوٹ بول کہا جاتا ہے یہ جائز ہے یا نہ۔

الجواب۔ فی مشکوٰۃ ص ۳۳۸ عن علیؑ قال کانت ابید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوس عن بیدہ فرای رجلاً بیدۃ قوس فارسیۃ قال ما ہذہ القوس علیکم بھذہ واشباہہا الحدیث رواہ ابن ماجہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طرق ورزش میں بھی تشبہ باہل باطل ممنوع ہے جب کہ دوسرے طرق ورزش کے اس محذور سے خالی پائے جاویں اور یہاں دوسرے طرق نافع بھی موجود نہیں لہذا یہ عمل ممنوع ہوگا اور اسمیں غالباً جواہل و عارت اور دین سے آزاد لوگوں سے جو اختلاط ہوتا ہے وہ خود بھی مستقلاً وجہ منع کی ہے۔ ۱۲۔ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۵ھ

سوال۔ قرآن شریف جسکے ایک ہی صفحہ میں کلام پاک عربی تحریر میں ہوا اور اسکے ترجمہ انگریزی۔ اردو یا صرف انگریزی ترجمہ اور انگریزی میں تفسیر ہو کر کھنا اور پڑھنا اور چھاپنا درست ہے یا نہیں۔

یہاں سے یہ جواب گیا
عبارت سوال سے صورت اسکی ذہن میں نہیں آئی اسکا ایک صفحہ نقل کر اگر بھیجے۔
پھر سائل نے نمونہ بھیجا۔ جسکا یہ نقشہ ہے۔

قرآن شریف

ترجمہ انگریزی

تفسیر انگریزی

یہاں سے یہ جواب لکھا گیا

الجواب۔ اس طرز میں تشبہ ہے غیر اہل اسلام کے ساتھ کیونکہ یہ اُن ہی کا ایجاد اور اُن ہی میں شائع ہے اور اہل اسلام میں اس کا ایسا شیوع نہیں ہوا کہ غیر اہل اسلام کے ساتھ اسمیں معنی اختصاص کے نہ رہے ہوں اس لئے منع کیا جاوے گا دوسرے اس مہیت میں صورت معارضہ و تقابل و موازنہ کی سی ہے چنانچہ جن مضامین میں تقابل و توازن دکھلایا جاتا ہے وہ اسی مہیت میں لکھے جاتے ہیں اور یہ امر

مشاہد ہے اور معارضہ قرآن کا جیسا مذموم ہے اسکی صورت سوہمہ بھی مذموم ہے باقی ان اجزا کا جمع کرنا اس ہیئت سے بھی ہو سکتا ہے۔

قرآن شریف

ترجمہ

تفسیر

واللہ اعلم۔ ۲۵ رجب ۱۳۳۵ھ

سوال۔ میرے سے قرضہ جنگ میں دو سو روپیہ کی طلبی ہے ایک بقال نے یہاں یہ کر رکھا ہے کہ بیس روپیہ فی صدی لیکر دینے والے کی طرف سے روپیہ سرکاری میں داخل کر دیتا ہے اور وہاں سے خود ہی وصول کر لے گا یعنی سرکاری دستاویز اپنے نام کی لیتا ہے اسکی بابت کیا حکم ہے یہ عقد کر کے اس سے روپیہ داخل کرادوں تو کوئی حرج تو نہیں۔

جواب۔ یہ عقد ایک تاویل سے آپ کے لئے جائز ہے۔ وذلك التأويل ان هذا الدفع وان كان ربواً صريحاً لكنه رشوة معنی ویجوز دفعها للتوفی عن مثل هذا الاستقراض الذی هو الزاماً لا یلزم وإیجاب للتبرع۔ ۳ شعبان ۱۳۳۵ھ

سوال۔ کسی نادر الوجود جانور کو پر وہ میں رکھ کر لوگوں کو ایک دو پیسہ لیکر دکھانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب۔ فی الدلّ المختلک لا تصح اجرة الدار لیجنزها ولا برکیها ولا ایضاً لاجل ان یربطها علی باب داره لیراها الناس فیقال له فیس الی قوله لما قد منّا ان هذه منفعة غیر مقصودة من العین وإذا فسدت فلا اجل لخص ۲۲ باب ما یجوز من الاجرة اس روایت کی بناء پر صورت مسئلہ میں پیسے لینا جائز نہیں الا ان یقصد اجرة ذاک البیت لتلك الساعة لدخولها وهو بعید عما تری۔ ۱۲ شعبان ۱۳۳۵ھ

باقی آئندہ

۴۲

فیس گرفتن برنظارہ جانور عجیب

سائل۔ وجہ خامس عن بشر انه سمع ابن عمر يقول ان رفعكم ايدىكم في الصلوة
لبدعة والله ما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا يعني باصبعه رواه
ابن ابي شيبة اس اثر سے معلوم ہوا کہ اشارہ فی الصلوة قائم مقام رفع یدین کے
ہے اور ظاہر ہے کہ رفع یدین مع بسطهما سوال کے لئے موضوع ہے نہ کہ تہلیل کے لئے
کہ عادتہ سائل مسئل عنہ کی طرف ہاتھ پھیلا کر مانگتا ہے اور شریعت نے بھی اسے آداب
دعا میں شمار کیا ہے پس رفع یدین کا محل سوال ہی ہوگا جس سے لازم آئیگا کہ اُسکے
نائب مناب (اشارہ بالسبابہ) کا محل بھی سوال یعنی دعاء آنر صلوٰۃ ہی ہو یہ اور بات
ہے کہ تہلیل مقدمہ دعاء کا ہو کر کالجزد ہو جانے کی وجہ سے وہ بھی محلی رفع یدین میں
داخل ہو گئی اور اُسکے واسطہ سے محل میں اُسکے نائب کبھی داخل ہو گئی اس لئے
ابتداء تہلیل ہی سے حکم اشارہ ہوا علاوہ ازیں اشارہ میں جہت تیابۃ لرفع الیدین کے ساتھ
ایک دوسری جہت اشارۃ (فعلیہ) الی التوحید والاخلاص کی بھی تھی کہ یہی نے
روایت کی ان النبی کان یشير بها التوحيد اور ابن تیمی سے مروی ہے سئل عن رجل
عن تحريك الرجل اصبعه في الصلوة قال ذلك الاخلاص لهذا ابتداء تہلیل ہی
سے حکم ہوا کہ ادب دعا ادا ہونے کے ساتھ ایک دوسری غایت یعنی اشارہ الی التوحید
والاخلاص بھی حاصل ہو کر قول وفعل میں مطابقت ہو جائے پھر لطف یہ کہ ان مقصدوں
کے ساتھ اور فوائد بھی مثل انقطاع طمع شیطان لا ضلالہ العبد والقاء فی الشکر و رفع
سہو وقع شیطان و تخويف شیطان بھی مترتب ہوتے ہیں کہ وارد ہوا لھی ای الاشارة
اشد علی الشیطان من الحديد رواہ البیہقی اور وارد ہوا لھی مذبة الشیطان
لا یلہوا حدکومآدام یشير باصبعه اور وارد ہوا تحريك الاصابع فی الصلوة
مذبة الشیطان رواہ البیہقی الحاصل اشارہ بالمسبحہ قائم مقام رفع یدین للدعاء
ہونے کی وجہ سے آخر سلام تک باقی رہے گا۔

محیط۔ ابن عمر کا قول اس میں صریح نہیں یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ حرکت رفع یدین
ہدیت صلوٰۃ کے منافی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں اتنی حرکت سے زیادہ

ثابت نہیں پھر خواہ یہ حرکت کسی موقع پر ہو اُس سے روایت ساکت ہے اور دوسری روایات میں ہیں کہ تشہد کے وقت تھی باقی احادیث مذکورہ وجہ ہذا کو اگر ثابت بھی ہوں مآخذ میں سے کوئی نہیں اور حدیث اخیر کو تو ابن حجر نے ضعیف بھی کہا ہے کمافی المرقاة جلد اول ص ۵۵۹۔ اور سائل نے جو تہلیل کو مقدمہ دعائے آخر صلوٰۃ ہونے کا سبب محل اشارہ ٹھہرایا ہے اگر یہ امر صحیح ہو تا تو قعدہ اولیٰ میں اشارہ نہوتا کہ وہاں تہلیل مقدمہ دعا نہیں ہے وہو کماتری دوسرے دعائے آخر صلوٰۃ مؤکد نہیں تو لازم آتا ہے کہ اسکے ترک پر اشارہ عبت ہو وہو کماتری *۔

سائل۔ وجہ ہذا دس جبکہ حدیث صحیحہ کثیرہ و آثار صحابہ سے سنیت اشارہ ثابت ہوئی اور اسکے مقابلہ میں کوئی حدیث یا اثر صحیح کیا ضعیف بھی ایسا نہیں پایا گیا جو سنیت اشارہ کی رافع ہو تو قیاس جلی یوں چاہتا ہے کہ سنیت اشارہ آخر قعدہ تک یوں ہی مستمر باقی رہے کہ اصول کا مسئلہ ہے شئی اپنی حالت سابقہ پر باقی رہتی ہے تا وقتیکہ کوئی امر مغیر نہ پایا جاوے پس حکم سنیت اشارہ آخر قعدہ تک مستمر باقی رہے گا۔

مجبب۔ یہاں مغیر نہ پایا جانا یقینی نہیں طبقہ ثالثہ کا فتویٰ دلیل ظنی ہے وجود مغیر کی دوسرے ایک قیاس اس کا معارض بھی ہے وہ یہ کہ اصل عدم اشارہ ہے اور اشارہ للمعارض ہے پس ارتفاع عارض سے اشارہ مرتفع ہو جاوے گا جیسا رفع یدین کہ اصل نماز میں اُس کا عدم ہے مگر عارض انتقال سے اُس کا تحقق ہوتا ہے پھر اُس کے ارتفاع سے وہ رفع بھی مبدل بوضع یا ارسال ہو جاوے گا ورنہ سائل کے قیاس کا مقتضی یہ ہے کہ مثلاً وتر کی رکعت ثالثہ میں جو بعد قرأت کے رفع یدین کیا جاتا ہے اور اُس کے بعد وضع یا ارسال روایات میں منقول نہیں تو چاہئے کہ وہی ہیئت رفع کی رکوع کے وقت تک مستمر رکھے اور قنوت اُسی ہیئت رفع کی حالت میں پڑھا جاوے

فافهم: البتہ اس قیاس سے تزئین میں استمرار ہیئت عقد میں کام لیا ہے ولشیدو بالمسحۃ رافعاً لها عند النفی وواضعاً لها عند الاثبات ودریستم علی ذلک لانه ثبت العقد عند الاثبات بل خلاف ولو یوجب الامر بغیرہ فالاصل بقاء الشئی

علی ما هو علیہ واستصحابہ الی آخر الامر و قالہ الیہ ہذا ص (۷۱) اور اس
قیاس کا کوئی معارض بھی نہیں بلکہ ترمذی کی حدیث اسکی موید ہے پس استمرار عقید میں
اس قیاس پر عمل ہوگا۔

سائل۔ وجہ سابع ایسے ہی جبکہ ہمارے ائمہ ثلاثہ ابو حنیفہ۔ صاحبین رحمہم اللہ سے
حکم سنیتہ اشارہ بروایت معتبرہ ثابت ہو گیا اور اُسکے مقابلہ میں کوئی رافع نہیں پایا گیا
تو حکم سنیتہ اشارہ بنا بر مذہب ائمہ کے بھی آخر تک باقی رہے گا۔

محبیب۔ فیہ ما قدم فی الجواب عن الوجہ السابق
التماس۔ ۱۔ تزئین العبارة اگر وہاں ہو تو تکلیف فرما کر یہاں عاریۃ بھیج دیجئے
اُس کا مطالعہ ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ۲۔ یہاں کتابیں نہیں ہیں مجبور وایت مذکور
وجہ اول سے کچھ تردد ہو گیا اگر وہاں حضرات سے سبب اجزاء کی تحقیق کر کے اخیر بات
طے کر لی جاوے میں اُس کا اتباع کر دوں گا۔ ۱۶۔ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ

فصل ششم در تحقیق اجرة النکاح

سوال۔ بحضور فیض گنجور مولانا صاحب مدظلہ۔ تسلیم۔ تحقیق حضور در بارہ اجرة
نکاح خوانی در فتاویٰ امدادیہ و علیحدہ سالہ دیدہ شد۔ چونکہ حضور حکیم الامتہ اند و تمام
مخلوق سیماطائف علماء و ملایاں درین امر مبتلا اند از اول وقت حکام اسلام در دیار
ہند تا حال لہذا تاویل صحت آن ضروری است۔ علامہ شافعی در بارہ مسئلہ شرب
دخان در تنقیح فتاویٰ حامدیہ فرمودہ۔ مع ان فی الافتاء مجملہ دفع الحج عن
المسلیہ فان اکثرہم مبتلون بتناولہ ۱۲ و نیز حضور والا در حوادث الفتاویٰ
۱۳۳۱ھ ص ۱۱۳ در مسئلہ تحقیق عدم تعین عمل واجرت در استیجار عمال مزارعین
فرمودند۔ بوجہ ابتلاء عام کے اس عقد کو اس تاویل سے جائز کہا جاوے ۱۳ بغرض
خلاص عوام نہایت بعید تاویل اختیار فرمودند۔ در مانحن فیہ ضرور بالضرور نظر ثانی
فرمایند۔ و مخلوق را از ورطہ ضلالت و اکل حرام خلاص دہند۔ و رتبہ امر نہایت صعب است

فصل ششم در تحقیق اجرة النکاح

وجود حضور رحمت است برائے امت مرحومہ - بہ برکت حاجی الحرمین شریفین علیہ الرحمۃ
والغفران ضرور دریں مسئلہ خوض اتم و نظر ثانی بغور فرمایند - برائے دفع تکلیف حضور
تمام مالہ و ما علیہ و روایات جواز و فتاویٰ علماء کرام بندہ در گاہ حاضر خدمت میگذارد -
جناب تفتق نظر فرمودہ بواسطی اطلاع فرمائند ٹکٹ - را بلاغ است - ملا لیاں و افسر اوشا
مسمی بہ قاضی گرد اور ایں اجرت بدلہ عمل خود میگیرند و صورت مسئلہ در سوال و جواب
علماء مستشار العلماء مفصل است ملاحظہ فرمائند - بدلہ اجازت و وجاہت نمی باشد و نہ در ما
نخن فیہ متصور است تا کہ روایت مولوی محمد اسحاق دہلوی کہ در امداد الفتاویٰ استدلالات
فرمودہ اند سند ایں امر شود - بلکہ حکام وقت ایں رقم کہ بموجب دستور قدیم وصول
می شد ۳ حصہ ازاں تیار را بدلہ کار او مقرر کرده اند و چہارم حصہ افسر بر تال کنندہ مسمی
قاضی را بدلہ کار او مقرر کرده اند تفصیل کار ہر دو در سوال جواب مستشار العلماء موجود است
خلاصہ (المعرض آنکہ) ضرورت تمام امور رہائی غرق مقدم است - زیادہ حداثہ

۲۹ - جمادی الاول ۱۳۳۵ھ

نقل جواب مسئلہ اجرة نکاح از دفتر انجمن مستشار العلماء لاہور مورخہ ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ
سوال - چہ می فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ دریں دیار
از قدیم قبل از حکومت ہذا عرف بلا تکلیف جاری است کہ در ہر قریہ و محلہ یک ملا نکاح خواں
مقرر است مردان بر تقرر اور رضی اند و اورا عوض ذباب و ایاب جلسہ نکاح و تلقین
تجدید شرائط ایمان و طرائق ایجاب و قبول و اندراج رجستر مبلغ عہدہ یکم و بیش رقم
نکاح خوانی میدہند در حکومت ہذا از جانب سرکار عالی بر سر تمام ملا لیاں تحصیل یک افسر
باسم قاضی مقرر است آن قاضی تمام ملا لیاں در طرائق اندراج رجستر و نقشہ و ہدایات
شرعی در بارہ نکاح و طلاق تحریر و تقریر تلقین میکنند و اصلاح رجستر اوشاں می کنند و نزد
ہر ملا دورہ برائے اصلاح اوشاں میکنند تا کہ کدام غیر شرعی امر ارتکاب نکنند - عوض ایں
خدمت برائے قاضی از ہر ملا از ہر نکاح خوانی چہارم حصہ یا فی نکاح ۴ مقرر است -

(باقی آئندہ)

اب بعض وہ افراد اختلال حفظ مراتب کے بیان ہوتے ہیں جو عورتوں کی طرف نسبت کئے جاسکتے ہیں۔ جب دلائل و واقعات میں غور کیا جاوے گا تو یہ بات تسلیم کرنی پڑے گی کہ گومردوں کی طرف سے بھی کچھ افراد اختلال حفظ مراتب کے ضرور پائے جاتے ہیں جیسا کہ بیان ہوا لیکن اس کا زیادہ حصہ عورتوں کی طرف سے پایا جاتا ہے جس کا بڑا سبب کمی فہم اور کجی فہم ہے یہ بات عورتوں میں طبعی ہے لیکن نہ اس درجہ میں کہ عورتوں کو اس کی وجہ سے معذور سمجھا جائے کیونکہ اس قدر عقل حق تعالیٰ نے ہر فرد انسان کو دی ہے جس سے وہ بُرے بھلے کو پہچان سکے اور یہی مدار تکلیف کا پہلا ایسا حکم ہے کہنا اسی بات پر موقوف ہے کہ اُسکو اتنا سمجھنے والا مان لیا جائے کہ بھلے بُرے میں تمیز کر سکتا ہے از خود نہ سہی بتلانے سے تو سمجھ لے اتنی سمجھ عورتوں میں بھی موجود ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ اِمْرُاسٍ نَبْتَلِيْهِ فَيَحْكُمُ نَاكَ سَمِيْعًا كَبِيْرًا تَرْجِمَہ۔ ہم نے انسان کو پیدا کیا تاکہ اُس کا امتحان کریں لہذا ہم نے اُسکو سننے والا اور دیکھنے والا بنا دیا معلوم ہوا کہ اتنی سمجھ تو حمد ہر انسان میں ہے خواہ مرد ہو یا عورت جس سے وہ بھلے بُرے کو سمجھ کر قابل امتحان ہو سکے اسی کے لئے دوسرا لفظ ہے کہ وہ مکلف کہا جاسکے جب عورتیں بھی مکلف ہیں تو لامحالہ اُن میں بھی اتنی سمجھ ضرور ہے کہ نیک و بد کو سمجھ سکیں ہاں یہ مسلم سہی کہ مردوں کے برابر سمجھ نہیں مردانی اور زنانی سمجھ میں دو طرح کا فرق ہے کئی کا اور کئی کا نہ عورتیں مردوں کی برابر سمجھدار ہیں نہ اُن کی طرح فہم سلیم رکھتی ہیں لیکن اتنی سمجھ ضرور رکھتی ہیں کہ بتلانے سے نیک و بد کو جان لیں اور بلفظ دیگر عورتوں میں یہ قابلیت ضرور ہے کہ تعلیم سے بقدر ضرورت اُنکی اصلاح ہو سکے یہ لفظ آجکل بالکل متفق الیہ ہے بلکہ بناء زمان نے اس میں اتنی زیادتی کی ہے جسکو ہم غلو کے مرتبہ میں داخل کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ کوئی کام ایسا نہیں جو مرد کر سکیں اور عورتیں نہ کر سکیں یہاں اس بحث کو طول دینا منظور نہیں اسکی نسبت صرف یہ کہنا کافی ہے کہ آج تک کسی قوم نے سیاسی امور میں اور انتظامی امور میں عورتوں کو مرد کی برابر حق نہیں دیئے یہ اس بات کی بدیہی

دلیل ہے کہ عورتوں کا مرتبہ مردوں سے کم ہونا تمام عالم کا متفق علیہ مسئلہ ہے یہاں ہلکے
بتلانا یہ ہے کہ عورتوں کی کمی فہم اور کچی فہم مان لینے کے بعد بھی اُن کے مناسب حال
اصلاح کس طرح ہو سکتی ہے اس تقریر سے ظاہر ہو گیا ہوگا کہ عورتوں کی طبیعت میں کچی
فہم اور کمی فہم سہی مگر حق بات کے سمجھ لینے کی قابلیت بقدر ضرورت ضرور ہے اور اسکے
یہ معنی ہیں کہ خود تو وہ بہت سے امور کے صحیح ادراک سے قاصر ہیں لیکن بتلانے سے
سمجھ سکتی ہیں بتلانے کا دوسرے لفظ میں ترجمہ تعلیم ہے حامل یہ ہوا کہ تعلیم سے عورتوں
کو بقدر ضرورت ضرور نفع ہو سکتا ہے اور جو مفسد عدم تعلیم پر مبنی ہیں وہ تعلیم سے
مرتفع ہو سکتے ہیں اختلال حفظ مراتب ایک بڑا مفدہ ہے جس پر تمام مفسد خانہ داروں
کی بناء ہے وہ تعلیم سے مرتفع ہو سکتا ہے اسمیں کوئی شبہ باقی نہیں اب صرف یہ
کلام باقی رہتا ہے کہ وہ تعلیم کونسی ہے جس سے یہ بات حاصل ہو کہا جاسکتا ہے کہ
ہر قسم کی تعلیم کو اسمیں کچھ نہ کچھ دخل ہے چنانچہ یہ بات عام طور سے زبانوں پر ہے
کہ عورتوں کو تعلیم کی سخت ضرورت ہے اور مشاہدہ بھی ہے کہ تعلیم یافتہ عورت خواہ
اُس نے کسی قسم کی تعلیم پائی ہو بالکل جاہل عورتوں سے ضرور مہذب ہوتی ہے۔
اسی بناء پر آج کل تعلیم نسوان کا اس قدر چرچا ہوا ہے کہ محتاج بیان نہیں اور عورتوں
نے اسمیں ایسا قدم رکھا ہے کہ مردوں سے بھی آگے نکلنا چاہتی ہیں اور مردوں کے
ذہن میں بھی بیضمون عام طور سے آگیا ہے کہ تعلیم ضرور ہونی چاہئے اور اُسکے عمدہ
نتائج اور فوائد کو پیش کر کے پرانے خیال کے لوگوں کو اکثر آدمی گڑ بڑا لیتے ہیں صاحبو
اسمیں ایک ذرا سا چور باقی ہے وہ یہ ہے کہ کسی کام کے فوائد پیش کر کے اُس کا مطلقاً
اچھا ہونا ثابت کرنا صحیح نہیں ورنہ دنیا میں کوئی کام بھی ایسا نکلنا مشکل ہے جس میں
کوئی فائدہ نہ ہو۔ مثلاً چوری ڈاکہ رہزنی کیا انکی نسبت کوئی کہہ سکتا ہے کہ ان میں فائدہ
نہیں اگر کچھ فائدہ نہیں ہے تو کوئی انسان ان کا ارتکاب کیوں کرتا ہے کیا کوئی اپنے
نقصان کا کام بھی کرنا گوارا کیا کرتا ہے تحقیق یہ ہے کہ مطلق نفع پر کسی کام کے خیر و
شر ہونے کی بناء رکھنا صحیح نہیں کیونکہ کوئی کام نفع و نقصان سے خالی نہیں بلکہ

نفع و نقصان میں سے جس پر بناء رکھی جاتی ہے وہ جزو غالب ہے جس کام میں نفع غالب ہو
 اسکو خیر کہہ سکتے ہیں اور جب میں نقصان غالب ہو اسکو شر کہنا ضرور ہے اسکی ایک مثال
 دیجاتی ہے جس سے مسئلہ بالکل براهت کے ساتھ سمجھ میں آجائیگا وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ
 نے سیکڑوں دوائیں پیدا کی ہیں اور قسم قسم کے نفع ان میں رکھے ہیں کوئی بھی دوا ایسی
 نہیں ثابت کی جاسکتی جس میں کوئی نفع نہ ہو اگر کوئی ناواقف وجود نفع پر بناء کر کے دوا
 کا استعمال شروع کر دے تو اسکو اس اپنے فتویٰ کے بموجب شکھیا کے کھانے میں بھی
 پاک نہوگا پھر اگر اس شخص کو منع کیا جائے تو وہ جواب دے سکتا ہے کہ میں نے کچھ کام
 نفع کے لئے کئے جاتے ہیں اور نفع شکھیا میں بھی ہے تو مجھکو منع کرنے کا کسی کو کیا
 حق ہے اس کا جواب وہ لوگ کیا دے سکتے ہیں جو مطلق نفع کو بغیر ہونے کا ٹھہراتے
 ہیں اس مغالطہ کا حل یہی ہے اور کوئی محقق اس شخص کو اگر سمجھا سکتا ہے تو اسی طرح
 کہ صرف نفع کو دیکھنا نہیں چاہئے بلکہ ہر دوا میں نقصان بھی ہے نقصان اور نفع میں سے
 جو غالب ہو اس پر مدار رکھنا چاہئے اور ہر دوا میں نقصان بھی ہے شکھیا میں کوئی نفع ہو
 لیکن ضرر اس سے زیادہ ہے اس واسطے اس سے احتراز ہی ضروری ہے اس مثال
 سے بخوبی سمجھ میں آگیا ہوگا کہ مسئلہ زیر بحث میں بھی ہر تعلیم کو کسی نفع کی بناء پر مناسب
 سمجھ لینا صحیح نہیں بلکہ اسکے نقصانات پر بھی نظر ہونی چاہئے اسکو سنکر بعض نئے مذاہب
 کے آدمی گو جواب نہ دے سکیں مگر حیرت میں ضرور ہو جائینگے کہ تعلیم بھی کوئی مضر
 ہو سکتی ہے لیکن یہ بات ذہن سے اس طرح بہت آسانی سے نکل سکتی ہے کہ جاکم
 زمانہ کے قانون کو دیکھیں کہ وہ بھی بعض تعلیموں کو رد کرتا ہے مثلاً جعل بنانے کی تعلیم
 جس سے جعلی نوٹ بنائے جاسکیں یا جرائم پیشہ لوگوں کے لئے فوجی تعلیم جس سے
 وہ لوگ گورنمنٹ کے مقابلہ کے لئے تیار ہو سکیں یہ اشکال اس وقت ذہن میں کیوں
 نہیں آتا اب یہ بات بخوبی ذہن میں آگئی ہوگی کہ ہر تعلیم بھی اختیار کرنے کے قابل
 نہیں اور تعلیم کی دو قسمیں ہیں ایک مفید ایک غیر مفید یعنی ایک واجب الترتیب اور
 ایک ضروری اب اتنی بات باقی رہی کہ کون سی تعلیم مفید ہے اور کون سی مضر یہ تقصیر

مسئلہ بھی بہت آسانی سے حل ہو سکتا ہے اس طرح کہ کسی چیز کا اچھا ہونا اسکے موضوع
یعنی غرض کے اچھے ہونے پر موقوف ہے اور بُرا ہونا موضوع کے بُرے ہونے پر ہے یہ
ایسا معیار ہے جس سے صرف بُرائی و بھلائی نہیں بلکہ بُرائی اور بھلائی کے مراتب بھی بخوبی
معلوم ہو سکتے ہیں انسان کو ضرورت دو چیز کی ہے دین کی اور دنیا کی اور یہ دونوں
ضرورتیں ایک درجہ کی نہیں ہیں کیونکہ ان کا تعلق جس جس موضوع سے ہے وہ باہم
برابر نہیں ہیں دین کا تعلق حق تعالیٰ کے ساتھ ہے اور دنیا کا تعلق وجود انسان کے
ساتھ ہے۔ نسبت حق تعالیٰ اور وجود انسان میں ہے وہی نسبت دونوں کے متعلقات
میں ہونی چاہئے ثابت ہوا کہ دین کی ضرورت دنیا سے بہت زیادہ ہے تو یہ تفاوت دونوں
تعلیموں میں بھی یکساں ضروری ہے اور اگر یہ فرق نہ رکھا جائے تو ایسا ہو جائیگا جیسے کسی کا
سر بوجہ اونچا نہ ہونے کے کمر میں گھسا ہوا اور اعضا کی برابر ہو اور اگر اُس کا اُلٹا کر دیا
جائے یعنی تعلیم دنیا کو مقدم اور تعلیم دین کو مؤخر کر دیا جائے تو ایسا ہوگا جیسے آدمی کا
سر نیچے اور پیر اوپر کر دئے جائیں تو صحیح طریقہ تعلیم کا یہ ٹھیکر کہ دین کی تعلیم زیادہ اور
اہتمام کے ساتھ ہو اور دنیا کی تعلیم بقدر ضرورت ہو اس مضمون کو اس وقت طول دینا
منطور نہیں صرف یہ بیان کرنا تھا کہ سنجہ افراد تعلیم کے کون کون سا فرد ضروری ہے اور
وہ ثابت ہو گیا یہاں اس بات کو بھی طول دینا مقصود نہیں کہ تعلیم دین کے بھی کون
کون سے اجزاء عورتوں کے لئے ضروری ہیں یہ بحث بہشتی زیور وغیرہ میں بہت کافی موجود
ہے اس وقت ہم کو دینی تعلیم کے اجزاء میں سے صرف اُن اجزاء کا بیان کرنا ہے
جس سے عورتوں کے مرض عام اختلال حفظ مراتب کی یعنی اضاعتہ حقوق کی اصلاح
ہو سکے اصلاح کے طریقہ کے بیان سے پہلے مراتب کا بیان اور اُن کی حفاظت کے
طریقے اور اُن میں اختلال کے وجوہ بیان کرنا لازم ہے تاکہ مضمون منضبط اور جامع
ہو سکے اور ان میں سے بھی صرف اُن کو یہاں بیان کیا جاتا ہے جن میں عورتیں زیادہ
متلا ہیں تمام افراد کے احاطہ کا یہ موقع نہیں

الاصححہ کا الوقتیہ

بابت رمضان ۱۳۵۰ھ

رسالہ زوال السنہ عن اعمال السنہ مولفہ حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم بذیل سرخی (رمضان)
ملاحظہ ہو + (نائب مدیر)

حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی دہشت گام کی نازہ مبارک لکھا

گنج عجیب

یعنی

اموال طلب متعہ چار باغ طرب

بیاتا برآریم دستے زدل کہ نتواں برآورد فردا تری گل

حضرات۔ دعا کے فضائل اور برکات تو ہر شخص جانتا ہی لیکن دعا اگر دل نگا کر کی جائے تو ظاہر ہے کہ اسکی قبولیت کی زیادہ امید ہے اور پُرورد اشعار ایسی شے ہے کہ اُن سے اکثر طبائع کو دلچسپی ہوتی ہے اور اُن کا یاد رکھنا بھی آسان ہوتا ہے بنا بریں حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے خود فارسی عربی کی چیدہ چیدہ متلجائیں یکجا جمع فرمادی ہیں کہ جن کو پڑھ کر حق تعالیٰ کی درگاہ میں دعا کرنے میں دل بھی زیادہ لگے اگر کوئی چاہے تو اُن کو حفظ یا دکر بہرے تہجد وغیرہ میں بھی بڑھ سکے اور اُن کے سات حصہ بھی کر دیئے ہیں تاکہ اگر کوئی صاحب ہفتہ کے ایام میں منقسم کر کے ورد کرنا چاہیں تو کر سکیں۔ اور اس کے ساتھ مثنوی زیر و بم۔ رونما کے مثنوی اور رسالہ تشبیہ الاسماع اور لوح الالواح بھی شامل کر دیا گیا ہے اس مجموعہ کی رعایتی قیمت (۷) روپے۔ نیاز منہ

رفیق احمد و شبیر علی زامداد المطلبین ارجع تھانوی

اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کہیں مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہوگا۔
- (۴) کسی مضمون کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ یہ ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دیوپی جائیگا اور ایک آنہ خرچ ویلو کا اضافہ کر کے دیا جائیگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی رجب ۱۳۳۲ ہجری سے بھیجے جائیں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوگی خواہ بذریعہ منی آدر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب بلوڑ زادہ مولانا مظلوم العالی مدیر کوہ حاورنت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر مہوئی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منبہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

دہلی اس عہدہ
کے جواز کی
ردالمحتار مطبوعہ
مصر ۳۹۲ ہجری
جلد نایع صفحہ
۱۹۱۸ء پر مذکور
ہے ۱۲ مستر

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر



وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
وَمَا كنا لنجده لولا أن هدانا الله
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
وَمَا كنا لنجده لولا أن هدانا الله

امثال اللآیه که دال است بر مطلوبیت یادش معلوم و امداد و التوحید بر کمال و صواب و توفیق است که از
فصل در ارشاد و صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

مستملک شعوب علمیه متنوعه خمسیه سده و دوازده

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و جوارات الفتاوی فی مایهات و السوایح الجرمه
ترتبه السالک فی الاحوال الخاصه من السلوک و الرفیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامه منه
ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفه الثقلیه و العقلیه که کل آن از افادات سلسله حضرتنا اشرف علی
صاحب مدظلہ است با جمل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد امداد اللہ است که
لقب صحیفه مشیر است بہ تبرک بنام تلمیذ نیز و خامسها الاشتات کہ از تحقیقات ارہ دیگر اہل فضل است

عدد (۴) بابت ماه شوال المکرم ۱۳۳۵ ھجری جلد

از مطبع امداد المطلب بعثت بکھون جلوه نمودن گرفت
بإدارة الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا مدد و شراعت نام یافت امداد المطالع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۳۵ھ

بہ برکت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلم العالم

خالقاہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

صفحہ نمبر	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	الرفیق فی سوار الطرق	سلوک اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳
۲	تربیتہ السالک	سلوک یا طبیب حافی	ظلم العالمی	۱۱
۳	اصلاح القلاب	فقہ	"	۴۱
۴	مکتوبات خیرت	مضامین مختلفہ	"	۲۵
۵	امداد الفتاوی	فقہ	"	۲۹
۶	ترجیح الراجح	فقہ	"	۳۳
۷	قوت العیال	تعلیم	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	۳۷

ہمارے ناظرین

اگرچہ ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں انشاء اللہ موجب فریاد لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)

عبدیت و عقلی مصلحت کا بھی یہی مقتضائے عمل

سے سوال نہ کیا جاوے

اور جب یہ ہے تو ہمو بھی احکام سنکر بس یہی چاہئے کہ ۵

زبان تازہ کردن باقرار تو	نینگیختن علت از کار تو
--------------------------	------------------------

اور قطع نظر اس کے کہ یہ مقتضائے عبدیت کا ہے ہمارے لئے مصلحت عقلی بھی یہی ہے۔ اگر یہ کاوش ہمارے لئے مضر نہ ہوتی تو حضور ہمو اجازت دیتے ممانعت نہ فرماتے حالانکہ حضور نے صاف ممانعت فرمائی۔ دیکھئے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جو کہ حضور کی صحبت اٹھائے ہوئے تھے اور جن کی فطرتیں بالکل سلیم تھیں جب ان حضرات نے مسئلہ قدم میں گفتگو کی تو حضور نے بالکل روک دیا اور بہت خفا ہوئے اور فرمایا کہ اگلی قومیں اسی کھود کرید کی بدولت ہلاک ہوئیں۔

احکام شرعیہ میں کھود کرید کرنے کے مضر ہونے کا راز

اور مضر ہونے کا سبب یہ ہے کہ جس طرح بہت سے امور استدلال سے حل ہوتے ہیں اس طرح بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں کہ ان میں استدلال کا گزرنہیں ان کیلئے مشاہدہ اور معائنہ کی ضرورت ہے اور وہ ہمو نصیب نہیں تو ایسی باتوں میں کم کیف کرنے کا بدیہی نتیجہ یہ ہے کہ ہم تباہ ہوں اور خسار الدنیا والاخرۃ ہماری حالت ہو مجھے اس کے مناسبت ایک حکایت یاد آئی۔ حکایت مشہور ہے کہ ایک لڑکے نے اپنے نابینا استاد کی دعوت کی اور کہا کہ میں آپ کو کھیر کھلاؤنگا استاد صاحب نے چونکہ کھیر کو نہ کبھی دیکھا تھا نہ ابھی تک کھانے کا اتفاق ہوا تھا اسلئے لڑکے سے پوچھا کہ بھائی کھیر کیسی ہوتی ہے لڑکے نے جواب دیا کہ کھیر سفید ہوتی ہے استاد نے کہا سفید کس کو کہتے ہیں اس نے کہا جیسے بگلہ بگا استاد صاحب نے کبھی بگلا بھی نہ دیکھا تھا اس کی بابت بھی پوچھا اس نے ہاتھ سے بگلے کی ہیئت بتائی استاد صاحب نے ہاتھ سے مس کر کے دیکھا تو فرمانے لگے بھائی یہ کھیر تو بہت ٹیڑھی ہے کیسے کھاؤنگا تو جیسے اس نابینا کے سمجھنے

کی غلطی کی وجہ یہی تھی کہ معائنہ کی چیز کو بیان سے سمجھنا چاہتا تھا یہی حالت ہماری بھی ہے۔

اسرار احکام پر اطلاع کا حقیقی طریقہ

ہاں اگر سمجھنا چاہو تو اول قلب میں نور پیدا کرو خود بخود یہ کیفیات پیدا ہوں گی اور ہر چیز کی سینکڑوں حکمتیں نظر آنے لگیں گی دیکھو اگر کوئی معمولی شخص کسی والی ملک سے کہے کہ مجھے اپنے خزانے کے جواہرات دکھا دو تو اس کی سخت غلطی ہے اور کبھی یہ شخص کامیاب نہیں ہو سکتا۔
 کلامیاتی کی یہ صورت ہے کہ پہلے صاحب جواہرات سے ایک خاص تعلق پیدا کرے اور اس کے خواص میں داخل ہو جائے اس کے بعد بغیر درخواست ہی کبھی وہ مہربان ہوگا تو خود دکھلا دیگا اسی کو کہتے ہیں **ہ**

بے کتاب و بے معید و اوستا
 علم چوں بردل زنی یارے بود

بے سنی اندر خود علوم انبیا
 علم چوں جہر تن زنی مارے بود

تو دل پر موثر بناؤ اس کے بعد دیکھو کن علوم کا انکشاف ہوتا ہے اب لوگ چاہتے ہیں کہ ساری باتیں استاد کے سامنے بیٹھ کر حل کر لیں حالانکہ یہ محض فضل خداوندی سے ہوتا ہے اور وہ بھی جب کہ خدا تعالیٰ چاہیں کہ فضل اسی خاص طریقہ سے ہو۔

۱۹۲

بعض کے لئے اسرار پر اطلاع ہونا ہی خیر اور مصلحت

ہے اور اسی طرح احوال کا نہ ہونا بھی

کیونکہ کبھی کسی خاص شخص کے بارے میں ہی فضل ہوتا ہے کہ اسکو اسرار پر مطلع نہ کیا جائے جیسا کہ بعض کیلئے مطلع ہونا فضل ہوتا ہے۔

اور وہ اس فرق کی یہ ہے کہ بعض آدمیوں کو جو کچھ اسرار معلوم ہونے لگتے ہیں تو ان کو ناز ہو جاتا ہے حتیٰ کہ بعض بعض اپنے کو اکابر کی برابر سمجھنے لگتے ہیں لہذا اس کے لئے یہی مناسب ہو جب ہر ایک کے لئے مصلحت جدا ہے تو خود کچھ بھی تجویز نہ کرو۔

تو بندگی چو گدایاں بشرط مژو مکن	کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند
---------------------------------	----------------------------------

اسی واسطے یہ مذہب ہے کہ بلا اختیار جو وارد بھی ہو اسی میں خوش رہے اور خود ہرگز کسی خاص وارد کی خواہش نہ کرے گویا یہ مذہب ہونا چاہئے کہ ۵

بدر ووصاف ترک کم نیست دم درکش	کہ انچہ ساقی بارخیت عین الطاف بہت
-------------------------------	-----------------------------------

اگر درد پلائیں تب بھی اسی ذوق سے پینا چاہئے جس طرح می صاف پی جاتی ہے کیونکہ ہمیں بھی کوئی حکمت ضرور ہے۔

مگر ہر حکو عہدیت کی حیثیت سے کسی مصلحت کی بھی طلب نہ کرنا

بلکہ میں کہتا ہوں کہ اگر خلاف مصلحت بھی ملتا شب بھی ہو کہ دم مانتے کی گنجائش نہ تھی کیونکہ ہم عہد میں ہو کہ اس نیت کی بھی مجال نہیں کہ یہ ہمارے لئے مصلحت ہو۔ کیونکہ آخر ہم ہیں کیا چیز کچھ بھی نہیں جو کچھ ملے جتنا ملے جس طرح ملے سب ان کا احسان ہے۔

حکایت مشہور ہے کہ حضرت لقمانؑ نے کسی شخص کے ہاں باغبانی کی نوکری کی ایک روز وہ باغ میں آیا اور ان سے کہا کہ ایک لکڑی لیکر آؤ آپ ایک لکڑی لائے آقا نے اسکو پھیل کر اس کی قاشیں کیں اور اول ایک قاش حضرت لقمانؑ کو دی آپ لپک کر کھا گئے اس کے بعد جو آقا نے کھائی تو معلوم ہوا کہ بالکل کر طوی ہے اس نے حضرت لقمانؑ سے کہا کہ تم نے یہ تلخ لکڑی کھالی کہا کیوں نہیں کہ یہ تلخ ہے حضرت لقمانؑ فرماتے ہیں کہ جس ہاتھ سے ہزاروں شیریں چیزیں کھائیں اگر ایک دفعہ تلخ بھی ملجائے تو شکایت نہیں کرنی چاہئے ۵

آنرا کہ بجائے تست ہر دم کرے	عذر کش بنہ ارگے بہ ہنئی ستے
-----------------------------	-----------------------------

پس اگر کبھی ہمارے مصلحت کے خلاف بھی ادھر سے برتاؤ ہو تب بھی ہمارے ادب میں فرق نہ آنا چاہئے صاحبو! عاشق تو ہر حالت میں عاشق ہی رہتا ہے کیا لوگوں کے خیال میں خدا سے برادری کا سا تعلق ہے کہ اس سے کاوش کیجاوے دیکھئے عشاق کو تو جان جاتا کہ رستایا جاتا ہے مگر وہ یہی کہتا ہے ۵

ناخوش تو خوش بود بر جان من	دل فدائے یار دل رنجان من
----------------------------	--------------------------

غرض جو شخص اپنی تربیت چاہتا ہے اور اسکو اسرار شریعت پر مطلع ہونے کی ہوس ہے تو اپنے اندر یہ کیفیت پیدا کرے یہ نہیں تو کچھ بھی نہیں۔

اصلاح باطن بدرجہ کمال نہونے پر قدر ضروری کو تو نہ چھوڑ

اکثر لوگ کہہ کرتے ہیں کہ صاحب کیا ہم جنید بغدادیؒ بن جائیں میں کہتا ہوں کہ صاحب آپ جنید بغدادیؒ نہ بنیں لیکن یہ بھی تو نہ ہو کہ بالکل نکلے ہی رہیں غور کیجئے آپ جنید بغدادیؒ کی بات کسی بات سے نہیں۔ مثلاً ایک نماز ہی ہے کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ میں جنید بغدادیؒ کی برابر نماز پڑھتا ہوں ایک بزرگ کی یہ حالت تھی کہ ایک رات قیام کی نیت کی ہے تو نیت باندھ کر ساری رات کھڑے رہی گذار دی ایک رات رکوع کے لئے تجویز کی ہے تو تمام بات رکوع ہی میں ختم ہو گئی اور فرمایا کرتے تھے کہ افسوس رات بہت جلد ختم ہو جاتی ہے دل نہیں بھرتا یہ حالت تھی کہ ۵

۱۹۴

نہ آیا وصل میں بھی چین ہمکو | گھٹا کی رات اور حسرت بڑھا کی

پس جب کسی حالت میں بھی ہم ان کی برابر نہیں لیکن پھر بھی ہم کسی بات کو چھوڑ نہیں دیتے نماز بھی پڑھتے ہیں روزہ بھی رکھتے ہیں مثل مشہور ہے کہ گندم اگر بہم نرسد جو غنیمت است تو جب ساری چیزیں ہم میں ادنی درجہ کی ہیں تو یہ حالت بھی ادنی درجہ کی سہی۔

اہل اللہ سے تعلق کی ضرورت

اور اس کا طریق یہی ہے کہ کسی صاحب باطن سے تعلق پیدا کیا جائے اگر صحبت ممکن ہو تو بہت ہی خوش قسمتی کی بات ہے لیکن اگر یہ ممکن نہ ہو تو کم از کم مراسلت تو ضرور رکھنی چاہئے اور ان پر اپنا پورا حال ظاہر کر کے علاج کی تدبیر دریافت کیجئے۔

اپنی رائے سے کوئی کام نہیں ہوتا دینی ہو یا دنیوی

صاحبو اگر اپنی رائے سے کوئی شخص اپنی اصلاح کی تدبیر سوچ کر چار گھنٹے ہمیں مشغول رہنے کیلئے

مقرر کرے تو اس میں وہ بات حاصل نہوگی جو کسی ماہر کی تجویز پر نصف گھنٹہ عمل کرنے میں حاصل ہو جائیگی مجھے یاد ہے کہ ایک مرتبہ میں بخار میں مبتلا ہوا ایک طبیعت سے رجوع کیا انھوں نے نسخہ تجویز کر دیا جس کے استعمال سے چند روز میں فائدہ ہو گیا میں نے نسخہ کو مفید دیکھ کر اپنے پاس محفوظ رکھا اتفاق سے دوسرے برس پھر کچھ شکایت ہوئی تو میں نے اسی نسخہ کو منگا کر استعمال کیا لیکن کچھ بھی فائدہ نہوا اسکے آخر پھر اسی طبیعت سے رجوع کیا اور ان کے تجویز کردہ نسخہ سے صحت ہو گئی اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ اول حکیم صاحب کی زبان میں یا قلم میں کوئی خاص اثر رکھا ہوا تھا کہ صحت اس پر موقوف تھی بلکہ وجہ یہ تھی کہ نسخہ کی تجویز میں جس طرح مریض کے مزاج کی رعایت کیجاتی ہے زمان اور مکان کی رعایت بھی کیجاتی ہے یعنی ایام ربیع ہیں ایک نسخہ تجویز کیا جاتا ہے تو ایام خریف میں دوسرا کیونکہ دونوں موسموں کے مزاج بالکل الگ الگ ہیں اسی طرح بہر دہلیک میں جو دوا مفید ہوگی گرم ملک میں اس کا مفید ہونا ضروری نہیں ہے تو جیسے بدن کے امراض میں محض اپنی تدبیر اور رائے مرض کے زوال کے لئے کافی نہیں ہے یوں ہی نفسانی امراض میں بھی متنبہ اور میں کہتا ہوں کہ اہل اللہ کی زبان میں بھی اثر ہے۔

اہل اللہ سے تعلق رکھنے کے متعلق مساویں کا رفع

اور اہل اللہ سے تعلق رکھنے کو جو کہتا ہوں کوئی شخص میری اس تقریر سے یہ نہ سمجھے کہ میں نوکری کرنے یا تجارت میں لگنے کو منع کرتا ہوں اور ترک تعلقات کی رائے دیتا ہوں ہرگز نہیں بلکہ میں صرف یہ کہتا ہوں کہ کسی اہل دل سے وابستگی پیدا کیجے۔ صاحبو یہ حضرات نہایت ذی عقل ہوتے ہیں ان کو دین کی عقل کے ساتھ دنیا کی بھی کامل عقل ہوتی ہے ان کی نسبت یہ گمان ہرگز نہ کرو کہ وہ اس وابستگی کے بعد تم کو تمھاری اہل و عیال سے چھڑا دیں گے ہمارے حضرت حاجی صاحب قبلہ قدس سرہ سے جب کوئی خادم عرض کرتا کہ حضور جی چاہتا ہے ملازمت چھوڑ دوں تو فرماتے کہ بھائی ایسا نہ کیجو نوکری بھی کرو اور خدا کی یاد میں بھی لگے رہو اور وجہ اس ممانعت کی یہ تھی کہ جانتے تھے قلب میں قوت توکل ہے نہیں ظاہری سہارے کو چھوڑ کر خدا جانے کن مصیبتوں میں پھنس جائے اور حالت کیا سے کیا ہو جائے اکثر لوگ ایسے

واقعات پیش آئے کہ انھوں نے معاش کی تنگی کی وجہ سے نصرانیت یا یہودیت کو اختیار کیا بعض کے دل میں خدا کی شکایت پیدا ہو گئی یا وہ دیوں دین سے برباد ہو گئے تو اگر نوکری پر لگے رہیں گے تو زیادہ سے زیادہ کسی معصیت ہی میں مبتلا ہوں گے کفر و شرک سے تو بچے رہیں گے پس یہ حضرات چونکہ چار طرف نظر رکھتے ہیں اسلئے بقاعدہ من ابتلی ببلیتین فلیختر اھونما کہی ضعفا کو ترک تعلقات کی رائی نہیں دیتے اور جن لوگوں کو گوشہ نشینی اور ترک تعلقات کا حکم انھوں نے کیا ہے وہ ایسے لوگ ہیں جن کو انھوں نے پورے طور سے جانچ لیا ہے اور دیکھ چکے ہیں کہ ان کی قوت توکل کامل ہے ایسوں کے لئے نہ ترک تعلق کی ترغیب مضر نہ اس پر عمل کرنا نقصان دہ۔ تو اہل اللہ سے تعلق پیدا کرتے ہوئے اس کا بالکل خوف نہ کیجئے وہ انشاء اللہ آپ کے قصد ترک پر بھی نہ پھوڑنے دیں گے۔

اپنی عقل رہبری کیلئے کافی نہیں

غرض یہ ہے کہ نری عقل سے اسرار کو دریافت کرنے کی فکر بے سود ہے اس کی تمنا ہے تو خدا کے ساتھ لگاؤ پیدا کرو دیکھو تجربہ کاروں کا قول ہے ۵

بعد ازیں دیوانہ سازم خویش را

آزمودم عقل دور اندیش را

کہ اول ہم نے عقل سے کام لیا وہ پھوڑی دور چلی مگر تھک کر رہ گئی آخر اس کو چھوڑا اور دیوانگی اور عشق کا دامن پکڑا اس لئے منتہا تک پہنچا دیا اس سے میرا یہ مطلب نہیں ہے کہ عقل بالکل بے کار ہے عقل کا آمد ضرور ہے لیکن ایک حد تک کام دیتی ہے اس کے بعد معطل ہو جاتی ہے عقل کی حالت گھوڑے کی سی ہے دیکھو اگر کسی کا محبوب ایک پہاڑ کی چوٹی پر ہو اور یہ عاشق اس کے پاس پہنچنا چاہے اور ایک گھوڑے پر سوار ہو کر چلے تو ظاہر ہے کہ گھوڑا دامن کو تھک پہنچ کر عاجز ہو جائیگا آگے جہاں سے پہاڑی زینہ شروع ہوا ہے وہاں گھوڑا نہیں چل سکتا اب اگر یہ عاشق آگے بھی جانا چاہے تو اس کی کیا صورت ہے بجز اس کے کہ ۵ ورا نجا بیال محبت پری یعنی عشق کا جوش اپنے اندر پیدا کرے اور راہ طے کرتا چلا جائے غرض عقل سے کام لینا چاہئے لیکن صرف اس قدر کہ فلاں شخص مقتدا بنانے کے قابل ہے اور فلاں شخص نہیں

مریض کو عقل سے کام لینا ہے لیکن محض انتخاب معالج میں کیونکہ ایسا نہ کر گیا تو کثرت مدین طبابت سے وہی حالت ہوگی کہ + شد پریشاں خواب من از کثرت تعبیر ہا + مگر انتخاب کے بعد پھر چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے جس رستہ معالج ڈال دے اس پر بے خوف و خطر چلا جائے ورنہ اگر وہاں بھی اس چون ست و آل حراست سے کام لیا تو ایک قدم بھی نہ سرک سکے گا اور صد ہا الجھنیں پیش آئیں گی اسلئے کہ معمولی عقل بھی ایک فتوے پر قائم نہیں رہتی صبح کچھ رائی دیتی ہے شام کو کچھ دن کو کچھ رات کو کچھ بعضوں کو دیکھا ہے کہ آج اہل سنت و جماعت میں داخل ہیں کل تشیع پر داخل ہیں صبح کو قدری ہیں شام نہیں ہوئی کہ جیری بن گئے یہ انقلاب اور تبویا یاں اسی باعث ہیں کہ عقل ایک ٹھکانے نہیں رہنے دیتی در بدر خاک بسر پھرتی ہے۔ گویا اس کی یہ حالت ہے۔ ۵

بیزارم ازاں کہنہ خدائے کہ تو داری ہر روز مرا تازہ خدائے دگر کے ہست

حکایت۔ ابن العربی کا ایک خط اپنی کشکول میں علامہ بہاؤ الدین عاملی نے نقل کیا ہے جو انھوں نے اپنے ایک معاصر عالم کو لکھا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ آپ ایک روز بیٹھے رو رہے تھے آپ کے کسی شاگرد نے وجہ پوچھی تو آپ نے وجہ بیان کی کہ میں اتنے سال سے ایک دعوے کو دلیل عقلی سے صحیح سمجھے ہوئے تھا آج ایک مقدمہ اس دلیل کا مخدوش معلوم ہوا۔ تو میں اسلئے رو رہا ہوں کہ اتنے زمانے تک جبل میں مبتلا رہا اور اب بھی اطمینان نہیں کہ جواب ثابت ہوا وہ بھی صحیح ہے اس کے بعد لکھتے ہیں کہ تم نے اپنے علم ظاہری کی قوت دیکھی اب چاہئے کہ دوسرا علم حاصل کرو جس کا طریقہ یہ ہے کہ خلوت اور دوام ذکر اختیار کرو بس اس قسم کا ہضمون لکھا ہے امام رازی اتنے تبحر کے بعد جب کہ ان کو کچھ حقیقت شناسی کا ذائقہ نصیب ہوا اس وقت یوں کہتے ہیں ۵

نہایتہ اقلام العقول عقاب و غایتہ سعی العالمین ضلال
ولم تستفد من بحثنا طول عمرنا سوی ان جمعنا فیہ قیل یقال

کہ ساری عمر کے مباحث اور علوم کا نتیجہ جو اخیر میں کھلا تو یہ تھا کہ قیل کذا و قال قلاں کذا۔

شیخ کامل کی علامات و اس کے انتخاب کا طریقہ

لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بتلادینا بھی ضروری ہے کہ انتخاب جو کیا جائے تو کس معیار پر کیا جائے کیونکہ آج کل عوام الناس نے عجیب غریب معیار تراش رکھے ہیں مثلاً اگر کسی شخص کا دربار نہایت عالی ہو لوگوں کی آمد رفت اس کی طرف زیادہ ہو تو سمجھتے ہیں کہ یہ بہت بڑا بزرگ ہے خصوصاً اگر امرا اور رؤسا کی جماعت بھی ادھر ہائل ہو تب تو گویا ان کی بزرگی پر حستری ہو گئی حالانکہ میں نے ایک نہایت کامل اور ماہر فن جامع شریعت و طریقت شیخ سے سنا ہے فرماتے تھے کہ جس درویش کے پاس زیادہ تر دنیا داروں کا ہجوم ہو اور علماء و صلحا کا ہجوم کم ہو تم ادھر متوجہ نہ ہو کیونکہ دنیا دار کا گناہ اور دینداروں کا پرہیز اس درویش کے نقص کی دلیل ہے اس لئے الجتنس بیل الی الجتنس کہو تر با کہو تر باز باز تو وہ درویش بھی دنیا دار ہے اور بعض لوگوں کے نزدیک معیار بزرگی اس لئے علاوہ ایک دوسرا امر ہے اور وہ اس سے ذرا دقیق ہے وہ یہ ہے کہ اکثر کم سمجھ لوگ یوں جانتے ہیں کہ جس شخص میں کشف و کرامات زیادہ ہو خوارق کا صدور اس سے زیادہ ہوتا ہو وہ سب سے بڑا بزرگ ہے حالانکہ یہ معیار بھی بالکل لغو ہے کیونکہ کشف و کرامت کا صدور کثرت ریاضت و مشاقی و صحت قوا و جسمانی و نفسانی پر موقوف ہے جس میں یہ سب باتیں جمع ہوں گی اسے کشف ہونے لگے گا اگرچہ وہ کافر ہی ایسے واقعات بکثرت سننے میں آئے اور نہ بھی سنتے تب بھی یہ بات ظاہر تھی دیکھو دجال جو کہ مدعی الوہیت ہو گا کیسے کیسے شجرے اس سے ظہور پذیر ہوں گے بارش تک کر کے دکھلا دیگا زمین کے خزانے اس کے ہمراہ چلیں گے پس ظاہر ہوا کہ خوارق کا صدور بھی صحیح معیار نہیں اب صحیح معیار دریافت کرنے کے لئے اول یہ سمجھو کہ انسان کے لئے سب سے بڑا کمال اس کی وہ حالت ہے جس کے لئے اس کو دنیا میں بھیجا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ کشف و کرامت کے لئے انسان کو دنیا میں نہیں بھیجا گیا کیونکہ اگر یہ مقصود ہوتا تو دنیا میں بھیجنے کی کیا ضرورت تھی عالم ارواح میں اس پر بہت کچھ منکشف تھا نیز مرنے کے بعد کافر تک کو بہت سے مغیبات منکشف ہو جائیں گے ارشاد ہے و بد الہم من اللہ ما لم یولیٰ یحسبون۔

(باقی آئندہ)

تصور شیخ برابر جاری رکھوں۔

(جواب) شیخ کا تصور یا مخصوص نماز میں قصد اختلاف سنت اور بعض حالات میں بے حد ضرر ہو جاتا ہے البتہ بلا قصد اگر آئے تب بھی اختیار سے اسکو باقی نہ رکھا جاوے ذکر کی طرف یا مذکور کی طرف التفات تازہ کر لیا جاوے اگر اسپر بھی باقی رہے تو وہ مبارک حالت ہے اس کو نعمت سمجھ کر خدا کا شکر کیا جائے کہ ناشی ہے محبت شدیدہ سے مثل دو سکر خیالات فاسدہ کے اس کو واجب الدفع نہ سمجھا جاوے کہ خیال مانع عن التخیال موصول الی اللہ کی برابر نہیں اگر سمجھ میں نہ آیا ہو دوبارہ تفصیل دریافت کر لی جاوے۔

(حال) آج شب کو خواب میں مولانا شبیر احمد صاحب یونیدی کو دیکھا کہ حضرت والا کے سنے پیالہ ہاتھ میں لئے (جیسا کہ طلبہ کھانا لانے کے واسطے جایا کرتے ہیں) حاضر ہوئے میں اس وقت ان کے قلب کی طرف نگاہ کرنے لگا اور قلب کی اچھی حالت معلوم ہوئی مولوی صاحب موصوف کہنے لگے کہ میں سمجھ گیا جو کچھ تیرے دل میں ہے میں نے نہیں کر عرض کیا کہ ماشار اللہ اب تو آپ صاحب کشف ہو گئے اس کے بعد ہم دونوں مقامات انبیاء علیہم السلام کی بابت گفتگو ہونے لگی وہ فرماتے تھے کہ مقامات انبیاء علیہم السلام کی کسی کو ہوا بھی نہیں لگی میں نے عرض کیا کہ مقامات انبیاء علیہم السلام میں سوخ تو غیر بنی کو نہیں ہو سکتا لیکن محض ان مقامات کی سیر کرنا اور ان کو جان لینا ممکن ہے اور بھلا ان میں نے مقامات انبیاء علیہم السلام کی سیر کی ہے صعود تو بہت سہل تھا مگر نزول کے وقت دشواری معلوم ہوئی تھی اس گفتگو کے بعد میں نے اپنے آپ کو ایک عالیشان عمارت پر چڑھتے دیکھا اور دل میں یہ بات آرہی تھی کہ میں مقامات انبیاء علیہم السلام کی سیر کر رہا ہوں مقام بہت ہی بلند تھا اور واقعی صعود تو بہت ہی سہل تھا نزول کے وقت دقت معلوم ہوتی تھی تعبیر سے مشرف فرمایا جاوے۔

(تحقیق) مولوی شبیر احمد کی کامیابی کی یہی بشارت ہے خدا تعالیٰ نصیب کرے اور مقامات انبیاء علیہم السلام کے متعلق عجیب تحقیق معلوم کرائی گئی جو مجموعہ قولین سے ثابت ہوئی یعنی حصول قدمی تو ان مقامات کا غیر بنی کو نہیں ہو سکتا مگر سیر نظری ہو سکتی ہے فاجتماعاً۔

(حال) اس مرتبہ خدمت اقدس میں بیٹھنے کا کم موقع ملا مگر الحمد للہ کہ قلب اکثر حضرت والا ہی

کی خدمت میں حاضر تھا اور آج کل تھانہ بھون حاضر ہونے سے سکون بڑھتا ہے اور قلب میں ایسی برودت محسوس ہوتی ہے کہ اس سے تمام بدن سرد ہو جاتا ہے پہلے خدمت والا اس حاضر ہونے سے شور مٹا بڑھتی تھی۔

(تحقیق) وہ ابتداء کی حالت تھی اس وقت طلبہ شوق کی حرارت ہوتی ہے یہ انتہا کی حالت ہے اس وقت انس و تمکین کی برودت ہوتی ہے۔

(حال کے ازمنہ بیان) مولائی اور کنی فانی غارقی + فی حجب الشہوات والعصیان حالت یہ ہے کہ پہلے تو غیر اللہ کی طرف میلان قلیل سے بھی نفرت اور غیرت آتی تھی کہ محبوب حقیقی کے ہوتے ہوئے غیر ہرگز قابل التفات نہیں اور اب ذرا اسی چیز بھی اپنی طرف مائل کر لیتی ہے حتیٰ کہ نظر شہوت وغیرہ سے بھی پاک نہیں بجز اللہ تنہا جلد ہو جاتا ہے اور توبہ واستغفار معاً کر لیتا ہوں مگر نہ معلوم قلب اب غیر اللہ کی طرف اس قدر جلد کیوں مائل ہو جاتا ہے۔

(تحقیق) ابتدا میں شوق کا غلبہ ہوتا ہے اور انتہا میں انس کا شوق میں مانعیت طبعیہ ہے اور انس میں مانعیت عقلیہ مگر امتحان کا موقع یہی ہے پس میلان موجب غم نہیں اس پر عمل البتہ موجب غم ہے اس میں تساہل موجب غیرت حق ہے حدیث میں ہے واللہ یغار ان یزنی عبداً او ائمتہ اور حدیث میں ہے والعینان تزنیان پس بہت سے کام لینا چاہئے ورنہ بدشود۔

(حال) دوسری بات قابل عرض یہ ہے کہ احقر کو صدور معاصی سے محبت و تعلق مع اللہ کم نہیں ہوتا بلکہ اگر کبھی نفس میں کسی قدر حجاب آتا بھی ہے تو یہ خیال اس حجاب کو رفع کر دیتا ہے کہ کیا اس تعلق کو اپنے افعال حسنہ کا ثمرہ سمجھتا ہے جو افعال قبیحہ سے اُس میں کمی ہو جائی۔ نہیں جو کچھ ہے بلا سچی کے محض ہو محبوب ہے نہ کسی فعل صالح پر اس کا ترتیب موقوف تھانہ قلت عمل صالح سے اُس میں کمی ہونی چاہئے اس کی بابت کیا ارشاد ہے کہیں یہ حالت موجب جہرات علی المعاصی تو نہیں۔

(تحقیق) یہ حالت بد ہے نیک نما۔ کلہ حق ارید بہا الباطل ہے شیطان کا دھوکہ ہے یہ ظاہر ہے کہ محبت عبد مع الحق ظل ہے محبت حق مع العبد کی اور معصیت سے ثانی میں کمی

ہوتی ہے للمنافاة بین الرضا والسخط پس اول میں بھی کمی لازم ہے اور جو چیز کم نہیں معلوم ہوتی ہے وہ حقیقت تعلق کی نہیں وہم اور خیال تعلق کا ہے پس یہ حالت سبب جرأت ضرور ہے غرض معصیت کو علت سخط ضرور سمجھے لیکن طاعت کو مؤثر فی الرضا نہ سمجھے کیونکہ ہماری طاعت میں ایسا اثر نہیں ہے لیکن معصیت میں ضرور یہ اثر ہے۔ فلا تزل قدمك۔

(سوال) حضور کوئی وظیفہ صفائی قلب کے لئے تحریر فرمائیں۔

جواب صفائی قلب کے لئے وظائف مقرر نہیں قلب کی صفائی اعمال کی اصلاح سے ہوتی ہے اعمال ظاہرہ اور اعمال باطنہ بھی اور وظیفے ان اعمال کی اعانت کے لئے ہوتے ہیں اگر اس کا شوق ہو اپنے مفصل حالات مجھ کو لکھ کر بھیجیں تاکہ میں باقاعدہ تعلیم کروں۔

(حال) کچھ دنوں سے میری طبیعت کو یکسوئی نہیں ہوتی ایک طرح کی وحشت اور غیر اطمینانی حالت رہتی ہے حالانکہ اس کی کوئی وجہ نہیں ہے روزانہ بعد نماز فجر ستوا بار لا حول ولا قوۃ اور ستوا بار درود شریف اور بعد نماز عشا ستوا بار استغفار و ستوا بار درود شریف وغیرہ پڑھتا ہوں لیکن اس سے قلب کو طمانیت اور سکون نہیں حاصل ہوتا لہذا یکمال ادب گزار مش کرتا ہوں کہ کوئی ایسا وظیفہ تحریر فرمادیجے کہ جس سے میری شکایت رفع ہو جائے اور طاعت میں شوق پیدا ہو۔

(تحقیق) السلام علیکم یکسوئی نہ ہونے سے آپکا کیا ضرر ہے اس کا جواب آنے کے بعد عرض کروں گا والسلام۔

(حال) چند روز سے خادم کی ظاہری باطنی حالت میں کچھ تغیر و تبدل سا معلوم ہوتا ہے اول یہ جو کہ جناب والا کا شوق و اشتیاق حضوری بالاضطرار و بالاضطراب تھا اس میں کمی ہے پہلے ہر وقت خیال رہتا تھا اب گاہ گاہ یاد و شوق آتا ہے۔

(تحقیق) یہ حالت مذہوم نہیں کیفیت شوقیہ ابتدائیہ کا بقا ضرور نہیں۔

(حال) دوسری حالت ظاہری یہ ہے کہ پہلے معاملات دنیا داری کی جانب توجہ کم تھی اور دنیاوی کاموں سے جی اوکتاتا تھا اور اب اشتغالات دنیا میں جی لگتا ہے اور اس کے انتظام و انصرام میں وقت زیادہ صرف ہوتا ہے لیکن دل گھبراتا ہے جی نہیں لگتا ہے۔

(تحقیق) وہ اشتغالات دنیویہ اگر ضروری ہیں تو یہ مضر نہیں خاص کر دل گھبرانے کے ساتھ

اور اگر فضول ہیں تو مضر ہے علاج اس کا ان فضولیات کا ترک ہے اگرچہ تکلف کے ساتھ ہو۔
(حال) تیسری بات یہ ہے کہ حفظ نفسانی کے اشیاء و سامان جمع کرنے کو جی چاہتا ہو۔
(تحقیق) اس کی مثال لکھنا چاہئے۔

(حال) میں جناب مولانا کے حلقہ میں داخل ہوا تھا کچھ عرصہ تک حلقہ میں شامل رہا اب مولانا کے یہاں کی حالت بہت نازک ہو رہی ہے اللہ تعالیٰ رحم فرمائے کشف ایسا یقینی سمجھا جاتا ہے کہ اسپر ملازمین پر احکامات جاری کئے جاتے ہیں اور پوچھا جاتا ہے کہ کیا دیکھا دو بھائیوں کو فاسد العقیدہ کہا جاتا ہے۔ میلاد شریف میں قیام کیا جاتا ہے اور کئی آدمی ملکر سلام پڑھتے ہیں مدرسہ سالانہ جلسہ میں پھول لٹائے جاتے ہیں ایک صاحب کو کشف ہوتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور پھول اٹھاتے ہیں یا پھول اٹھا کر اپنی گود میں رکھتے ہیں ایک شخص مولانا کے خاص ملازموں میں ہے وہ نماز نہیں پڑھتا ہے اس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے صرف ایک عیب ہے کہ نماز نہیں پڑھتا ان خرافات کا کہنا تک بیان کر کے جناب کا وقت خراب کروں میں نے اب حلقہ سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اسم ذات حسب قدر ہو سکتے ہیں پڑھ لیتا ہوں اور جناب سے امیدوار ہوں کہ میری دستگیری فرمائی جاوے اور مجھ کو بیعت سے مشرف فرمایا جاوے اور جیسا حکم فرمایا جاوے ویسا عمل کروں فقط (تحقیق) ایک دفعہ جلدی کر کے اب تک پختار ہے ہیں کبھی دوسری بار پرہ پختا نہ پڑے لہذا بیعت میں تعجل مناسبت نہیں اچھی صورت یہ ہے کہ جس سے بیعت ہونے کا قصد ہو پہلے اس کے پاس مہینہ دو مہینہ قیام کر لیا جاوے جب ہر طرح قلب مطمئن ہو جائے جب درخواست کی جائے اگر درخواست کے وقت دوسرے کا قلب بھی مطمئن ہوگا۔ تو قبول کر لے گا اور اگر اس نے کچھ عذر کیا تو اور قیام کیا جاوے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اس طرح کرنے سے دوسرے کا انکار طویل نہ ہوگا ایسی بیعت کا لطف دیکھنے کے قابل ہوگا باقی یہ طریقہ ٹھیک نہیں ہے کہ جس کو سنا اس کے پیچھے ہوئے بقول کسی شاعر کے ۵

۱۴۴

نختہ برد از دل گزرد ہر کہ ز پیشم	من قاش فروش دل صد پارہ خوشم
(حال) حضور کئی روز ہوتے ہیں کہ ایک شب کو نماز و اوراد کے ادا کرتے ہیں دیر ہو گئی تھی اور	

دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اب سونے کے بعد صبح کو سویرے آنکھ کھلے گی یا نہیں کہ جس کی وجہ سے قبل نماز صبح وظیفہ سے فراغت ہو جائے اسی خیال میں جب سو گیا تو ایک دفعہ تھوڑی ہی دیر کے بعد آنکھ کھل گئی اور اٹھ کر صحن میں جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ سوئے ہوئے دیر نہیں ہوئی پھر سویا تو ایک ایسے خواب میں مبتلا ہوا کہ جس کا ابتدائی حصہ صرف اتنا یاد ہے کہ کچھ ذکر خیر ہو رہا تھا مگر اخیر کا حصہ عجب پریشان کن تھا کہ بالکل سمجھ میں نہیں آتا وہ یہ کہ خواب ہی میں نے یہ دیکھا کہ کوئی شخص اگر میرے بائیں ہونڈھے کو اپنے دونوں ہاتھوں سے پکڑ کر ہلاتا ہے اور میں اس سے کہہ رہا ہوں کہ اتقوا اللہ۔ مگر وہ نہیں باز آیا یہاں تک کہ زور سے چلا کر حبیب میں نے کہا تو فوراً بیدار ہو گیا اور اس کے ساتھ ہی اپنی آواز سنی اور یہ معلوم ہوا۔ کہ کوئی شخص ابھی یہاں سے ہٹ گیا ہے مگر جب ادھر ادھر نظر ڈالی تو کوئی نہ تھا اس پریشانی میں یہ خیال ہوا کہ شاید بے سونے کے بعد صبح کے پہلے وظیفہ پڑھنے کے وقت آنکھ کھلے یا نہ کھلے اسی وقت پڑھنے کے اطمینان سے سونا چاہئے چنانچہ اسی وقت پڑھنا شروع کیا اور فراغت پا کر اطمینان سے سویا تو صبح کے وقت نماز کے وقت آنکھ کھلی اطمینان سے وہ بھی ہو گئی مگر رات کے واقعہ سے حیرت تھی اور اب بھی ہے۔

۱۲۵

(حقیق) قرائن سے شیطان معلوم ہوتا ہے ایسے امور اکثر پیش آجاتے ہیں کوئی پریشانی کی بات نہیں اندہ لیس لہ سلطان علی الذین امتوا علی ربہم یتوکلون۔
(حال) ایک بار اور بھی ایسا ہی واقعہ ہوا اس مرتبہ یہ معلوم ہوا کہ کسی نے اگر سر ہلکا کر کہا کہ اٹھو تو میں اٹھ بیٹھا ادھر ادھر دیکھنے لگا کوئی نظر نہیں آیا تو پھر سو گیا مگر بعد کو کچھ پریشانی نہیں ہوئی۔
(حقیق) قرائن سے یہ کوئی روح ظاہر معلوم ہوتی ہے باذن حق ایسی صورتیں اعانت کی ظاہر ہوتی ہیں۔

(حال) اس روز یہ خیال ہوا کہ حضور والا میں تحریر کروں لیکن محض ایک خیال کا شبہ ہوا۔ اس وجہ سے رک گیا میں نے کئی بار یہ دیکھا کہ جب کوئی نئی بات ہوتی ہے اور اس کی نسبت میرا یہ خیال ہوتا ہے کہ اس کا لکھنا حضور والا میں فضول ہے تو کچھ دنوں بعد پھر وہی یا کسی کے مثل واقعہ ہو کر مجھ کو گویا مجبور کرتا ہے کہ حضور سے دریافت کروں اور جہاں حضور کے یہاں تحریر ہو چکی بس اطمینان ہو جاتا ہے۔

(تحقیق) یہ تقاضائے فعلی رحمت ہے رب زدنی علماً پر عمل کرایا جاتا ہے۔

(حال) مجھ کو شرم معلوم ہوتی ہے کہ میری وجہ سے حضور کو بہت تکلیف ہوتی ہوگی کیونکہ حضور کو اب تک ضعف کی تکایت باقی ہے اور جب خط جائیگا تو حضور کو جواب لکھواتے میں غمزدار تکلیف محسوس ہوتی ہوگی۔

(تحقیق) کچھ تکلیف نہیں ایسا وسوسہ نہ لاویں۔

(حال) حضور کا ضعف تو ایسا ساتھ ہوا جیسے ہمارے ساتھ ہمارے معاصی کہ بچپا ہی نہیں تھوڑے (تحقیق) یہ تشبیہ صحیح نہیں کہاں رحمت بالزائے کہاں رحمت بالار۔

(حال) الحمد للہ کہ حضور کے فیض سے اب یہ بات حاصل ہو گئی ہے کہ کسی کی نسبت دل میں حسد نہیں رہتا اور غیبت و اعراض الناس میں پڑنے سے سخت وحشت ہوتی ہے جس چیز کو دیکھتا ہوں ایک عبرت اپنے نفس کیلئے اُس سے پیدا ہو جاتی ہے یہاں تک کہ لبو و لعب سب و شتم دیکھ کر اور سن کر کے بھی ایک قسم کی عبرت حاصل ہوتی ہے اور کسی کی بات خواہ بھلی ہو یا بری یاد نہیں رہتی بعض وقت تو یہ کیفیت ہوتی ہے کہ دماغ جب پریشان ہوتا ہے تو یہ چاہتا ہوں کہ کسی کے ساتھ کہیں اسی جگہ جاؤں کہ وہاں کچھ دیر جی بھل جائیگر وہاں بھی ان باتوں کے خیال نہیں بٹتا بلکہ بعض وقت تو ایسا ہوا ہے کہ جب کسی تماشہ میں گیا تو وہاں اور زیادہ پریشانی ہوئی اور یہ خیال ہوا کہ یہ لوگ دنیا کے لئے اس قدر کوشش کرتے ہیں اور ایک ہم ہیں کہ دین کے واسطے اس کا ایک شتہ بھی نہیں کرتے اور یہ خیال کر کے آنکھ میں آنسو بھرتے مگر بہت مشکل سے رونے سے محفوظ رہا اور کسی بہانہ سے وہاں سے نہٹ کر کے نجات ملی میرے مکان کے ارد گرد سائے ہندوؤں کے مکانات ہیں ان کے یہاں رات دن گانا بجانا رہتا ہے بہت فحش گالیاں شادی وغیرہ کے ایام میں گاتے ہیں اس بات کا خیال کر کے رونا آتا ہے بلکہ کبھی کبھی رو دیتا ہوں کہ کاش اگر ان کے گالی دینے کے وقت میں خدا کی پاد کرتا تو میرے لئے کس قدر مفید ہوتا مگر افسوس کہ نہیں ہو سکتا اس پر رونا آ جاتا ہے اس کے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ ایک بھی گالی خیال نہیں رہتا بعض لوگ کسی موقع پر اگر مجھ کو کوئی سخت بات کسی امر کے لئے کہ دیتے ہیں تو تھوڑی دیر بعد یا کچھ دنوں بعد بالکل اس کا خیال دل میں نہیں رہتا یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اُس

قصہ کو چھیڑ دے تو ایک قسم کی نفرت پیدا ہوتی ہے کہ فضول گذشتہ بات کے ذکر کی کیا ضرورت ہے (تحقیق) یہ سب علامات ہیں فنائے حسی کی مبارک ہو۔

(حال) بعض وقت یہ خیال ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے جسم کے اندر کیا چیز ڈال دی ہے جس کے سبب میں حرکت کر رہا ہوں پھر جب غور کرتا ہوں تو اپنے وجود کا خیال کوئی چیز ہی نہیں معلوم ہوتا اس وقت شان خدا کے اوپر فدا ہو جانے کو جی چاہتا ہے مگر یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ۵ ایں خیال رت و محال ست وجہوں۔

(تحقیق) یہ علامت ہے فنائے علمی کی مبارک ہو۔

(حال) خیال میرا یہ تھا کہ شاید ضعف دماغ سے یہ باتیں محسوس ہوتی ہیں اس کے واسطے میقوی دماغ دوائیں استعمال کیں مگر ہنوز رزاول رت۔

(تحقیق) اگر ضعف ہو تو خود وہ بھی مستقلاً قابل تدارک ہے خواہ یہ آثار اس کے نہوں۔

(حال) الحمد للہ تمام معمولات معہ چھ ہزار اسم ذات خفی کے جاری ہیں اور ہزار ہزار شکر ہے کہ بلا ناغہ جاری ہیں یہ محض اعلیٰ حضرت کی توجہات کا ثمرہ ہے۔

(تحقیق) ۵

کار زلف نشت مشک افشانی اما عاشقاں
قال علیہ السلام انما انا قاسم و اللہ یعطی۔

(حال) جس کیفیت کو حضرت والا نے سلطان الاذکار تحریر فرمایا ہے وہ ایک روز ادھر اور ہوتی تھی پھر موقوف ہو گئی جس کا قلق اور افسوس ہے۔

(تحقیق) ۵ روز ہا گرفت گورو باک نیست + تو بجاں اسے آنکہ چوں تو پاک نیست
یعنی تعلق مع اللہ۔

(سوال) اور میری طرف سے جو گھر میں اُن کو بیچ پونچتا ہے تو مجھ کو یہ بات زریا ہے کہ میں اس کے معافی مانگوں یا نہیں۔

(جواب) مناسب ہے مگر ایسے طور پر کہ اُن کو دلیری اور تکبر نہ پیدا ہو جاوے۔

(حال) تھوڑے عرصہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر بانجہ کی آواز اضطرار کا بھی کان میں پڑتی ہے

تو عجیب توجہ الی اللہ محسوس ہوتی ہے مگر قصد اسماع سے رکنا ہوں یہ تنزل تو نہیں ہے بلکہ غفلت
سنت کے ظاہر ہے۔

(تحقیق) یہ غلبہ ہے توحید کا کہ مصنوع جاذب ہوتا ہے صانع کی طرف اور گویا ہر مصنوع میں
مشترک ہے مگر آواز خوش میں بعض خاص خصوصیات ہیں جو اہل فن کے نزدیک معروف ہیں اور
میلان امر فطری ہے اور ناشی عن سلامتہ الحسن و لطافۃ الادراک اور امر فطری کوئی مخالفت سنت
کے نہیں بلکہ مستقی کے لئے یہ میلان اعون فی الدین ہے کیونکہ باوجود میلان کے اس کے مقتضی
پر عمل نہ کرنا اقرب الی التقوی ہے ۵

شہوت دنیا مشال گلخن ست	کہ ازو حام تقوی روشن ست
------------------------	-------------------------

اور بعض حالات میں اس سے طبعی نفرت ہونا یہ ناشی ہے غلبہ حال سے جو کہ مبتدی یا متوسط
کو ہوتا ہے فقط۔

(حال) بتوفیقہ تعالیٰ از کار بدستور جاری ہیں البتہ بعض اوقات بیاعتنا سازی طبع
تعداد میں قلت ہو گئی تھی۔
(تحقیق) لا باس بہ۔
(حال) تو ارد قبض و بسط بدستور جاری ہے البتہ اس طرف قبض دیر تک رہتا ہے اور زمانہ
بسط کم ہوتا ہے۔

(تحقیق) در طریقت ہر چہ پیش سالک آید خیر است۔
(حال) اب اشغال میں یہی توجہ الی اللہ تعالیٰ قائم رہتی ہے۔
(تحقیق) الحمد للہ۔

(حال) البتہ ان اشغال میں جن میں فکر و غور کرنا پڑتا ہے فی الجملہ غفلت ہو جاتی ہے۔
(تحقیق) معلوم نہیں وہ کونسا شغل ہے بہر حال اس کو چھوڑ دیا جاوے۔
(حال) طبیعت تلاوت کلام مجید اور اس کے معانی میں تدبر کی طرف زیادہ مائل ہے مگر
چونکہ آنجناب سے اس کی اجازت حاصل نہیں کی ہے۔ اس لئے معمول سے زیادہ تلاوت
نہیں کرتا اور نہ معانی میں زیادہ غور و فکر کرتا ہے۔

(تحقیق) اگر بے ساختہ اس طرف انجذاب ہو تو میں اُس ممانعت سے جمع کرتا ہوں۔
 (حال) بعض اوقات حالت ذکر میں ایک طرح کی روشنی جو مشابہ بجلی کے ہوتی ہے دکھائی
 دیتی ہے اور دوسروں نے بھی اس روشنی کو خادم کے خواب کی حالت میں دیکھا ہے۔
 (تحقیق) ظاہر ایہ انوار ذکر کے ہیں جو اس صورت سے متشکل ہوتے ہیں محمود ہیں مگر مقصود
 اور کمال نہیں۔

(حال) بوقت ذکر شب میں یہ خیال ہوتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ یہ ذکر اہلیہ کے خواب میں مغل ہو اور
 وہ اویانہ کہتی ہوں اس کے متعلق جیسا ارشاد ہو عمل میں لاوے۔
 (تحقیق) بے تکلفی کا رشتہ ہے پوچھ لیا جاوے۔

(حال) خادم میں قدیمی عیب یہ ہے کہ بہت جلد مغلوب بغیظ ہو جاتا ہے مگر آج کل اس
 عیب میں ترقی پاتا ہے۔

(تحقیق) یہ ترقی عارضی ہے غلبہ آثار ذکر سے آزادی بڑھ جاتی ہے آزادی سے غصہ بڑھ جاتا ہے
 مگر آثار ذکر کے رسوخ سے تمکینی حاصل ہو جاوے گی۔

(حال) وساوس میں ترقی ہے خصوصاً بوقت ذکر۔

(تحقیق) مضر نہیں بلکہ ایک گونہ مجاہدہ ہے التفات نہ کیا جاوے اور پھر اطلاع دیجادوے۔

(حال) احقر بفضل خدا ہنوز اپنے وظیفہ میں سرگرم ہو لیکن میرا حال مختلف قسم کا رہتا ہو کیا ہو جاتا ہو
 کہ اہل مکان کو شرع کے خلاف چلنے سے اُن پر غضب ناک ہو جاتا ہوں تحمل نہیں کر سکتا تنگ

کہ ایسی نوبت پہنچی کہ مکان والے سب مجھے خفا و ناراض ہوئے حضرت الد صاحب بھی دلگیر
 ہیں بلکہ مجھ کو دیوانہ سمجھ رکھا ہے اور درحقیقت حال بھی کبھی کبھی دیوانوں کی طرح ہی ہو جاتا ہے

گاؤں میں بھی دشمن بہت ہیں کبھی دل میں یہ خیال آتا ہے کہ شاید کسی نے مجھے جادو کیا ہو گا
 کہ مریبوں کے ساتھ جنگ و جدل کرتا ہوں مان لوگوں کو نہیں دیکھ سکتا کبھی دل میں رحم

بھی آ جاتا ہے مگر مکان کے غیر حلقہ میں حالت اچھی رہتی ہے مکان جانے سے وہی حال ہو جاتا
 ہے۔ اس وقت پردیس میں اچھا حال ہے مدرسہ میں پڑھانے سے جی خوش رہتا ہے مگر مدرسہ

کا کام تلاوت قرآن و مناجات مقبول کے وقت کے بعد کرتا ہوں ذکر کے وقت اگر نہ کروں

تو طلبہ کو اور وقت پڑھنے کا میسر نہیں ہوتا پس کیا ذکر متفصل کرنے کی اجازت ہے یعنی بعد تلاوت قرآن مناجات کے گھنٹہ دو گھنٹہ طلبہ کو پڑھا کے باقی وظیفہ جو چھ ہزار مرتبہ ذکر اللہ ہے ادا کروں۔ (تحقیق) یہ منصب مرنی اور مقتدا کا ہے کہ اپنے متعلق پر عتاب کیا جائے آپ خود ابھی اپنے کام سے فارغ نہیں ہوئے آپ کو کسی سے الجھنا مناسب نہیں اگر مدرسہ میں دل مطمئن رہتا ہے تو مدرسہ ہی میں زیادہ رہا کیجئے ذکر بلا اتصال بھی نافع ہوگا۔

(حال) میرے ذہن میں مقصود اس طریق کا محض رضائے الہی ہے کوئی لذت اور کیفیت اس سے مقصود نہیں قطع نظر اس سے خواہ اسی ذریعہ سے خواہ کسی اور صورت سے اگر خواہش اور مقصود ہے تو یہ کہ دل میں صفائی پیدا ہو منہیات سے نفرت اور طاعت سے رغبت ہو تاکہ مجھے اچھے فعل سرزد ہوں اور دل کو ذکر حق سے انس ہو وحشت جاتی رہے جو مخل ذکر ہو ہی ہے اس سے زیادہ میرا قصداں علم اپنے مدعا کو ظاہر نہیں کر سکتا میں بیمار ہوں آپ طبیب ہیں تشخیص آپ کی جو کچھ ہو وہی لائق تسلیم ہے۔

۱۳۰

(تحقیق) بعد عشا تجرید پڑھ لینا بھی کافی ہے مگر ذکر نفی و اثبات ایک معتد بہ مقدار میں ہونا ضروری ہے تعداد اس کی اپنے وقت و محل پر نظر فرما کر کر لی جاوے پھر مجھ کو اطلاع ہو جانا چاہئے اس طریق کا جو مقصود تحریر فرمایا ہے ٹھیک ہے دوسرا مقصود بھی صحیح ہے مگر اس میں کسی قدر تفصیل کی حاجت ہے وہ یہ کہ نفرت اور رغبت اس درجہ کی کبھی نہیں ہوتی ہے کہ ارادہ اور اہتمام کی حاجت نہ رہے یا کوئی داعیہ خلاف کا تقاضا نہ رہے ایسا درجہ ضرور ہو جاتا ہے کہ تھوڑا سا اہتمام کافی ہو جائے اور معاوق کی مدافعت میں تھوڑی توجہ سے کامیابی ہو جائے اس لئے کہ اگر داعیہ خلاف کا بالکل فنا ہو جائے تو پھر ابتلا جو شان مکلف کی ہے بالکل جاتا رہے تو اس صورت میں یہ شخص مستحق اجر بھی نہ ہوگا دوسرا امر یہ قابل عرض ہے جو کہ اسی مضمون سابق کی فرع ہے کہ توحش عن الذکر اگر غالب بھی ہو جب بھی مخل مقصود نہیں ہے۔ جیسا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مخل ذکر ہے کیونکہ ذکر پر اختیار تو اس وقت بھی باقی رہتا ہے البتہ گرانی ضرور ہوتی ہے مگر اس گرانی کا مقابلہ امر اختیاری ہے پھر مخل ہونے کے کیا معنی یہ ایک نفس کا کید ہے کہ مشقت سے بھاگتا ہے اور محب حق ہو کر بھی عافیت کا محب رہتا ہے۔

اصلاح انقلاب متعلق مہر

اس باب میں بھی متعدد و مختلف کوتاہیاں ہوتی ہیں بعضہما اشد من بعض چنانچہ ایک کوتاہی جو بعض وجوہ سے سب سے زیادہ سخت ہے یہ ہوتی ہے کہ اکثر لوگ مہر ادا کرنے کا ارادہ ہی دل میں نہیں رکھتے پھر خواہ جانب ثانی بھی وصول کا ارادہ نہ کرے اور خواہ کسی سبب عارض طلاق یا موت سے وہ یا اس کے بعد اس کے ورثہ وصول کرنے کی کوشش کریں لیکن بہر حال میں زوج کی نیت ادا کی نہ ہو سو لوگوں کی نظر میں یہ بات نہایت سرسری امر ہے حتیٰ کہ اس کا سرسری ہونا ان کی تصریحات سے بھی معلوم ہو جاتا ہے چنانچہ قلت و کثرت مہر کی گفتگو میں بیدہم کہتے ہیں کہ میں کون لیتا ہے کون دیتا ہے خیر یہ بھی ایک بات ہی تو یہ اپنے اس اعتقاد کا صریح اقرار کرتے ہیں کہ مہر محض نام ہی کرنے کو ہوتا ہے دینے لینے کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہوا اول تو فی نفسہ بھی یہ دعویٰ غلط اور باطل ہے مہر نص شارع حق واجب و لازم اور مثل دیگر دیون مفترض الاداء ہے جب تک کوئی مسقط اس کا نہ پایا جائے مثل ابرا یا اس کے جز یا کل کا زوج کو میراث میں پہنچ جانا یا طلاق قبل المدخول نصف مہر کے لئے وغیرہ لکن من الاسباب المذكور فکتب الفقہ بہر حال وہ فی نفسہ واجب الاداء ہے تو اس کی نسبت دعویٰ عدم وجوب باطل ہے دوسرے موقع پر خود یہ مدعی ہی اپنے فعل سے اپنے اس قول کی تکذیب کرنے لگتے ہیں یعنی جبران کی متعلقہ کا جبکہ وہ متعلقہ یا مطلقہ ہو جاوے کوئی معاملہ پیش آتا ہے تو سب سے اول یہی مدعی صاحب اس مہر کے لزوم کے مدعی بن جاتے ہیں بہر حال اس کے سرسری ہونے کا دعویٰ تحقیقاً و انشائاً ہر طرح غلط ہے مگر پھر بھی نفجوائے یقولون باؤاھمہم بالیس فی قلوبہم عام طور سے اس کا سرسری ہونا زبان زد ہو گیا ہے سو سمجھ لینا چاہئے کہ اس کو سرسری سمجھنا اور دینے کی نیت نہ رکھنا اتنی بڑی سخت بات ہے کہ حدیث شریف میں اس پر بہت ہی بڑی وعید آئی ہے چنانچہ کنز العمال میں بروایت ابو یعلیٰ و طبرانی و رافعی و ابن النجار و ابن عساکر و بیہقی کے حضرت صہیبؓ سے و بروایت ابن مندہ کے میمون بن جابر ان الصروی عن ابیہ سے باختلاف بعض الفاظ یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس کا کچھ مہر ٹھہراوے پھر یہ نیت رکھے کہ اس کے

مہر میں سے اُسکو کچھ نہ لگایا اُس کو پورا نہ لگایا تو وہ شخص زانی ہو کر مر گیا اور اللہ تعالیٰ سے زانی ہو کر
 ملے گا (ج ۸ صفحہ ۲۲۸) ملاحظہ لیجئے کہ کتنی بڑی سخت وعید ہے کہ باوجود صورت نکاح پھر اس
 شخص کا شمار زانیوں میں ہوا۔ تو کیا اب یہ کوتاہی قابل تدارک نہیں ہے اور ہر چند کہ عمل میں اور
 وعید میں وجہ تعلق معلوم کرنے کی ضرورت نہیں لیکن تبرعاً ایک ظاہری وجہ پر متنبہ بھی کرتا ہوں
 اُس سے پہلے دو مقدمے جاننا چاہئے۔ ایک یہ کہ تبصریح احادیث نکاح اور زانیہ مابہ الفرق ایہ
 ہیں وہی بعض صورتوں میں اور دو گواہ اور مہر جانی روایات مصرحاً کما فی کذا العمال ج ۸
 ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۹ و ۲۹۶ و ۲۹۷ فی شہادۃ رجل وامرأة البطلما عملاً دوسرا یہ کہ کوئی عمل
 شرعی بدون نیت عند اللہ معتبر نہیں پس مہر مقرر کرنا ایک عمل ہے اور جب نیت دینے کی نہ ہوئی تو یہ مقرر
 کرنا معتبر نہوا للمقدمۃ الثانیہ پس گویا مہر مقرر ہی نہیں ہوا اور مہر مقرر نہ کرنا خاصہ زنا کا ہے للمقدمۃ الا
 بس اس حیثیت خاص سے یہ نکاح مشابہ زنا کے ہوا۔ اس لئے ایسے ناکح کو زانی فرمایا گیا مراد یہ کہ
 مشابہ زانی کے ہے جسکی وجہ ابھی مذکور ہوئی اور اس تقریر سے جس طرح وجہ وعید معلوم ہوئی اسی طرح
 اس حدیث کی مشیح اور توجیہ بھی ہو گئی نیز اسی حدیث مذکور میں ایک جزو اور بھی ہے وہ یہ کہ اگر کسی
 کچھ مال خریدے اور اُس کی قیمت ادا کرنے کی نیت نہ رکھے یا کسی کا کچھ دین ہو اور وہ اُس کے ادا
 کی نیت نہ رکھے یا کسی سے کچھ قرض لیا ہو اور اُس کو ادا کرنا نہ چاہتا ہو تو وہ شخص موت کے وقت
 اور قیامت کے روز خائن اور چور ہوگا اور ظاہر ہے کہ مہر ایک دین ہے پس جب اُس کے ادا کی نیت
 نہ ہوئی تو حدیث کے اس دوسرے جزو کے اعتبار سے یہ شخص خائن اور چور بھی ہوا۔ تو ایسے شخص پر
 دوجرم قائم ہوئے زانی ہو گیا للجز الاول اور خائن و سارق ہو گیا للجز الثانی اور اس عمل میں اور
 اُس کی وعید میں وجہ تعلق اول کی طرح مخفی نہیں بلکہ ظاہر ہے کیونکہ کسی کے حق مالی کو ضائع کرنا ظاہر
 ہے کہ خیانت و سرقت ہے جب ایک ہی وعید کے ترتیب پر میں نے اوپر کہا ہے کہ کیا اب بھی یہ کوتاہی
 قابل تدارک نہیں اب تو دو وعیدوں کا ترتیب ثابت ہو گیا اب تو زیادہ زور کے ساتھ کہا جاوے گا کہ کیا اب
 بھی یہ کوتاہی قابل تدارک نہیں ہو اس کا تدارک ظاہر ہے کہ یہی ہے کہ ادا کرنے کی مصمم نیت رکھی جاوے
 مگر تحریر اور وجدان شاہد ہے کہ بعادة اکثر یہ مصمم نیت اسی عمل کی ہو سکتی ہے جس پر عادة قدرت ہو ورنہ
 نیت کا محض تخمیل ہوتا ہے تحقق نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ جس شخص کو سو روپیہ دینے کی قدرت نہ

وہ عاۃً لاکھ سو لاکھ بلکہ دس ہزار پانچ ہزار دینے پر بھی قادر نہیں جب قادر نہیں تو بحکم مقدمہ مذکورہ وہ اُس کے ادا کی نیت بھی نہ رکھے گا پس اگر ایسے شخص کا اتنا مہر ہوا۔ تو وہ ادا کی نیت نہ رکھنے کے سبب لامحالہ اس وعید کا محل بنے گا پس نیت ادا کے تحقق کی صورت بنا بر تقدیر مذکور ہجر اس کے کچھ نہیں کہ وسعت سے زیادہ مہر مقرر نہ کیا جائے اور چونکہ وسعت اکثر لوگوں کو اور اکثر زمانوں میں قلیل ہے اسلئے اسلم و احوط طریقہ بھی ٹھیکر کہ مہر قلیل ہو پس مہر کا کثیر تعداد میں مقرر کرنا ایک کوتاہی ہے جیسپر پہلی کوتاہی بلزوم عادی مرتب ہوتی ہے اسی واسطے حدیثوں میں مہر زیادہ ٹھہرانے کی کراہت اور کم ٹھہرانے کی ترغیب آئی ہے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا کہ مہروں میں زیادتی منہ کر و کیونکہ یہ اگر دنیا میں عزت کی بات یا اللہ کے نزدیک تقویٰ کی بات ہوتی تو سب سے زیادہ اس کو مستحق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تو کسی بنی کا اور اسطرح کسی بیٹی کا مہر بارہ اوقیہ سے زیادہ نہیں ہوا۔ (ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے اور ایک درہم تقریباً چار آنہ چار پائی کا) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کا مبارک ہونا یہ بھی ہے کہ اُس کا مہر آسان ہو آخر جہاں فی کثر العمال الاول عن عب و ط و الحمیدی ص و ابن سعد و ابی عبید و فی الغریب ش حم و العدنی و الذاکر دت و قال صحیحون ع حب کر قظ فی الافرا و حل ق ص ص ۲۹۷ و البانی عن حمزہ و ق ص ۲۹۹ اور ایک حدیث میں ہے کہ اچھا مہر وہ ہے جو آسان اور قلیل ہو کثر العمال ص ۲۴۸ اور حدیث میں ہے کہ آسانی اختیار کرو مہر میں کثر ص ۲۴۹ اور اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت پر کسی کو عجزہ کے معارضہ مشنورہ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے رجوع کا نشیہ ہو تو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ رجوع اسکی ترجیح یا اسکے ضد کی کراہت سے نہیں ہے بلکہ پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہو گئی تھی کہ اُسکو ایک قانون بناویں کہ مقدار خاص سے زیادہ مقرر کرنا باطل قرار دیا جاوے اور اُسکو واجب ہی نہ کہا جاوے و اُس سے آپ نے رجوع فرمایا یعنی ایسا قانون نہیں بنایا۔ اس توجیہ میں روایات مصرعہ ہیں وہ روایات ملکہ نمبروں کی کثر العمال میں مذکور ہیں (۵۱۰۶) (۵۱۰۷) (۵۱۰۸) (۵۱۰۹) وغیرہ ص ۲۹۸ غرض دلائل صریحہ مرفوعہ و موقوفہ سے و نیز قواعد شرعیہ سے (کہ تحمل بالاطبیق سے ممانعت آئی ہے) کہا فی حدیث رواہ الترمذی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی للبؤ من ان

یذل نفسه قبل یا رسول الله وكيف یذل نفسه قال یجمل من البلاء لما لا یطيقه تحمل
 سے زیادہ مہر کے التزام نہ کرنے کا اور اس کی تعلیل کا مطلب بشرعی ہونا ثابت ہو گیا اب یہ کلام باقی رہا
 کہ آیا اس تعلیل کی بھی کوئی حد ہے یا نہیں ہو امام شافعیؒ کے نزدیک تو اس کی کوئی حد نہیں قلیل سے قلیل
 مقدار بھی مہر بن سکتا ہے بشرطیکہ مال مستقوم ہو خواہ ایک ہی پیسہ ہو اور احادیث کثیرہ کے ظاہر الفاظ
 اسی کی موافق ہیں مثلاً (یتزوج بقلیل او کثیر) اور (ولو بسوط) اور (ولو بخالہ من حدید)
 اور (ملاء کفیه پرا او سولیا او قرا او دقیقاً) اور (بدرہم) اور (ما تراضی بہ الاہلون
 ولو قبضہ من اداک) اور (ملاء ید یہ طعاماً) کنز العمال ص ۲۳۹ و ۲۴۰ اور (تزوج
 علی نعل) ص ۲۹۹ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس قلیل کی حد دس درہم ہیں یعنی اس سے
 کم مہر جائز نہیں حتیٰ کہ اگر تصریحاً بھی اس سے کم مقرر کیا جاوے گا تو یہی دس ہی درہم واجب ہوں گے
 اور امام صاحب کی دلیل میں یہ مع تضعیف مشہور ہے کہ صدق اقل من عشرة درہم قط
 ق وضعفہ عن علی قال ادنی ما یستحل بہ الفرج عشرة درہم ق وضعفہ
 وعن علی قال لا صدق دون عشرة درہم قط ق وضعفہ مگر صاحب فتح القدیر نے اس
 حدیث کا ایک طریق حسن نقل کیا ہے اس کی یہ عبارت ہے ورواہ ابن ابی حاتم بسند حسن کما
 قالہ ابن حجر اور مزید تحقیق اس کی احیاء السنن اور اس کی تعلیق میں ہے باقی تمسکات شافعی کا جواب
 یہ دیا جاسکتا ہے کہ وہ سب مہر مجمل مجہول ہیں چنانچہ بعض روایات کے الفاظ اس کا قرینہ بھی ہیں
 فی کنز العمال عن ابن عباس قال اذا تزوج الرجل المرأة فان استطاع ان لا یدخل
 علیہا حتی یعطیہا شیئاً فان لم یجد الا احدی تعلیہ فلیخلعہا فلیعطاہا یاہا (ابن
 جریر) ص ۲۹۹ اور چونکہ تمسک امام صاحب کا اپنے مدلول میں اصرح ہے نسبت تمسکات شافعی کے
 اس لئے صریح میں تاویل مناسب نہیں ہوئی۔ یہ کلام تو عالمانہ ہے باقی عاملانہ تقریر یہ ہے کہ موقع اختلاف
 میں احوط پر عمل مناسب ہے دس درہم سے کم کا جواز تو مختلف فیہ ہے اور دس درہم کا جواز متفق علیہ
 اس لئے احوط یہی ہے اور یہ احتیاط ایسی ہے جیسے نصاب سرقہ میں ایک قول ربع دینار یعنی اڑھائی
 درہم ہے اور ایک قول دس درہم پس ربع دینار نصاب مختلف فیہ ہوا۔ اور دس درہم نصاب متفق
 علیہ پس دس ہی درہم لینا احوط ہے اور اس سے کم میں مختلف فیہ ہوئیے شبہ ہو گیا کہ موجب ہے یا نہیں

سوال۔ ایک عامی شخص کا خط آیا جس میں ایک مسئلہ پر زید کے نام سے حدیث کا مطالبہ کیا تھا اور اس خط میں ایک چھوٹا پرچہ بھی تھا اس میں شتی زیور گوہر کے تمام مسائل میں حوالہ کی درخواست کی تھی اس خط کا یہ جواب گیا۔

جواب۔ زید سے یہ پوچھا جاتا ہے کہ اصول شرعیہ کے ہیں کیا اجماع و قیاس حجت نہیں جو وہ حدیث ہی طلب کرتا ہے اور چھوٹے پرچہ کا جواب یہ ہے کہ عامی کو تو دلیل کی ضرورت نہیں اور عالم خود دلیل جانتا ہے پھر اگر کوئی نہ ملے وہ دوسرے سے پوچھ لے کچھ اسی کتاب تک حصر نہیں ہو سکتی فرصت نہیں جس کو اعتقاد نہ ہو اس کو ہم مجبور نہیں کرتے مسئلہ دانی اس کتاب پر منحصر ہے کتب سبائل کی بہت ہیں اور اگر ہم نے کتابوں کا نام بھی لکھ دیا تو جو شخص ان کتابوں کو بھی نہ مانے اس کے منوانے کے لئے کیا لکھا جاوے گا حتیٰ کہ جو لوگ حدیث کو بھی نہ مانتے جیسے فرقہ قرآنیہ تو ان کے واسطے ان احکام کے متعلق آیاتیں کہاں سے لائیں گے فقط ۲۲ جلدی الثانی ۳۳۱۱

سوال۔ جو نماز حصول زیارت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم شریطیب میں لکھی ہے اور اسکو دوشنبہ جمعہ سے پڑھتا ہوں اس کی بابت کیا ارشاد ہوتا ہے۔

جواب۔ درود شریف جب قدر ہو موجب برکت ہے باقی کسی درود میں یہ خاصیت کہ اس سے ضرور زیارت ہو جاوے اس کے لزوم کا اعتقاد نہ کیجئے اور نہ اس ثمرہ کے عدم ظہور سے تنگ دل ہو جائے نہ اس حالت میں اسکو ترک کر دیجئے کیونکہ اس ثمرہ کا ایسے خدا رسول کی جانب سے وعدہ نہیں کیا گیا یہ مشائخ کے اقوال ہیں جو توقع کے درجہ سے آگے بڑھے ہوئے نہیں بلکہ پڑھنے میں یہ نیت بھی نہ رکھئے غالباً اس سے وہ محذورات پیدا ہو جاتے ہیں بلکہ درود پڑھنے صرف درود کے برکات حاصل کرنے کیلئے اور تمنائے زیارت رکھئے مستقل طور پر اور اس کے لئے صرف دعا کر لیا کیجئے لیکن اس کے ساتھ ہی یہ اعتقاد و ثوق کے ساتھ رکھئے کہ اگر عمر بھر بھی زیارت منامی سے کوئی شخص مشرف نہ ہو مگر ہر شیخ سنت وہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ہے اور جو روزانہ تمام شرب مشرف بہ زیارت رہتا ہو مگر ابتلاع سنت سے محروم ہو وہ شخص حضور اقدس کے نزدیک مبغوض ہے خوب سمجھ لیجئے ایک طبقہ کا اس غلطی کے اندر مبتلا ہے۔

سوال۔ میں نے تفسیر بیان القرآن پوری منگالی ہے اس میں میں نے ان آیات کے معنی دیکھے

جس میں قادیانی نے تحریف کی ہے اب تک اُن کے اس استدلال کا جواب سمجھ میں نہ آیا وہ کہتے ہیں کہ
فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم سے عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ثابت ہوتی ہے نفسیت
جناب والا نے ایک اور رسالہ کا حوالہ تحریر فرمایا ہے جس میں حیا کسج پر بحث ہے
جواب۔ حوالہ تو یاد نہیں باقی خود اس مقام پر اس استدلال کا جواب متن اور حاشیہ میں صحت
موجود ہے معلوم ہوتا ہے غور ہی نہیں کیا اُس جواب کا حاصل بھی تبرعاً لکھے دیتا ہوں کہ مدعی کے
دعوے کو منع یعنی احتمالِ جانبِ مخالف کا مضر ہوتا ہے فافہم ۱۸ رجب ۱۳۳۵ھ

سوال۔ اہلیہ حق نے کل دو پہر یہ خواب دیکھا کہ ایک شخص خوبصورت سفید لباس پہنے ہوئے یہ
کہتا ہے کہ اب اینٹوں پر کلامِ مجید کی آیتیں لکھی جا دیں گی دریافت کیا کہ کیوں فوراً بیدار ہو گئی تھیں
عطا ہو۔

جواب۔ خوابِ ذوقِ بہین ہے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ قلوب جن پر قرآن لکھا ہوا ہے مثالِ اینٹوں کے
سخت ہو جاویں گے تو اشارہ ہوگا غلبہِ باطل کی طرف اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ اینٹوں جیسی غیر متاثر
چیزوں پر بھی قرآن کا اثر ہوگا تو اشارہ ہوگا غلبہِ حق کی طرف واللہ اعلم یا سرادۃ ۲۰ رجب ۱۳۳۵ھ
سوال۔ ایک مسئلہ میں عوام الناس سے ناچیز کو بڑی دشواری اٹھانی پڑی ہے وہ یہ کہ ہشتی زبور
میں حضور نے ریل کے اندر نماز پڑھنا اور جہاز کے اندر نماز پڑھنا ایک درجہ میں رکھا ہے اور فریق
میں مولوی اصغر حسین صاحب نے مفتی صاحب کا قول نقل کیا ہے کہ محض گر جانے کے اندیشہ یا
سرگھومنے کے اندیشہ سے بیٹھ کر نماز پڑھنا درست نہیں بلکہ عذر شرعی اور یہ رسالہ غالباً حضور کی
نظر سے بھی گزرا ہے جواب جلد عنایت ہو۔

جواب۔ جس مسئلہ میں دشواری لکھی ہے غایت اُس کی تعارض ہے ہمیں دشواری کی کیا
بات ہے اہل علم کے اقوال میں تعارض کوئی جدید بات نہیں بلکہ کبھی ایک ہی شخص کے دو قولوں
میں ایسا ہوتا ہے آپ خود عالم ہیں جو فتویٰ موافق قواعد کے ہو اُس کو صحیح کہنے دو سب کو غلط سمجھنے
۲۸ رجب ۱۳۳۵ھ۔

سوال۔ طالبِ حق یعنی ذکرِ شاغل کیلئے مردہ کا لباس اور تیجے چالیسویں کا کھانا یا علاوہ
اس کے جو کھانا دانا مردہ کی طرف سے کھلایا جاتا ہے اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب۔ ذکر شغل کی کیا تخصیص ہے احکام شرعیہ سب مسلمانوں کے لئے یکساں ہیں۔

۲۸ رجب ۱۳۳۵ھ

سوال۔ پیر ہی ایک دفعہ بیعت ہو کر اگر دوبارہ بیعت اسی پیر سے اس خیال سے ہو کہ شاید احتیاطی کی وجہ سے بیعت پہلی فاسد ہو گئی ہو تو بیعت ہو جائے یا نہ۔

جواب۔ اس حالت کو بیان کر کے اس پیر ہی سے پوچھے اگر وہ پیر بتیج سنت ہو۔ ۲۸ رجب ۱۳۳۵ھ

الرق المنتشر + فی اشتات

الکلام المنظوم والمنشور

مکتوبات خیرت کا ایک جزو ہے

بعد الحمد والصلوة یہ وہ کلام ہے جو کسی خاص رسالہ کا جزو نہیں بن سکا اور بلا تکلف بن بھی سکتا تھا اس لئے اسکو مستقل بالتدوین کروایا گیا۔ اس کے دو حصے ہیں جو بمناسبت رق کے ورق سے ملحق ہیں۔ ورق اول۔ کلام منظوم میں اور اظہار تائز کیلئے اس کے تین طبق کر دیئے۔ طبق اول۔ بیس سال کی عمر سے قبل کا طبق ثانی بیس اور چالیس سال کی عمر کے درمیان کا طبق ثالث۔ چالیس سال کی عمر کے بعد کا۔

۱۔ فی القاموس الطبوق ایضاً الی قولہ والقرن من الزمان او عشرون سنۃ ومن الناس والجراد الکثیر او ابجاعتہ ولا یخفی ما فیہ من المناسبتہ بتقسیمہ علی الاقسام باعتبار السن ولا یخفی ایضاً ما فی مجموع لفظ الرق والورق و الطبوق من الصناعة اللفظیۃ ۱۲ امنہ۔

ورق ثانی کلام منشور میں مجمل فرستے اس عجلہ مختصرہ کی اب اس کی تفصیل آتی ہے۔ ورق
اول کا طبق اول۔ ہمیں کئی جزو ہیں جزو اول ایک غزل لکھی تھی جو کم ہو گئی اس کے
صرف بعض اشعار یاد رہ گئے۔

غزل

از دوست این زمانہ بگریز شصت فرسنگ	مانند موم بر روز پس گراں تراز سنگ
یار بچہ دور آمد کرد دوست میگریزند	با آسمان بر آیم یا طوں چگونه در جنگ
طے شد نہ منزل دل عمر شد درین غرق	مویم سفید گشت پاپیم شدہ درین رنگ
اشرف چرخ ہست این خیر الوری شفیع	از قبر زندہ گشتہ در دانش زنی جنگ

جزو دوم ایہ زمانہ تحریر یہ دو کم کا تھا خواہ اسی کو جزو دوم سمجھا جاوے۔ طبق ثانی۔ اس میں
بھی کئی جزو ہیں جزو اول۔ ابیات فردہ در ضبط بعض اصول فرائض ترتیب آرٹ
فروض و عصبہ نسب و سبب پس عصبہ نسب پس رد ذوی الارحام و موتی و مقر موصی و بیت المد
موانع آرٹ۔۔۔۔۔ اسے برابر مانع آرٹ اند چارہ رقی و قتل و اختلاف دیں و دار +
ذوی القروض۔ اب وجہ زوج و برادری است و دو بنت و زن و جدہ ام + حالات
اب با پس سبب و عصبہ ہم بنات چوں کہ بہت ہست از عصبیات + حالات جد چوں
پدر بہت جد مگر در چارہ از ام ابی ثلث ام بشمار + آرٹ علالت و عین جز با مام + سبب اب معتق
ست جد ناکام + (عند ابی یوسف رحمہ)

حالات اولاد ام یکے راستیں و افروزں را ثلث دہ + بولد و ولد ابن و جد و اب نہ +
حالات زوج بولد و ولد ابن اور اربع دہ + نباشد اگر کسی نصفش جدانہ۔ حالات زوجہ۔
بولد و ولد ابن اور اثمن دہ + نباشد اگر کسی لعش جدانہ + حالات بنات صلبی۔ یکے را
نصف و افروزں راست ثلثین۔ با بن او ذکر را حظ اثین + حالات بنات الابن
..... یکے نصف و فزوں ثلثین گیر دگر نہ صلبی اند + یک صلبی سبب گیر دگر نہ صلبی تھی دستند
مگر باشد غلامے در برابر یا زیر آں + ہمہ عصبہ اند و پیش ابن ساقط ای فرائض طں۔ حالات
انوات عینی۔ یکے نصف و فزوں ثلثین و با آن نصف خط آن + بنت و بنت ابن عصبہ بن و جد گریان

لہذا اگر یہ عورت قاضی یا حاکم کے یہاں یہ استغاثہ کرے کہ مجھ کو میرے شوہر سے جبراً طلاق دلا دی جاوے اور حاکم جبراً خاوند کو مجبور کر کے طلاق دلا دے تو یہ فعل جائز ہے اور شرعاً عورت ایسا دعویٰ رجوع کرنے کا حق رکھتی ہے یا نہیں۔

الجواب - قال اللہ تعالیٰ فامسکوهن بمعروف اوسرحوهن بمعروف ولا تمسکوهن ضوا را لتعتدنا یہ آیت اپنے عموم الفاظ سے دال ہے تحریم اضرار پر اور ایجاب تسبیح پر جبکہ امساک بالمعروف نہ ہو سکے پس جب صورت مسئلہ میں نزوج پر تطلیق واجب ہے اور واجب پر قادر شخص کو جبر جائز ہے اسلئے حالت کذا یہ میں حاکم سے استغاثہ واستعانت جبر فی التطلیق میں بلاشبہ جائز ہے باقی اگر شوہر یا وجود اس کے طلاق نہ دے تو خود حاکم کا حکم بالتفریق ناکافی ہے لفقہ شرائطہ - ۱۱ شعبان ۱۳۳۵ھ -

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کے دو لڑکی جڑی ہوئی پیدا ہوئیں کہ جن کے دو دو پیر اور دو دو ہاتھ اور جدا جدا سر اور جگہ جگہ سے پیشاب کے راستے مگر مقام برازد دونوں کا ایک ہی ہے چونکہ کمر سے اوپر کا حصہ جدا جدا ہے اور کمر سے سرین کے ایک ہے اب اسکو ایک سمجھا جاوے گا یا دو اگر زین نکاح کا ارادہ کرے تو کیا اجازت ہے بینوا لوجروا -

الجواب - جو اعضا مکرر ہیں اگر ان دونوں سے ان کے افعال مختلفہ صادر ہوتے ہیں تب تو وہ دو لڑکیاں ہیں ورنہ ایک لڑکی۔ پس ایک ہونے کی صورت میں تو اس کا نکاح مرد سے جائز ہے بقیہ اعضا کو زائد سمجھا جاوے گا۔ اور دو ہونے کی صورت میں دیکھنا چاہیے کہ وہ اسی طرح سے رکھی جائیں گی یا حکما کے مشورہ سے ان کو جدا جدا کر دیا جاوے گا اگر جدا جدا کر دیا جاوے تب بھی دونوں کا نکاح دو مردوں سے درست ہے اور اگر ملی ہوئی رہیں تو ان کا نکاح کسی سے نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر دونوں کا ایک مرد سے کیا جاوے تب تو دو بہنیں ایک شخص سے نکاح نہیں کر سکتیں اور اگر ایک مرد سے ایک ہی کا کیا جاوے تو اسلئے جائز نہیں کہ اس سے تمتع بدن دوسری سے تمتع ہوے ممکن نہیں۔ اور غیر منکوحہ سے تمتع حرام ہے پس موقوف علی الحرام بھی حرام ہے خصوص جبکہ عضو مشترک میں احتمال ہے کہ یہ شاید غیر منکوحہ کا ہو یا منکوحہ غیر منکوحہ

میں مشترک ہو جیسے کہ غنشی سے نکاح ایسے ہی اشتباہ کے سبب باطل ہے وقد صرحوا به
۱۰ شعبان ۱۲۸۵ ہجری۔

سوال وجواب متعلق حل حدیث مالک بن اویس و حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا متعلق ترکہ بنو یہ بعبارت ابو لوی حبیب احمد صاحب کیرالوی

احقر نے حدیث مالک بن اویس کے متعلق دریافت کیا کہ حضرت اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر المؤمنین
حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت عباسؓ کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث لا نورث
الہ سے تسکین نہیں ہونی اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حضور میں اگر وراثت کے دعویٰ کیا ہے
جب انھوں نے بھی حدیث لا نورث کی بنیاد پر ان کے دعویٰ کو خارج کر دیا تو اب بھی ان کو تسکین نہ ہوئی
اور انھوں نے تیسری مرتبہ پھر وراثت کا دعویٰ کیا یہ تو ناممکن ہے کہ ان حضرات نے شیخین کو وراثت
حدیث میں جھوٹا سمجھا ہو کیونکہ اگر واقعی ان کی جلالت و عظمت سے قطع نظر بھی کر لیجائے تب بھی
امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کا جو ان کی نسبت عقیدہ ہے وہ یہی ہے کہ شیخین تمام امت سے افضل
ہیں چنانچہ وہ کوفہ کے منبر پر علی رؤس الاشهاد اس کا اعلان فرماتے تھے اور ایک حدیث میں
فرماتے ہیں کہ جو شخص مجھ سے حدیث بیان کرتا ہے میں اس سے قسم لیتا ہوں مگر حدیثی ابو بکر و صدیق
ابو بکر الہ پس لا محالہ ان کو کوئی اور شبہ ہو گا پس میں وہ شبہ دریافت کرنا چاہتا ہوں اس وقت
مجھے شیعوں کو جواب دینا مقصود نہیں کیونکہ شیعوں کیلئے تو وہ جواب موجود ہیں کہ وہ دم بھی
نہیں مار سکتے۔ بلکہ مقصود صرف حضرت علی و عباس کا اپنی تسکین کیلئے عذر معلوم کرنا ہے اس کے
جواب میں ارشاد فرمایا کہ روایات صحاح میں اسکی کہیں تصریح نہیں ہے کہ ان حضرات نے صراحۃً
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجلاس میں وراثت کا دعویٰ کیا۔ اسلئے یوں کہا جائیگا کہ ان کو عدم مورثیت
ترکہ بنوی کی تصدیق تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہی ہو گئی تھی اور امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ
کے اجلاس میں ابتداء یہ طلب تولیت کے لئے تشریف لائے تھے مگر اپنے مقصود کو انھوں نے غائب
لفظوں میں ظاہر نہیں کیا۔ بلکہ یوں کہا۔ اذفعہ الینا کیا فی صحیح مسلم پس چونکہ یہ
دعویٰ میراث اور طلب تولیت دونوں کا احتمال رکھتے تھے اور خلافت صدیقی میں یہ لوگ نہ

کا دعویٰ کر بھی چکے تھے اس سے امیر المؤمنین یہی سمجھے کہ اب بھی یہ میراث ہی کا دعویٰ کر رہے ہیں اسلئے امیر المؤمنین نے فرمایا کہ وراثت تو میں تمکو حدیث لانورث کی وجہ سے نہیں دے سکتا۔ ہاں اگر تم چاہو تو تولیت دے سکتا ہوں چونکہ انکا مقصود دعویٰ میراث تھا بھی نہیں بلکہ طلب تولیت ہی مقصود تھی جبکہ امیر المؤمنین نے خود منظور کر لیا نیز انھوں نے سمجھا کہ اسوقت یہ کہنا کہ ہمارا مقصود دعویٰ وراثت نہ تھا جیسا کہ اپنے سمجھا ایک گونہ خلاف ادب ہے کیونکہ بلاشبہ تغلیط ہے امیر المؤمنین کے خیال کی۔ اس لئے انھوں نے اپنے مقصد کی توضیح کی ضرورت نہ سمجھی اور تولیت قبول کر کے چلے آئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ انھوں نے قبول تولیت ہی کو اپنے مدعا کی توضیح کے لئے کافی سمجھا ہوا اسلئے الفاظ سے توضیح کی ضرورت نہ سمجھی ہو۔ غرض کہ تولیت لیکر آئے کچھ دنوں کے بعد حضرت علی و عباس میں تولیت کے متعلق جھگڑا ہوا اور یہ دونوں طلب تقسیم تولیت کیلئے خدمت امیر المؤمنین میں حاضر ہوئے اسوقت بھی انھوں نے اپنے مقصد کی توضیح نہیں کی بلکہ حضرت عباس نے ان الفاظ سے حضرت علی کی شکایت کی یا امیر المؤمنین (حسنی بن ہذا) الکاذب الاثم الغادر الخائن کما فی صحیح مسلم۔ چونکہ اولاً یہ خلافت صدیقی میں دعویٰ وراثت کر چکے تھے اور اس کے بعد ایک مرتبہ خود امیر المؤمنین کے اجلاس میں انھوں نے جمل الفاظ میں تولیت طلب کی تھی جبکہ امیر المؤمنین نے دعویٰ وراثت سمجھا تھا اور ان کے خیال کی غلطی بوجہ مذکورہ ظاہر نہ ہوئی تھی اس لئے انھوں نے اس نزاع کو بھی دعویٰ وراثت سے تعلق سمجھا اور چونکہ امیر المؤمنین کے خیال میں ان کا دعویٰ وراثت دو دفعہ بحدیث نبوی خارج ہو چکا تھا اسلئے ان کے بار بار دعوے کرنے پر امیر المؤمنین کو غصہ آگیا اور آپ نے ابطال دعوے وراثت کے لئے اسقدر اہتمام کیا کہ جو دعوے کرتے تھے اسکو حاضرین جلسہ و خود ان تیناؤں میں تسلیم کر لیتے تھے جب یہ لوگ اس دعوے کو تسلیم کر لیتے تھے تب دوسرا دعویٰ کرتے تھے اسی گفتگو کے ضمن میں امیر المؤمنین نے معاتبانہ طور پر یہ بھی فرمایا کہ تم نے اولاً ابو بکر صدیق کے اجلاس میں وراثت کا دعویٰ کیا اور انھوں نے تمہارے دعوے کو حدیث لانورث کی بنا پر خارج کیا مگر تم نے دوبارہ پھر یہی وراثت کا دعویٰ کیا چونکہ اس دعویٰ کی کوئی اور وجہ میری سمجھ میں نہیں آتی اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ تم نے انھیں کاذب اثم و فائن وغادر سمجھا اور جب میں نے بھی

تمہارے دعویٰ کو اسی حدیث کی بنا پر خارج کر دیا اور تم کو تولیت دیدی تو اب پھر تم وہ ہی دعویٰ لیکر آئے ہو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تم نے مجھے بھی کاذب و آثم و خائن و غادر سمجھا کیونکہ اس کے علاوہ میرے فیصلہ کو منظور نہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی پس خواہ تم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اور مجھے کاذب و آثم و غادر و خائن سمجھو۔ جیسا کہ تمہارے بار بار دعویٰ وراثت کرنے سے مفہوم ہوتا ہو مگر خدا شاہد ہے کہ ابو بکر صدیق ہی صادق و بار داشت و تابع للحق تھے اور میں بھی۔ پس جبکہ ہمارے سابق فیصلے مطابق حکم خدا و رسول ہیں تو اب میں انہیں منسوخ نہیں کر سکتا تم کو تولیت منظور ہو رہو نہ منظور ہو میرے حوالہ کردہ میں خود ثبت لوں گا۔ امیر المومنین چونکہ ذاتی طور پر بھی باہمیت تھے اور عرب حکومت اور غصہ نے اُسکو اور بھی بڑھا دیا تھا اور اس کے ساتھ ان حضرات کو ان کا ادب بھی ملحوظ تھا ان وجوہ سے ان کو اس وقت بھی یہ کہنے کی جرأت نہ تھی کہ امیر المومنین ہم وراثت کے مدعی ہو کر نہیں آئے بلکہ تفسیم تولیت کی درخواست کیلئے آئے ہیں اس لئے حضرت عباس نے جو کہ مدعی ہو کر آئے تھے اپنے دعوے سے دست برداری دیدی اور تولیت پوری امیر المومنین کے قبضہ میں آگئی یہ قضیہ ہے اس میں نہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ پر کوئی شرعی الزام عائد ہوتا ہے شیخین پر۔ بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کے مقصد کے سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی جس میں وہ معذور تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ و عباس رضی اللہ عنہ سے اپنے مدعا کے توضیح نہ کرنے میں کوتاہی ہوئی جس میں وہ بھی معذور تھے انتہی ما افادہ عم فیصلۃ (بحال بقائہ علی رؤس المستفیدین۔ مع توضیح) اس کے بعد میں نے روایت غضبیت فاطمہ و ہجرتہ و لم تکن مهاجرة حتی توفیت او نحوہ کا جواب چاہا تو اس کے جواب میں افادہ فرمایا کہ ان کی نسبت یہ تو خیال نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سننے کے بعد بھی اپنے دعوے وراثت پر اصرار کیا ہو اور یہ غصہ اور ہجرت سوجھے ہوئے ہو کہ ان کو حصہ کیوں نہیں دیا گیا اور یہ بھی خیال نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے ہجر ممنوع شرعی کا ارتکاب کیا ہو کیونکہ یہ دونوں باتیں ان کی جلالت شان سے نہایت ہی بعید ہیں۔ اس لئے بر تقدیر صحت واقعہ و عدم خطا، الناقل فی الفہم یوں کہا جاوے گا کہ نازک مزاج شہزادی تھیں یہ عتاب ان کا بطور نازک تھا جو اپنے مخلصین پر ہوتا ہے اور وجہ اس کی ان کا یہ خیال معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مخلص ہو کر ہم سے ضابطہ کا برتاؤ کیوں کیا۔

قاضی مذکور از ہر ملا میگیرد۔ این تمام انتظام سرکار عالی برائے قوائد مسلمانان مقرر کرده اند کہ بوقت خصوصیت مقدمہ نکاح اصلیت ظاہر گردد و نکاح بموجب شرع صحیح منعقد گردد بیان فرمایند ملا را قسم نکاح خوانی و قاضی را چہارم یا ۴ فی نکاح از ہر ملا گرفتہ بموجب حکم شرع شریف عوض عمل مذکور جائز است یا نہ ؟ اگر جائز است بہتر و نہ دیگر مصیبت عظیم است کہ تمام اہل علم این دیار باین مبتلا اند۔ رہائی کافہ مسلمانان را از حرام خوری ضروری است بنویس۔ توجروا۔

(الجواب) مندرجہ بالا صورت ایک قسم کا اجارہ ہے۔ اور جس طرح تعلیم قرآن۔ تعلیم فقہ امامت اور اذان پر بلحاظ ضرورت کے اجرت مقررہ یا اجر مثل کا دینا یا لے لینا درست ہے اسی طرح ملائی نکاح خواں کو حرمت و حلت نکاح کے مواقع اور مشروع صورت میں نکاح کے ایجاب قبول اور تقرر وغیرہ کے شرعی طریقے بتلا دینے کی اجرت مقررہ یا اجر مثل لینا اور عقد کرنے یا کرانے والوں کو دینا شرعاً درست ہے جس طرح مثلاً تعلیم فقہ پر اجرت کے لینے اور دینے کے بند ہو جانے میں علم فقہ کے صنائع ہو جانے کا اندیشہ ہے اسی طرح ملائے نکاح خواں کی مذکورہ بالا اجرت بند ہو جانے میں نکاحوں کے شرعاً فاسد اور باطل ہو جانے اور دیگر مفساد پیدا ہو جانے کا سخت خطرہ ہے اسی طرح قاضی کو جوان ملاؤں کو حبشروں کے نقشے اور ان کے اندراج کے طریقے اور نکاح و طلاق کے احکام اور ہدایات کی تعلیم دینا ہے اجرت مقررہ یا اجر مثل جیسی کہ صورت ہو لے لینا درست ہے۔ اور تعلیم فقہ کے جواز میں اس کا جواز بھی شامل ہو سکتا ہے علاوہ بریں جب عام مسلمانوں میں مدت مدید سے اس کا تعامل اور تعارف چلا آتا ہے اور کسی نص بشرعی اور صریح حکم مذہبی کے برخلاف بھی نہیں ہے تو اب اس کے جواز میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔ شیخ الاسلام علامہ عبداللہ بن حصکفی کتاب در مختار میں فرماتے ہیں "وفتی الیوم بصحتها لتعليم القرآن والفقه والامامة والاذان ويجبر المستاجر على دفع ما قبل فجب المسئى بعقد واجر المثل اذا الم تذكرا مدة شرح وھنابلہ من الشکرۃ وخیس بہ وبہ یفتی" جلد ۵ صفحہ ۳ نیز ایک اور موقع پر فرماتے ہیں وجاز اجرة الحما لانه عليه الصلوة والسلام دخل حماما بحفنه وللعرف وقال عليه الصلوة والسلام ماراہ المسلمون حسنا فهو عندا لله حسن قلت والمعروف وقفہ علی ابن مسعود کما ذکرہ ابن حجر۔ جلد ۵ صفحہ ۳۔ علامہ سید محمد امین کتاب رد المختار میں فرماتے ہیں۔

قوله وللعرف لان الناس في سائر الامصار يدفعون اجرة الحمام وان لم يعلم مقدار ما يستعمل من الماء ولا مقدار القعود مدال جماعهم على جواز ذلك وان كان القياس ياباه لوروده على اختلاف العين مع الجمالته اتقاني جلده صفه ۳۵ -
 هذا والله اعلم بالصواب ۱۲ كتبه العبد المذنب المفتي محمد عبد الله عفي عنه -

وستخط علماء مستشار العلماء لاهور

الجواب المصيب في

اصغر علي مدرس عربي مدرسه لاهور
 احمد علي عفي عنه
 قد اصيبا من احبنا المصيب في هذا الجواب
 محمد عالم امام مسجد گنجي بازار
 محمد يار عفي عنه امام مسجد طلائع لاهور

نقل تحریر مولوی علی گوهر صنائی نسوی

در باره اجرت نکاح حسب الارشاد در جواب سئله مسئوله عرض میرود که ملا یاں حسب دستور و رواج
 جماعه مسلمین از قبیل اجیر مشترک اند - که بر عمل خود که شتمل است بر حرکات و نقل و تردد و حضور جماعت
 و جلسه نکاح و اقوال تعلیم تجدید ایمان و طریق ایجاب و قبول که بهمان از قبیل مباحات اند نه واجب
 بعینه و نه معصیت اند - و استیجار بر و شرعاً جائز است تعریف اجاره که بیع المنفعه مع عوض است
 برو صادق است و اجیر میگردد - بنا برینکه المتعارف کالمشروط تعیین اجرت ناکردن بمقتضای تبرع جانین
 یا فساد نمیکرد و غایت امر اگر ملا زیادت که از قدر متعارف طمع کند بعد محاوره جانین و تراضی طرفین فساد
 مرتفع خواهد بود و ملا را اخذ اجرت که ناکمین یا اولیا ایشان بطیب خاطر یا برضار دون الاکراه و الاش
 کرده اند درست خواهد بود - البته اخذ اجرت اضعا فامضاعفه باجبار اولیا بنا بر تعیین خود که از حکام
 وقوع یافته از قبیل رشوت و تحت خواهد بود - ملا مقرر را چاره جویی کردن درین باب که دیگر نکاح نخواهد
 هم ازین قسم میتوان شد که یک اجیر مستاجر برابر اجیر ساختن خود تحریر کند لیکن در صورت تراضی طرفین
 این کراهت مرتفع است و در عوض خجست پیدائی کند و قاضی که برائے ملاحظه حبس شود و سنگی عمل

ملایان مقرر است این ہم منجملہ مشروعات و مباحات است ملا را ازین نصیحت و تنبیہات و ہدایات پری
 است۔ تعین اجبر بروجائز است۔ در باب قسمت دیدہ باشند کہ فقہا فرمودہ اند کہ اولی نیست کہ وظیفہ
 قاسمین از بیت المال باشد۔ و اگر بمقتاسمین مقرر کردہ شود و اجرت از ایشان گرفتہ شود ہم جائز است
 کہ نفع عمل او بمقتاسمین راجع است و عمل او برای ایشان اگر ملا عذر کند کہ ما را برای تصحیح کار روانی احتیاج
 بتعین قاضی معین نیست من خود درست کردن میتوانم یا از کس عالم مجاہد دستگی حاصل کردن میتوانم
 این عذر او نا سماع است چرا کہ حکام وقت برای مصلحت عامہ باتفاق راے جماعہ مسلمین دفع فساد
 انکح و تشاجرات در باب نکاح این مد مقرر کردہ اند۔ و چونکہ عمل ملاین بظرتال و ملاحظہ عالم تا تمام است
 پس تقوم فعل ملا برین موقوف نخواہد بود و او را ضرورت است کہ ادا این اجبر را بطیب خاطر قبول کند و در صورت
 عدم رضا مکار نخواہد بود۔ و مستحق اجبر بر عمل غیر تام خود نخواہد بود۔ و حکام فی توانند کہ دیگر ملا را کہ بطیب خاطر
 این قدر اجبر دادن بر تصحیح عمل خود قبول کند مقرر کنند پس ضرورت است کہ پنجم حصہ دادن ملا برضا و طیب خاطر
 خواہد بود۔ و عمل قاضی از قسم نقل و دورہ و ملاحظہ حبس است متقوم است کہ تعین عوض بروجج است
 قصاۃ و علما را اگر چه وظیفہ ایشان مقرر باشد بر کتابت فتوی و تلاش مسئلہ و تفتیش کتب اجبر مثل گرفتن
 جائز داشتہ اند چنانچہ در باب لقضا در فقہ مقرر است۔ بالجملہ عمل ملایان از رفتن بجلسہ نکاح و تعلیم
 تجدید ایمان و طریقہ ایجاب قبول و نیز عمل قضائہ از دورہ ملاحظہ حبس است و غیرہ از قبیل عمل متقوم
 است کہ اخذ اجرت بروجائز است البتہ از اموریکہ از مفسدات اجلہ باشند از اگرہ بر زیادت
 اجہ و گرفتن زیادت از اجبر مثل متعارف یا کارنا کردہ محض بر بنا تعین خود اجرو وصول کردن ازین
 احتراز میباید کرد فقط

(در مسئلہ اجرة نکاح حضور فرمودند در صفت ۳۶ سطر ۱۱۶ و شرح میں اسکی نظیر نہیں)

نظائر شرعی

(۱) واما کاتب القاضی و اجر قسامہ فان رأى القاضی ان يجعل ذلك على الخصوص
 فله ذلك وان رأى ان يجعل ذلك في بيت المال وفيه سعته فلا بأس به ۱۲ فتاویٰ
 عالمگیریہ جلد ثالث ص ۳۳ کتاب الادب)

(۲) وفي النوازل قال ابراهيم سمعت ابا يوسف ^{رحمته} سئل عن القاضي اذا جرى له
ثلثون درهما في اذناق كاتبه وثمان صحيفته وقرأ طيسه واعطى الكاتب عشرين درهما
وجعل عشرة لرجل يقوم معه وكلف ان يصرح ^{بهم} الصحف بسبعة ذلك قال ما احب ان
يصرف شيئا من ذلك عن موضعه الذي ^ي له كذا في التاترخانية ۱۲ عالمگیری ^{ص ۳۳}
(۳) واجر هذه الصحيفة التي يكتب فيها دعوى المدعى وشهادة الشهود ان رأى
القاضي ان يطلب ذلك من المدعى فله ذلك ۱۲ فتاوى عالمگیری جلد ثالث ص ۱۲۳

روايات كتب معتبره فقه درجواز اجرة نكل خوانی

(۱) وكل نكاح باشرة القاضي وقد وجبت مباشرة عليه كنكاح الصغار والصغار
فلا يحل له اخذ الاجرة عليه وما لم تجب مباشرة عليه حل له اخذ الاجرة عليه كذا في
المحيط واختلفوا في تقديرية والمختار للفتوى انه اذا عقد بكذا ياخذ دينارا وفي الشيب
نصف دينار ويحل له ذلك وهكذا قالوا كذا في البرجندی ۱۲ فتاوى عالمگیری جلد
ثالث الباب الخامس عشر في احوال القاضي وما ينبغي القاضي ان يفعل وما لا يفعل
مطبوعه مصر ص ۲۱۵ -

(۲) وفي شرح ادا ب القاضي للغصاف ان للقاضي ان ياخذ في عقود ^{شعبا} الا فكله
زائد اعلى ما ياخذ الا كابر في ذلك الموضع ان كان الولي غيره وان كان هو الولي لا
يحل له الاخذ واختلفوا في تقديرية والمختار للفتوى انه اذا عقد بكذا ياخذ دينارا
وفي الشيب نصف دينار يحل له ذلك وهكذا قالوا ۱۲ برجندی جلد رابع كتاب
القضاء ص ۵ -

(۳) وذكر عن السبكي في القاضي يقول اذا عقدت عقد البكر فلي دينار ولو ^{فلي} ثيبا
نصفه انه لا يحل له ان لم يكن لها ولي ولو كان لها غيره يحل بناء على ما ذكرنا ۱۲ -
فتاوى بزازيه -

(۴) ولا يحل اخذ شيء على نكاح الصغار وفي غيره يحل ۱۲ خلاصة الفتاوى - (لا ولي له امر)

جن لوگوں کے حقوق عورتوں کے ذمہ ہیں اور جن کو عام طور سے آج کل تلف کیا جاتا ہے اگر اسی کا نتیجہ زندگی کا بے لطف ہونا اور خانہ جنگیاں ہیں یہ لوگ عورتوں کے وہ قرابت دار ہیں جو کنبوں نہیں اکثر موجود ہوتے ہیں یوں تو سارے قرابت داروں کے حق ادا کرنا ضروری ہے مگر ہیکو یہاں صرف ان قرابت داروں کے حقوق کو بیاں کرنا ہے جن سے کم تہی خالی ہیں اور جن میں ابتلا عام ہے اور ان کے حقوق کے بارہ میں افراط و تفریط کی جاتی ہے وہ لوگ یہ ہیں ماں باپ شوہر خسر۔ نند دیو رانی جھٹھانی۔ بھانج۔ بھوساس ان سب کے حقوق اور ان کی محافظت وغیرہ کو تفصیل وار بیان کرنے سے پہلے ایک ایسا گرتایا جاتا ہے جو اجمالاً ان سب کے حقوق کے ادا کے لئے کافی ہے بلکہ ان مذکورین کی تخصیص بھی نہیں تمام دنیا کے حقوق کے ادا کے لئے کافی ہے اور جس کو بہت قدر کے ساتھ یاد کرنا چاہئے گویا وہ اصل الاصول ہے عورتوں کو چاہئے کہ اس کو ذہن میں نقش کا بچ کر لیں اور بار بار اس پر خیال رکھا کریں امید ہے کہ جس کنبہ کے تمام آدمی اس اصول کے کاہنہ ہوں گے اس میں انشاء اللہ کبھی بگاڑ اور ناچاقی کی نوبت نہ آئیگی وہ اصول یہ ہے کہ ہر شخص اس بات کیلئے مستعد رہے کہ اپنے حقوق کا مطالبہ کرے اور دوسرے کے حقوق کو ضائع نہ کرنے دینے کا اہتمام رکھے اس اصول کے دو جزو ہوئے اگر ان دونوں کو کوئی شخص پورے طور سے محفوظ رکھے اور دونوں کا کار بند رہے تب تو سبحان اللہ اور اگر دونوں بھی نہ ہو سکیں اور صرف ایک کو یاد رکھے خواہ اول جزو کو یاد دوسرے جزو کو تب بھی کافی ہے بیان اسکا یہ ہے کہ غور کر کے دیکھو کہ جس گھر میں باہم ناچاقیاں پیش آتی ہیں اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ گھر والوں میں سے ہر شخص اس بات کا متمنی رہتا ہے کہ دوسرے میرے حق کو ادا کریں اور اس کو خود دوسروں کے حقوق کا بھی خیال نہیں ہوتا باپ بیٹوں میں جہاں مخالفت ہوتی ہے وہاں بھی وجہ ہوتی ہے کہ دونوں یا دونوں میں سے ایک یہ تو چاہتا ہے کہ دوسرا میرے پورے حقوق ادا کرے اور اس کی کچھ پرواہ نہیں ہوتی کہ میں بھی دوسرے کے حق ادا کرتا ہوں یا نہیں بعض بالوں کو ہم نے دیکھا ہے کہ اولاد کو اور اپنے چھوٹوں کو مثل اپنے زر خرید غلاموں کے سمجھتے ہیں ان کے مالوں کو بے دریغ جا بجا صرف کر دالتے ہیں یا چھوٹوں پر جا بجا ایسا تشدد کرتے ہیں جیسے بہت سی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور اگر چھوٹے کوئی عذر کرتے ہیں تو اسکو گستاخی سمجھتے ہیں حالانکہ یہ قوفی اپنی ہے اور اس کی بدولت گھر میں

تمام باغی ہو رہی ہے ایک قصہ یہ ہے کہ ایک شخص کے دو بیٹے تھے جو نہایت لائق اور مطیع تھے
 اُن کی شادیاں بھی کر دی تھیں اُن کی اطاعت کی یہ حالت تھی کہ باپ کو کچھ معاش کی تنگی پیش
 آئی تو دونوں بیٹوں نے باوجود اس کے کہ خود بھی چندان فارغ البال نہ تھے دس دس روپیہ ہوا
 باپ کے مقرر کردیئے اور کسی طرح باپ کے کہنے سے باہر نہ تھے لیکن اُن لڑکوں کی ماں کا انتقال
 ہو گیا اور باپ نے دوسرا نکاح کر لیا ظاہر ہے کہ اُس نئی عورت سے اور بیٹوں سے بھی بڑا مشکل تھا
 مگر خیر بیٹوں کی سعادت مندی اور اطاعت نے یہ نوبت نہ آنے دی لیکن بہوؤں سے نباہ کی کیا صورت
 تھی سو پہلی اولاد سے بھی نہیں بنتی ہے چہ جائیکہ اولاد کے متعلقین سے بس گھر میں ناچاقی شروع ہوئی
 اور قسم قسم کے جھگڑے نکلنے لگے اس کی ہر چند تدبیریں کی گئیں مگر اصلاح نہ ہو سکی بیٹوں نے مجبوری
 پر تجویز پیش کی کہ ہم دونوں کو علیحدہ ہونے کی اجازت دیجائیے لیکن باپ تھے کہ کسی طرح نہیں مانتے
 تھے یہاں تک کہ بعض دفعہ ہار کوٹائی کی نوبت آتے آتے رہ گئی بلکہ یہ اندیشہ ہو گیا کہ کوئی خون
 ہو جائیگا یہ سب باتیں اُن کو معلوم تھیں اور ایک شخص نے ثالث بن کر یہ سب نشیب و فراز سمجھا لیکن
 اُن کا قول بھی تھا کہ چاہے میری جان جاتی رہے یا گھر میں خون پر خون ہو جائے مگر چو لھا الگ
 نہ ہونے نہیں دوں گا کیونکہ اس میں ہوا خیزی ہوتی ہے اور پشت ہا پشت سے کبھی ایسا نہیں ہوا یا آخر
 تنگ ہو کر بیٹوں نے ایک محقق عالم سے اس کا فتویٰ پوچھا انھوں نے جواب دیا کہ فوراً بلا کسی پس
 و پیش کے الگ ہو جاؤ یہ حقوق والدین میں سے نہیں ہے کہ دوسری کی بیٹیوں کو شریک رہنے
 پر مجبور کیا جائے۔ دیکھئے اس واقعہ میں باپ نے اسی پر عمل کیا کہ اپنے حقوق کا تو مطالبہ کیا اور
 بیٹوں کے حقوق پر نظر نہ کی اگر بجائے اسکے یہ ہوتا کہ باپ اپنے حقوق کے مطالبہ کی جگہ بیٹوں کے
 حقوق کی رعایت کرتا تو بھی بات بنی رہتی اور خانہ جنگی کی نوبت نہ آتی اس ثالث شخص نے
 بھی مشورہ اُس کو دیا تھا کہ جب آپ کے کان میں اس بات کی بھنک بھی پڑ گئی تھی کہ بیٹے الگ
 ہونا چاہتے ہیں تو آپ کو فوراً چاہئے تھا کہ اُن کی اس بات کو ظاہر کرنے سے پہلے خود اُن کو
 الگ کر دیتے اسمیں آپ کا بڑا پن بھی قائم رہتا اور خانگی اصلاح بھی ہو جاتی لیکن اُن سمجھ میں
 نہیں آیا۔ اسی طرح دوسرا واقعہ ہے کہ ایک گھر میں ایک باپ اور کئی بیٹے تھے سب سے چھوٹے بیٹے
 اور باپ سے بہت کشیدگیاں رہتیں۔

قرآن مجید

مع ترجمہ و تفسیر

حضرت حکیم الامت مولانا مولوی محمد اشرف علی صاحب تھانوی دہلوی

حضرات۔ آپ کو معلوم ہے کہ حکیم الامت حضرت مفسر تھانوی دامت برکاتہم نے ایک مدت ہوئی
 ایک تفسیر مستفی بہ بیان القرآن تحریر فرمائی تھی جسکی کل بارہ جلدیں ہیں مگر اتفاق سے ہمسکی قریب بقدر
 زیادہ ہو گئی کہ بجز ذی استطاعت حضرات کے اور کوئی اسکو خرید ہی نہ سکتا تھا خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس
 ہم خادمان مسلمین کو اس امر کی توفیق عطا فرمائی کہ ایک قرآن شریف اس قسم کا کہ جسکے حاشیہ پر تفسیر بیان القرآن
 چھپوائی جائے طبع کرنا شروع کر دیا نمونہ پتہ ذیل سے منگائیے مل سکتا ہے اس میں حسب فہم اہل اہل کی رعایت رکھی گئی
 ہے نمبر ۱۔ قرآن شریف خوب واضح ہو تاکہ زیادہ عمر والے حضرات بھی تلاوت کر سکیں نمبر ۲۔ بین السطور ترجمہ بھی
 حضرت مفسر صاحب دایم ظلم ہی کا ہے نمبر ۳۔ حاشیہ پر جو تفسیر چھپائی گئی ہے اس میں بھی پورا قرآن شریف در ترجمہ لکھ دیا گیا
 تاکہ اگر کوئی صاحب سبیل مطالعہ فرمانا چاہیں تو ان کو آسانی ہے نمبر ۴۔ حضرت مفسر صاحب دایم ظلم نے حسب قدر آیات کو ایک جگہ
 جمع فرما کر ان کی یکجائی تفسیر بھی ہے۔ قرآن شریف میں ان آیات کے بعد اور حاشیہ میں ان آیات سے پہلے نمبر ۵۔ لکھ دیا گیا ہے تاکہ اگر ملاقات
 کرتے وقت کسی آیت کی تفسیر دیکھنی ہو تو آیت کو اخیر میں نمبر ۶۔ لکھ کر اس نمبر کے ذیل میں تفسیر لکھ لی جاوے نمبر ۷۔ اس تفسیر کا مقاب
 خود اصل مسودہ حضرت مفسر صاحب دایم ظلم سے کیا گیا ہے تاکہ جو غلطیاں طبع جلول میں رہ گئی ہیں وہ سب نکل جاویں نمبر ۸۔ اس تفسیر
 میں بی کو حسب حواشی ہیں ان سب کو ایک جگہ جمع کر کے رسالہ کی صورت بنادی گئی ہے اور اسکو قرآن شریف کو بالکل آخر میں
 لگا دیا گیا ہے اور ہر حاشیہ کے شروع میں وہ صفحہ لکھ دیا گیا ہے جہاں کا وہ حاشیہ تاکہ اہل علم اس سے منتفع ہو سکیں حصہ عربی کا بلا نسخ
 اہل علم کیلئے کبریت احمر ہے نمبر ۹۔ بعد تفسیر لکھے جانے کو بعض مقامات کی توضیح کیلئے خود حضرت مفسر صاحب دایم ظلم نے جو نہایت
 بڑھائے تھے انکو بھی بطور حاشیہ تفسیر چھپا دیا گیا ہے نمبر ۱۰۔ قصہ کہ اصل قرآن شریف کا ایک یروٹ خود حضرت مفسر صاحب
 دایم ظلم کھینچتے ہیں پیش کر دیا جائے اگر کسی پر ایک سری نظر ڈال لیں گے اگر تصحیح میں کوئی غلطی ہوگی تو انشاء اللہ وہ بھی چھپا کر
 اس قرآن مجید کا ہدیہ ہاں حسن خوبی صرف نو روپے رکھا جاتا ہے اور جو حضرات زر قیمت پیشگی اخیر فرمائیے
 تک رسالہ فرمادیں گے ان کے لئے صرف چھ روپے ہر مقرر ہے امید کہ بہت جلد فرمائیں ونگی ورنہ پھر شاید عیا
 نل کے و ما علینا الا البلاء۔ نیاز منہ۔
 رفیق احمد و شبیر علی مالکان امداد المطلبین تھانہ بھون۔

لاحکام الوقتیہ
 بابت سوال

رسالہ زوال اسند
 عن اعمال اسند
 مولفہ حضرت
 حکیم الامت
 دامت برکاتہم
 بیل سرخی سوال
 بیاض خطہ ہو + +
 (نامب مدیر)

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروریات طلا عین



(۱) رسالہ ہذا کا مقصود اُمتہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

(۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

(۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہوگا۔

(۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تسیری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔

(۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی

ضرورت کے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عطا ہے۔

(۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت

میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے عطا کا ویلو ہوگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں

یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا

یعنی ۱۳۳۵ ہجری سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر

کوئی صاحب سہ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔

(۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا مظلوم

عالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔

(۱۱) اعلامیہ کے متعلقہ حقائق و احوال نہ نام نہ مضمون نہ نام نہ



رَبِّ بَرْدِ بْنِ عَمْرٍو

وَفِي الْمَكْرِ كَيْدٌ أَسْعَى اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ لَنَا بِالْمَوْعِظَةِ خَفَاتِ السَّائِرَةِ عَلَيْنَا بِطَاهِرَةِ الشَّيْخِ

امثال الآيه كه وال است بر مطلوبيت يادش علوم و امداد و للحديث كه وال است بر بند بيت
فصل در ارشاد صحيفه شهر يه بلقيه به

الامداد

مشملة شعب علميه متنوعه خمس سلسله و دائره

يعني امداد الفتاوى في الفقه والعقائد و حوادث الفتاوى في ما يتعلق بالسوانح الى
تربيه السالك في الاحوال الخاصة من السلوك والرفيق في سوار الطريق في الاحوال العامه
ملفوظات خبرت في القوائد المختلفه النقليه والعقليه كه كل آن از افاضات و انيسله مله حضرت مولانا
صاحب دظله است با جمل آن از افاضات حضرت شيخ العرب اعجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد
لقب صحيفه مشير است به تبرك بنام ناميش نيز دخامسها الاشتات كه از تحقيقات ائمه ديگر

عقد يابست ماه ذى قعدة ۱۳۳۵ هجرى ج

ایں صحیفہ کا مددگار امداد نام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۳۵ھ

بہ برکت دعا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی حسنا ظلمہ العالی

خالق امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

نمبر	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	الرفیق فی سوار الطرق ..	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی حسنا	۳
۲	تربیتہ السالک ..	سلوک یا طبیب عانی	ظلمہ العالی	۱۱
۳	اصلاح القلوب ..	فقہ	" "	۱۹
۴	مکتوبات خبرت ..	مضامین مختلفہ	" "	۲۳
۵	امداد الفتاویٰ ..	فقہ	" "	۲۷
۶	ترجمہ الرابع ..	فقہ	" "	۳۱
۷	قوت العیال ..	تعلیم	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	۳۷

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرتے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں
تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)

حق تعالیٰ نے انسان کو دنیا میں صرف عبدیت ہی کیلئے بھیجا ہے

پس معلوم ہوا کہ دنیا میں اسکو کسی دوسری بات کے حاصل کرنے کو بھیجا گیا ہے اور وہ حالت عبدیت ہے یعنی دنیا میں انسان کو اسلئے بھیجا ہے کہ وہ امتثال اوامر و نواہی کر کے عبدیت حاصل کرے کیونکہ جب تک اس عالم میں نہ آیا تھا تو محض روح تھا اور روح بوجہ مجرد ہونیکے نہ قیام پر قادر تھی نہ قعود پر نہ رکوع پر نہ سجود پر تو روح کو اس عالم میں وہ ترقی کرنا جو ان عبادا خاصہ پر موقوف ہے ممکن نہ تھا اور یہ صفت عبدیت بکمالا اہمیت پیدا نہوتی اور جب صفت عبدیت مطلوب ہے تو جس کو اس سے تعلق ہو وہ مطلوب ہو گا اسی معیار کی نسبت مولانا روم علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں ۵

اکار مرداں روشنی و گرمی ست | اکار دونوں حیلہ ذبے شرمی ست

دو چیزیں اس شعر میں علامت کے طور پر بیان فرمائی ہیں ایک روشنی دوسرے گرمی روشنی کا مطلب یہ نہیں ہو کہ یہاں سے بیٹھے ہو و کلکتہ اور بمبئی نظر آنے لگے بلکہ یہ معنی ہیں کہ دل میں عرفان اور علم حقیقی پیدا ہو جائے اور گرمی سے مراد محبت ہے حاصل یہ ہوا کہ جسکو محبوب حقیقی سے محبت ہو اور معرفت حاصل ہو وہ مرد ہے لیکن محبت قلبی صفات میں سے ہے جبکا احساس نہیں ہو سکتا اسلئے اسکے کچھ لوازم بیان کئے جاتے ہیں۔

محبت کے لوازم اور شیخ کامل کے صفات

سب جانتے ہیں کہ انسان کو جس سے محبت ہوتی ہے ایک تو اس کی یاد کسی وقت دل سے نہیں اترتی سوچتے ہوئے خواب بھی دیکھتا ہے تو محبوب ہی نظر آتا ہے اور دوسرے اسکے ہر حکم کو گوش قبول سے مستنا اور نہایت شوق سے آمادہ امتثال رہتا ہے کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ عاشق سے محبوب کے کسی حکم میں بھول چوک یا نافرمانی کا ظہور ہو کیونکہ بھول ہمیشہ اس کام میں ہوا کرتی ہے جسکی جانب پوری توجہ اور التفات نہوا اور جو چیز ہر وقت دل پر تولی ہو اس میں بھول کا ہونا عاۃً ممکن نہیں اسی طرح نافرمانی اس کے حکم کی ہوتی ہے جسکی وقعت

اور محبت دل میں نہ کہ جب ہر دم کی یاد اور کامل اطاعت علامت محبت سے ہونی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قابل انتخاب وہ ہے جسکو روشنی علم و معرفت اور گرمی یعنی محبت خداوندی حاصل ہو تو خلاصہ مقتدا کی صفات کا یہ نکلا کہ اُسکو بقدر ضرورت علم دین ہو اگرچہ وہ اصطلاحی معنی نہ ہو دوسرے یہ کہ اُسکو کسی شیخ کامل ملی صحبت نصیب ہوئی ہو کیونکہ گرمی امر مکتسب نہیں بلکہ موہوبِ بامر ہے اور عادیۃ اللہ ہے کہ وہ اسی طرح حاصل ہوتا ہے کہ کسی گرمی واسطے کے پاس ہے اور اُس کی ہدایت کے بموجب عمل کرے اور یہی وہ چیز ہے جو سینہ بسینہ چلی آتی ہے نہ ہو تو بنکر حاصل ہوتی ہے نہ موثر رخ اور یہ کوئی عجیب بات نہیں کیونکہ دنیا میں اس کے پاسوا بھی اکثر کام ایسے ہیں جو سینہ بسینہ چلے آتے ہیں مثلاً باورچی گرمی کا کام درزی کا کام کہ اگر کوئی ری خوان نعمت حفظ کر لے مگر جب تک کسی کامل استاد کے پاس نہ رہے تو اُس کو باورچی گرمی نہیں آسکتی اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کتاب میں دیکھ کر کہتا ہے اچکن وغیرہ کی کاٹ تراش بالکل ازبر کر لے تو اُسکو درزی کا کام نہیں آسکتا تصوف کے سینہ بہ سینہ ہونے کے یہی معنی ہیں نہ یہ کہ اسکے مسائل سینہ بسینہ ہیں کیونکہ مسائل تو تمام کتابوں میں مدون ہیں بلکہ وہی ایک نسبت ہے جسکو گرمی سے تعبیر کیا ہے کہ سینہ بسینہ چلی آتی ہے ایک صفت یہ ہے کہ وہ باعمل ہو یہ تو علامات کامل ہونے کی ہیں۔

۲۰۰

شیخ کے مکمل ہونے کی علامات

اور مکمل ہونے کی علامات دوسری ہیں اور وہ بھی نہایت ضروری ہیں کیونکہ مریض کو اپنے مرض کو دور کرنے کے لئے ایسے شخص کی ضرورت ہوتی ہے جو کہ خود بھی تندرست ہو اور طبیب بھی ہو تو اُس کی پہچان یہ ہے کہ اُس کے پاس بیٹھنے سے دل میں ایک سکون اور راحت پیدا ہو اور خدا تعالیٰ کی محبت بڑھے دنیا کی محبت کم ہو اگرچہ یہ باتیں فوراً نہ پیدا ہوں بلکہ کچھ دنوں کے بعد ہوں دوسرے اگر اُس سے اپنا مرض بیان کیا جائے تو جواب سے دلکو تسلی ہو معلوم ہو کہ یہ ہمارے مرض کو بالکل سمجھ گیا خوب کہا ہے ۵ وعدہ اہل کرم گنجے بود پس جب ایسا شخص مسیر ہو جائے تو ضرور کہ اُسکی صحبت اختیار کی جائے اگرچہ اس سے بیعت نہ ہو کیونکہ بیعت ہونا چنداں ضروری نہیں ہے۔

بیعت موقوف علیہ لوک نہیں لیکن بیکار بھی نہیں

لیکن یہ بھی نہ سمجھنا چاہئے کہ بیعت بالکل بے سود ہے۔ ایک صاحب کہنے لگے کہ بیعت بالکل بیکار ہے اس کی کیا ضرورت ہے کہ کسی کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر ہی کام کرے میں نے کہا کہ صاحب آپ نے کبھی علاج بھی کرایا ہے کہ نہیں کہنے لگے کہ بیشک ضرورت کے وقت علاج کرایا ہے میں نے پوچھا کہ کسی ایک طبیب سے رجوع کیا ہے یا اس طرح کہ آج ایک سے کل دوسرے پر سوں تیسرے سے کہنے لگے کہ کسی ایک ہی کثرت جس پر طمیان ہوا رجوع کیا ہے پھر میں نے پوچھا کہ ہمیں اپنے کیا مصلحت سوچی کہنے لگے کہ روز روز نئے طبیب بدلنے سے کسی ایک کو بھی توجہ اور شفقت مریض پر نہیں ہوتی کیونکہ کوئی ایک بھی اُسکو اپنا مریض نہیں سمجھتا میں نے کہا کہ بس یہی حکمت اور نفع ہے بیعت ہونیکا کیونکہ بیعت ہونیکے بعد مرشد مرید کو اپنا سمجھنے لگتا ہے اور یہ حالت ہوتی ہے کہ یوں کہتا ہے ۵ من غم تو میں غم تو غم مخور + مرید کو ہر وقت تسلی رتی ہے کہ میرا ایک شفیق میرے ساتھ موجود ہے اور مرشد کو یہ لاج ہوتی ہے کہ یہ میرا شخص ہی مصلحت ہے بیعت میں ہاں اگر زے نذرانہ کی بیعت ہو تو کسی درجہ میں بھی مفید نہیں آج کل یہ حالت ہو کہ بعضے فخر کرتے ہیں کہ میرے ایک لاکھ مرید ہیں معاذ اللہ گویا ایک فوج جمع کی ہے غرض اگر اس قسم کی پیری مریدی نہ ہو تو اُس میں سجد نفع ہے۔

نسبت مع اللہ کی فضیلت

نسبت مع اللہ ایسی چیز ہے کہ جب یہ دل میں جگہ کر لیتی ہے تو خس و خاشاک نامساوی بہہ جاتے ہیں بس نہ کوئی شبہ رہتا ہے نہ مزاحم ۵

عشق آل شعلہ ست کو چوں بر فروخت	ہر چہ جز معشوق باقی جسملہ سوخت
اور اس کی یہ خاصیت ہوتی ہے کہ ۵	
تیغ لا در قتل غیر حق براند	درنگ آخر کہ بعد لاپہ ماند
ماند الا اللہ و باقی جملہ رفت	مرحبا ای عشق شکر ت سوز رفت

تو جب یہ تمام وساوس منقطع ہو جائیں گے تو کوئی سوال ہی پیدا نہوگا اور معلوم ہو جائیگا کہ ہمکو خدا تعالیٰ سے کیا تعلق ہے اسکے بعد کوئی حکم ناگوار نہ گذریگا کیونکہ عاشق کو کوئی حکم محبوب ناگوار نہیں ہوتا بلکہ یوں چاہیگا کہ کسی طرح ہر وقت اُدھر سے کچھ ارشاد ہوتا رہے۔

حکایت - ایک شخص کا واقعہ ہے کہ وہ ایک طبیب پر عاشق ہو گیا تھا آخر بیمار پڑا لوگ اس طبیب کو علاج کیلئے لائے تو یہ مریض یوں تمنا کرتا تھا کہ مجھے کبھی شفا نہو تا کہ اسی بہانہ سے روزانہ طبیب میرے پاس چلا تو آیا کرے۔ صاحبو واقعی یہ آگ بہت غضب کی چیز ہے کہ عاشق تو عاشق معشوق کو بھی متوجہ کر دیتی ہے ۵

عشق رانا زدم کہ یوسف را ب بازار آورد | ہنچو صنعا ز اہرے راز بر زنار آورد

دیکھئے اس مریض کا مرض ہی تھا کہ جس نے طبیب کو بھی کھینچ ہی لیا آج کل کے عقلا اسکو نہ سمجھیں گے کیونکہ یہ محض ذوق و وجدانی امر ہے چند ہی روز ہوئے کہ سفر الہ آباد پیش آیا میرے ہمراہ ایک دوست بھی تھے وہ چونکہ شاعر بھی ہیں ایک موقع پر اپنے کچھ اشعار پڑھ رہے تھے کہ ان میں یہ شعر بھی پڑھا ۵

۲۰۲

کیا بیٹھا ہے سینہ پر زانو کو دہریہ قاتل | ہاں پھیر بھی دے خنجر کیوں دیر لگانی ہے

اُس مجمع میں ایک مولوی صاحب تھے جنکی کتابیں عربی کی سب تمام تھیں لیکن شعر سے بالکل مناسبت نہ تھی انھوں نے جو یہ شعر سنا تو نہایت تعجب سے کہا کہ اس شعر کا کیا مطلب ہے یہ تو بالکل لغو معلوم ہوتا ہے کیونکہ نہ تو محبوب حقیقی نے کسی کے گلے پر خنجر پھیرا نہ ان شاعر کے مرثیے کبھی ایسا کیا البتہ طمانچہ شاید کبھی کسی کو مار دیا ہو لیکن سینہ پر زانو رکھ کر تو کبھی نہیں بیٹھے غرض انکو ہر چند سمجھایا گیا لیکن اخیر تک انکی سمجھ ہی میں نہ آیا وہ اُسکو برابر غلط ہی کہتے رہے اور لوگ ہنسا کرتے تو دیکھئے شعر سے مناسبت نہونیکی وجہ سے وہ ایک صاف شعر کو نہ سمجھ سکے تو اسی طرح جن لوگوں کو یہ نسبت حاصل نہیں ہے ان کی سمجھ میں نہ آئیگا کہ کیا بات پیدا ہو جاتی ہے لیکن ایسے لوگوں کو اہل محبت پر طعن کرنا ہرگز زیبا نہیں غرض محبت ایک عجیب چیز ہے ذرا غور کر لیجئے کہ اگر ایک مرد عورت سے محبت ہو جاتی ہے تو کیا حال ہوتا ہے کہ اُسکے درشت اور نازیبا کلمات بھی اچھے معلوم ہوتے ہیں اور بیجا فرمایشیں بھی پوری کی جاتی ہیں اور دل پر ناگواری نہیں ہوتی۔

توبہ کی ترغیب اور اسکی حقیقت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ تَوَكُّبَةً نَّصُوحًا مِّنْكُمْ أَن تُكْفِرُوا
عَنْكُمْ مَّا لَكُمْ لِيَكُونَ إِلَهُكُمْ مَقْصُودًا أَلَيْسَ فِي اللَّهِ تَوَكُّبًا لِّكُلِّ شَيْءٍ
تُؤْتُونَ حُكْمًا كَرْتَا هِيَ جِنَاحُ تَرْجَمَةٍ مِّنْهُ مَعْلُومٌ هُوَ كَا فَرَمَاتِهِ هِيَ كَمَا
هُوَ جَاؤَ اسِي كُو تُو بَه كَتَتِ هِيَ كَه بِنْدَه خَدَا كِي طَرَفِ مَتُو جَه هُوَ جَاؤَ اسِي تُو بَه كِي حَقِيقَتِ هِيَ اُو ر
مَرَفِ لَفْظِ تُو بَه زَبَا نِ سَي كَه لِيْنَا كَا فِ نَهِس كِيُو نَكَه مَرَفِ زَبَا نِي وَهِي تُو بَه هِيَ حَسْبُو كَتَتِ هِيَ ۵
سَبْجِ بَرَكَتِ تُو بَه بَرَلِبِ دَلِ پُرَا زِ ذَوُقِ كَنَاهِ مَعْصِيَتِ رَا خْتِ دَهِي اَيِدِ بَرَا سْتِغْفَا رَا
تُو حَقِيقَتِ تُو بَه كِي يَه هُو نِي كَه دَلِ سَي تُو جَه هُو تُو فَرَمَاتِهِ هِيَ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوَلَّوْا
إِلَى اللَّهِ ۵ چُونَكَه تُو بَه كِي حَقِيقَتِ مَعْلُومٌ هُو چُكِي هِيَ اَسَلَتِ اَبِي نِ تُو بَه هِيَ كَا لَفْظِ كَه نُو لُكَا كَه
اَسَ اِيْمَانِ دَا لَے بِنْدُو تُو بَه كَرُو خَدَا كِي طَرَفِ خَالِصِ تُو بَه يَه حَا لِ هِيَ اِسْ حَمْلَه كَا -

گناہ کی حقیقت اور گناہوں کی بخبری کی شکایت

گناہ کا خلاصہ ہے خدا کی نافرمانی کرنا تو اول یہ معلوم کرو کہ خدا نے کس کس بات کا ہم کو حکم
کیا ہے پھر دیکھو کہ ہم ان میں سے کتنے حکموں پر عمل کرتے ہیں اور کتنے نواہی سے اجتناب
نہیں کرتے اور یہ اس وقت معلوم ہو سکتا ہے کہ شریعت کا علم سیکھا جائے کیونکہ یہ اسپر موقوف
ہے خلاصہ یہ ہے کہ اس مقام پر توبہ کا حکم ہے اور توبہ گناہ سے ہوتی ہے اور گناہ کا علم دین
جاننے سے ہوتا ہے کہ اُس سے یہ پتہ چل جاتا ہے کہ گناہ کس قدر ہیں اور یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے
کہ شاید ہی کوئی وقت ایسا گذرتا ہو کہ ہم سے گناہ نہ ہوتے ہوں مثلاً دل ہی ہے کہ اس کو گناہ ہو
کو کوئی گناہ ہی نہیں سمجھتا حالانکہ اُس کے بہت سے گناہ ہیں مثلاً کسی شخص کو بنظر حقارت دیکھا
یہ بھی گناہ ہے جس کو کوئی گناہ ہی نہیں سمجھتا -

حکایت حضرت جنید بغدادی کی حکایت ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک شخص کو سوال کرتے
دیکھا جو کہ صحیح و تندرست تھا اپنے دل میں فرمایا کہ یہ شخص صحیح سالم ہے اور پھر سوال کرتا ہوا کہ

آپ نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص آپ کے پاس مردار لایا اور کہا کہ اسکو کھائیے اُنھوں نے کہا کہ یہ تو مردہ ہے کیوں کھاؤں اُس شخص نے جواب دیا کہ آج صبح تم نے اپنے ایک بھائی کا گوشت کھایا ہے تو اسکے کھانے میں کیوں تامل ہے اُنھوں نے کہا کہ میں نے تو غیبت نہیں کی اُس نے جواب دیا کہ گو زبان سے غیبت نہیں کی لیکن دل میں اُسکو حقیر تو سمجھا اور دل ہی سے تو سب کچھ ہوتا ہے آخر جنیدؒ بہت گھبرائے اور اُس فقیر کے پاس پہنچے وہ کوئی کامل شخص تھا ان کو دیکھتے ہی کہا وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ سَوَانٌ گناہوں کی طرف کبھی ہمارا ذہن بھی نہیں جاتا کہ یہ بھی گناہ ہیں اسی طرح بعض عوارض کے ایسے گناہ ہیں کہ ان کو گناہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ نہایت بے تکلف کیا جاتا ہے جیسے زبان کے اکثر گناہ اسی طرح اپنے کو بڑا سمجھنا اسکو بھی ہم لوگ گناہ نہیں سمجھتے بلکہ خود بینی اور خود رانی کو عزت سمجھتے ہیں۔

گناہ کی علامت اور اسکی اجمالی فہرست بالخصوص عوام کا گناہ ہونا

۲۰۴

صاحبو گناہ کی علامت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے منع فرمایا ہو دیکھ لیجئے کہ ان گناہوں پر کیا وعیدیں ہیں غیبت پر کیا وعید ہے تکبر پر کیا وعید ہے اسی طرح بلا تحقیق کسی واقعہ پر حکم کر دینا اس پر کیا وعید ہے شادی اور غمی میں اس قدر رسوم خلاف شریعت ہوتی ہیں جنکی کوئی حد نہیں اکثر لوگ شادی میں یہ سمجھتے ہیں کہ اگر نچاچ ذکر ایا اور گانا نہ ہو تو بس کوئی رسم سمجھتے نہیں کی شرعی نکاح ہو گیا حالانکہ اس کے علاوہ بھی بہت سی رسمیں ایسی ہیں کہ وہ بدعت بلکہ بعض شرک ہیں اگرچہ اچھڑا ایسی رسموں میں سے اکثر چھوٹ گئی ہیں جیسے دولہا کو الو کا گو کھلانا یا دامن میں ہلدی باندھنا میاں سے اتر کر چار پائی پر نہ بیٹھنا وغیرہ وغیرہ کہ اس قسم کی اکثر رسمیں ترک ہو گئی ہیں لیکن ان کے چھوٹنے کے ساتھ ہی وہ رسمیں کہ جن میں فخر اور مباہات ہے اور زیادہ ہو گئی ہیں کیونکہ بہت ساری کے اس وقت متول زیادہ ہوتا چلا جا رہا ہے پہلے لوگوں میں اس قدر متول کہاں تھا ایسا ساز و سامان کہاں تھا یہ رنگ برنگ کے کپڑے کوئی جانتا بھی نہ تھا چنانچہ اب بھی جو لوگ پرانی وضع کے باقی ہیں ان کی زندگی بالکل سیدھی سادھی ہے اور آج کل کے نئے رنگینوں کی تو یہ حالت ہے کہ ایک مقام پر پہنچ کر مجھے معلوم ہوا کہ شادی

ڈیڑھ ہزار کا صرف کپڑا ہی کپڑا دیا گیا شاید اسکی تو ساری عمر میں بھی اس کپڑے کا نصف بھی اُسکو
 پہننا نصیب نہ ہو کیونکہ اول تو اتنا کپڑا دوسرے عورتوں کا پہننا کہ ایک ایک کپڑے کو دس دس
 برس تک احتیاط سے رکھ کر پہنتی ہیں کیونکہ ان کی حالت یہ ہے کہ اپنے گھر میں ایسی حالت میں
 رہیں گی کہ صورت دیکھ کر بھی نفرت پیدا ہو اور دوسری جگہ جائیں گی تو بن سنور کر خدا جانے دوسری
 جگہ کس کو دکھلانا منظور ہوتا ہے اور پھر اس کپڑے سے اس قدر مشغولی اُن کے قلب کو ہوتی ہے
 کہ خدا کی پناہ آج دھوپ دکھلائی جا رہی ہے اور کل صاف کیا جا رہا ہے کپڑا جو کہ خادم تھا اُنکا
 مخدوم ہو گیا تعجب ہے کہ ان کا جی نہیں گھبراتا لیکن جب دوسرا کوئی کام نہیں تو آخر یہ بیچاری ذن
 کس طرح کاٹیں اسی طرح شادی میں فضولیات ہوتے ہیں مثلاً کھانا کھلانا سبھ کہ ساری برادری
 کو نوتا جاتا ہے مشورہ کرنا ہے کہ ایک ایک سے رائی لیجاتی ہے۔ ایک صاحب نے اپنی لڑکی کا نکاح
 کرنا چاہا اور یہ رائے ہوئی کہ اس خوشی میں ایک ہزار روپیہ کیسی اسلامی مدرسہ میں دیدیں اُن
 بیچاروں سے خطایہ ہوئی کہ برادری کو جمع کر کے رائے لے لی تمام برادری نے اُن کو دق کر دیا او
 کہا کہ ہمارا جو کچھ آپ نے کھایا ہے وہ واپس کیجئے آخر مجبور ہو کر بیچاروں کو ساری زمینیں کرنا پڑیں ان
 لوگوں سے کوئی پوچھے کہ اس رقم کے برباد کرنے سے آپکا کیا نفع ہوا ایک صاحب مجھ سے کہنے لگے
 کہ صاحب اس میں کیا گناہ ہے کہ برادری کو کھلا دیا پلا دیا صاحبو یہ عنوان تو بہت پیارا ہے مگر
 ذرا اسکی حقیقت کو تو دیکھو یہ ایسا ہی عنوان ہے جیسا کہ ایک چور نے کہا کہ ہم تو جو کچھ کھاتے ہیں حلال
 کر کے کھاتے ہیں دیکھئے رات کو نیند برباد کرتے ہیں محنت کرتے ہیں جب کہیں ہم کو کھانا نہ نصیب
 ہوتا ہے جیسا اس چور نے ایک نیا عنوان نکال کر چوری کو حلال کیا تھا ایسی ہی ہماری حالت ہے
 کہ ایسا عنوان اختیار کرتے ہیں کہ گناہ بظاہر گناہ ہی نہ معلوم ہو کہ برادری کو کھلا دیا ادائے حق کیا
 لڑکی کو دیا صلہ رحمی کی تو اس میں کیا جرح ہے میں کہتا ہوں کہ اگر لڑکی کے ساتھ صرف صلہ رحمی
 کرنی ہے تو کیا وجہ کہ برادری کو جمع کر کے اُن کو دکھلا کر صلہ رحمی کیجاتی ہے اور اگر صلہ رحمی کیلئے
 برادری کو جمع کرنا ضروری ہے تو کیا وجہ کہ پندرہ سولہ برس تک جو صلہ رحمی لڑکی کے ساتھ کی گئی
 ہے اس میں برادری کو جمع کیوں نہیں کیا گیا کہ صاحبو دیکھ رکھو آج لڑکی کے واسطے کپڑا لایا ہوں
 آج اُسکے لئے حلواتیا کر لایا ہے معلوم ہوا کہ شادی کے موقع پر مقصود تھا آخر ہوتا ہے نہ کہ صلہ رحمی

دوسری علامت تفاخر مقصود ہونیکی یہ ہے کہ سامان دینے کے بعد اُس طرف کان جھکتے ہیں کہ دیکھیں لوگ ہماری نسبت کیا کہہ رہے ہیں اگر کسی نے کہہ دیا کہ واقعی حوصلہ سے زیادہ کام کیا تو سمجھا جاتا ہے کہ بہت بڑی تعریف کی حالانکہ اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ بہت بڑی ہجو ہے کیونکہ اسکے معنی یہ ہیں کہ اُس نے بہت بڑی حماقت کی کہ اپنی وسعت سے زیادہ خرچ کر دیا۔ لیکن یہ تعریف کم نصیب ہوتی ہے اکثر تو یہ ہوتا ہے کہ اسکی نیت بھی بری نہیں ہوتی بلکہ جتنا بھی یہ زیادہ خرچ کرتا ہے برادری زیادہ عیب نکالتی ہے اور ہمدردی بھی کر کھاتی ہے تو دل میں اُس کے بگاڑنے کی فکر کھاتی ہے ہمارے اطراف میں ایک قصبہ کے گھر وہاں ایک نو دولت تھے انھوں نے اپنے لڑکے کی شادی کی برادری کے لوگوں نے باہم شور کیا کہ یہ موقع بہت اچھا ہے یہ شخص بہت بڑھ گیا ہے اسکو اپنے جیسا بنانا چاہئے چنانچہ دو چار آدمیوں نے متفق ہو کر اُن کو یہ رائے دی کہ اس شادی میں طائفہ کو ضرور بلانا چاہئے اور کہا کہ میاں کیا روز روز یہ موقع آتا ہے چنانچہ طائفہ کو بلایا گیا نتیجہ یہ ہوا کہ جو کچھ کہا کر جمع کیا تھا سب کھو کر بیٹھ رہے برادری نے جب دیکھا کہ یہ بھی ہماری طرح کنگال ہو گیا تو بہت خوش ہوئی واقعی لوگوں کی وہ حالت ہو کہ کسی کو اچھی حالت میں دیکھ نہیں سکتے کسی کپڑے سے پوچھا تھا کہ تیری کیا تمنا ہے اُس نے کہا کہ میری تمنا یہ ہے کہ یہ سب لوگ کپڑے ہو جائیں تاکہ میں بھی انکو منسوں اور اگر اتفاق سے کسی نے ایسا سامان کر بھی لیا کہ اُس میں کوئی عیب نہ نکل سکا تو کہتے ہیں کہ میاں اگر کیا تو کیا بڑی بات ہوئی جنکے پاس ہوا کرتا ہے کیا ہی کرتے ہیں بتلائیے کہ جب برادری بھی خوش نہ ہوئی اور خرچ بھی ہوا تو کیا فائدہ ہوا۔

۲۰۶

صاحبو کیا اس ہماری کارروائی کو یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ کھلا دینا پلا دینا ہے کیا یہ اسراف و تفاخر نہیں ہے اور کیا تفاخر گناہ نہیں قرآن شریف سے ثابت حدیث شریف سے ثابت دیکھئے حدیث میں ہے من لبس ثوب شمرۃ البسۃ اللہ ثوب الذل یوم القیامۃ غور کیجئے کہ کپڑے میں خرچ ہی کیا ہوتا ہے جب اُس میں یہ وعید ہے تو دوسری فضولیات جنہیں زیادہ خرچ ہوتا ہے کیا اُن میں یہ وعید نہوگی اسی طرح کے اور بہت گناہ ہیں جو سرسری سمجھے جاتے ہیں۔

حالانکہ عشق و عافیت کا جمع ہونا یہ ایک خیال محال ہے یعنی طالب کو جمع کا قصد نہ کرنا چاہئے۔ اور اگر ادھر سے عطا ہو جائے۔ تو عنایت ہے۔

(حال) میرے دل پر دوسو سوہ جات زیادہ رہتے ہیں اور بعض وقت جب کسی بڑے کام کی طرف رغبت ہولائے ہیں تو اللہ اپنے فضل سے بچا بھی دیتا ہے اور بعض میں مغلوب بھی ہو جاتا ہوں لیکن بعد میں از حد پریشانی اور ندامت ہوتی ہے اگر اُن حضرت اپنے دربار فیض سے کوئی نسخہ مرحمت فرمادیں جس کی حسب ہدایت پیروی کرنے سے میری طبیعت پر اللہ اور اس کے رسول کا فضل ہو اور راہ ہدایت نصیب ہو تو کمال عنایت ہوگی اور امید ہے کہ میں اس سے محروم بھی نہ رہوں گا۔

(تحقیق) اگر ممکن ہو معمولات ذیل مقرر کر لیجئے انشاء اللہ تعالیٰ نفع ہوگا۔ اور پھر حالات سے اطلاع دیجئے انشاء اللہ سلسلہ تلقین کا جاری رکھوں گا معمولات یہ ہیں۔

نمبر ۱۔ تہجد چار رکعت سے بارہ رکعت تک حسب قدر سہل ہو خواہ آخر شب میں یا عشاء کے بعد۔

نمبر ۲۔ بعد تہجد کے یا اور کسی وقت فرصت ہو ذکر لا الہ الا اللہ چھ سو سے بارہ سو تک اتنی آواز سے کہ اپنی آواز کان میں ٹپتی رہے اور دوسروں کو پریشانی نہ ہو کبھی کبھی درمیان میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملا لیا جاوے۔

نمبر ۳۔ سوتے وقت محاسن نفس یعنی تنہا بیٹھ کر دن بھر کے گناہوں کو یاد کر کے یہ سوچنا کہ گویا میدان قیامت قائم ہے اور میں حق تعالیٰ کے روبرو حاضر ہوں اور ایک ایک گناہ پر باز پرس ہو رہی ہے اور میں لا جواب ہو ہو جاتا ہوں اور میرے لئے سزا کا حکم ہو چکا ہے اور میں اُس وقت معافی کی درخواست کر رہا ہوں بس ایسے وقت میں جس کیفیت سے معافی کئی درخواست کیجا سکتی ہے اسی طرح اُس وقت استغفار میں مشغول ہو جانا چاہئے۔ اور عہد کرنا چاہئے کہ میں پھر نافرمانی نہ کروں گا اور مہی خیال میں سو رہنا چاہئے صبح اوتھتے ہی یاد کیا جاوے کہ میں شب کو کیا عہد کر چکا ہوں اور جب کسی معصیت کا تقاضا ہو اُس عہد کو یاد کر لیا جاوے اور اللہ تعالیٰ کے حاضر ناظر ہونے کا خیال کر لیا جائے۔ انشاء اللہ تعالیٰ روز بروز حالت درست ہوتی جاوے گی اور پھر اطلاع دیجاوے۔

جواب تحریر کیے از مشتیان

(حال) الحمد للہ اُس وطرہ ظلم سے نجات حاصل ہوئی اور یہ حضرت کی توجہات کا ثمرہ ہے فالحمد

لله الذی بغيره و جلالة تتم الصالحات - حق تعالیٰ شانہ آئندہ نفس و شیطان کے مکائد سے ہمیشہ محفوظ رکھیں آمین - اس وقت ایک بات دریافت کرنیکی جرأت کرتا ہوں اگرچہ وہ بات میرے دریافت کرنے کے قابل نہیں میرے حوصلہ سے باہر ہے مگر اطمینان قلب بدوں عرض کئے نہوگا - انما شفاء العی السؤال - وہ یہ کہ حضرات صوفیہ کرام کا مقولہ مشہور ہے کہ جب بندہ مقام مرادیت سے فائز ہو جاتا ہے تو حق تعالیٰ کی طرف سے اس کی حفاظت ہونے لگتی ہے - ویویدہ الحدیث کنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یبصر بہ و یدہ الذی یطیش بہا مگر دریافت طلب چاہر ہے کہ اس حفاظت میں اور عصمت انبیاء علیہم السلام میں کیا فرق ہے -

(تحقیق) انبیاء علیہم السلام میں داعیہ معصیت کا نہیں ہوتا گو قدرت ہوتی ہے جیسے ہم لوگوں میں پیشاب پینے کا داعیہ نہیں ہے گو قدرت ہے اور اولیاء میں داعیہ ہوتا ہے گو ضعیف ہی ہو جس کی حفاظت آسان ہے -

(حال) دوسرے جن حضرات صحابہ سے صدور کبار مثل زنا و شرب خمر وغیرہ کے ہوا ہے کیا وہ اس مقام سے فائز نہ تھے -

(تحقیق) ہاں اس وقت نہ تھے -

(حال) اور اگر تھے تو ان معاصی کا صدور کیسے ہوا اور فائز نہ ہونے کی صورت میں کیا ولی فائز بذالک المقام کو ان حضرات صحابہ پر فضیلت جزئی ہوگی یا کچھ اور جواب ہے -

(تحقیق) ہاں ہوگی جو فضل صحابیہ سے وہ مزجج ہے -

(حال) تصور ذات بحت افضل ہے یا مناجاة قلبیہ (یعنی بعض دفعہ دل خود بخود حق تعالیٰ سے باتیں کرتا ہے جس میں خشوع و خضوع کے ساتھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بندہ اپنے مالک کے دربار میں حاضر ہو عرض معروض کر رہا ہے) نیز نماز میں ان دونوں میں سے کونسی صورت افضل ہوگی -

(تحقیق) اگر مناجات کا بیساختہ تقاضا ہو تو وہ افضل ہے ورنہ تصور ذات مگر مقرون بالذکر اور نماز و خراج نماز دونوں کا ایک حکم ہے - مگر نماز میں مناجات ہر رکن میں نہیں ہوگی -

(حال) ایک بار بین النوم والیقظہ دیکھا کہ حضرت والا کا پنور کی جامع مسجد میں نماز فجر پڑھا ہے ہیں احقر بھی نماز میں شریک ہے سورۃ مدثر کی تلاوت فرمائی اور درمیان نماز ہی میں طلوع آفتاب ہوا

(تحقیق) اگر یہ محض تصرف کا تصرف نہیں ہے تو قم قاندر کے ظہور کی صورت ہے یعنی آفتاب ارشاد طلوع ہوا۔

(حال) ایسے ہی حالت غنودگی میں دیکھا کہ خواجہ صاحب اور حکیم مصطفیٰ صاحب حضرت والا کے قدیمی مکان کے بیرونی کمرہ میں بیٹھے ہوئے دسترخوان پر بیٹھے چائوں کھا رہے ہیں احقر بھی حاضر ہوا۔ اور میں نے اُن صاحبوں سے عرض کیا کہ مجھے نہ خبر تھی کہ آپ یہ فرسے لے رہے ہیں ورنہ میں پہلے سے آتا یہ کمر میں بھی ایک رکابی پر بیٹھ گیا جس میں سے حضرت والا نے کچھ تناول فرما کر کچھ حصہ بچا دیا تھا خواجہ صاحب ہنس کر بولے اور کیا چاہتے ہو تم نے تو حضرت شیخ کے سامنے کاکھانا کھایا۔

(تحقیق) دراشت کی طرف اشارہ ہے۔

(حال) ایک روز خواب میں دیکھا کہ حضرت والا نے ایک مکتوب احقر کے وصال فرمایا جس کو میں یہ سمجھا کہ یہ میرے احوال کے جوابات ہیں اور کسی حال میں احقر نے مولوی..... صاحب کا تذکرہ کیا تھا تو اُس کا جواب حضرت والا نے یہ تحریر فرمایا جو بلفظ قریب قریب یاد رہ گیا مولوی..... صاحب میرے قوت بازو ہیں میرے عزیز ہیں میں چاہتا ہوں کہ وہ دولت باطنی سے کامیاب ہو جائیں تم اُن کے لئے دعا اور توجہ اور بہت باطنی کرو۔ انتہی آئیں حق تعالیٰ شانہ برادر موصوف کو حسب تمنائے سامی اپنی دولت خاص سے ممتاز فرمائیں اور انشاء اللہ تعالیٰ جب حضرت والا کی توجہ اس قدر ہے تو امید قوی ہے کہ وہ محروم نہ رہیں گے۔

(تحقیق) خدا بچائیں کند۔

(حال) ایک بات اگرچہ میرے دریافت کے قابل نہیں مگر صرف اس اطمینان کیلئے کہ مجھے معلوم ہو جائے کہ برادر موصوف قطع طریق میں مشغول ہیں یا نہیں استفسار کرتا ہوں کہ برادر موصوف ذکر و شغل تو زیادہ نہیں کرتے (اور نہ اُن میں قوت دماغی زیادہ ذکر کی متحمل ہے) تو کیا حضرت والا نے شرح شتوی کا کام اُن کے سپرد اسی لئے فرمایا ہے کہ ذکر کے بجائے اس طریق سے محبت و ذکر پانچ ہو جائے۔

(تحقیق) یہ قصد تو نہیں تھا مگر اس عمل سے اس کی بھی امید ہے باقی کسی قدر جواب اس سوال

کے بعض اجزاء اسٹیشن کے راستہ میں زبانی دے بھی چکا ہوں۔
 (حال) آج شہرِ شنبہ کو بعد نماز تہجد لیٹ گیا تھا بین بین حالت تھی نہ نیند غالب تھی نہ بالکل
 بیدار تھا دیکھا کہ مہتمم صنادید..... حضرت والا کی شکایت کر رہے ہیں کہ..... کی سرپرستی سے
 حضرت نے استعفاء دیدیا اور..... کی ممبری قبول فرما رکھی ہے حالانکہ کام دونوں برابر ہی
 میں تھے۔

(تحقیق) میرے خیال میں تورانی کے حدیث النفس کی یہ صورت مثالیہ ہے کیونکہ بالمعانیہ
 دونوں کاموں میں تفاوت ہے۔

(حال) پھر دیکھا کہ حضرت والا مجھے گھوڑا خرید لینے پر سخت تنبیہ فرما رہے ہیں کہ خواہ مخواہ خرچ بڑھانے
 سے کیا نفع اور کام ہی کیا ہے اور اگر تمکو اس حدیث سے شبہ ہوا ہو جس میں وارد ہے کہ ایک زمانہ آئینگا
 اس میں ہر مسلمان کو گھوڑا باندھنا چاہئے تو وہ زمانہ ہے تو یہی مگر حدیث میں اہل وسعت مراد ہیں۔
 (تحقیق) یہ بالکل صحیح دیکھا رائے تو واقعی یہی ہے مگر اباحتہ شرعیہ کے سبب تعرض نہیں کیا۔

(حال) پھر دیکھا کہ حضرت والا کے کسی خادم نے ضیافت کی ہے اور حضرت نے قبول فرمائی اور
 یہ ارشاد فرمایا کہ یہ اخیر دعوت ہے اور اب جو کوئی ایک دن یا آدھے دن یہاں قیام کرے اسکو ہماری دعوت
 کرنیکی اجازت ہے اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ مہمان سب ہمارے یہاں کھانا کھایا کریں اس وقت اکثر خادم
 کے چہرہ پر آثار غم کے تھے خواجہ صاحب کے انسوجاری تھی لا ذلتم علی دأس الامۃ المحمدیۃ عوناً
 للظالمین وغیاثاً للمساکین وتبذلک القبوض والبرکات مفیضین آمین وحیم اللہ
 عبداً قال آمیناً۔

(تحقیق) ایقناظ ہے اہل غفلت کا کہ وقت کو غنیمت سمجھیں آخر ایک روز اسکو انقضائے ہونا ہی باقی
 قلیل کی کوئی حد نہیں تمام عمر دنیا کو قلیل کہا گیا ہے۔

(حال) بعض دفعہ ذکر کے وقت نئی نئی عمارتیں اور نئے آدمی نظر آتے ہیں بعض دفعہ اپنے مشائخ
 موجودین بعض دفعہ بعض متعلقین خود بخود بلا توجہ نظر آتے ہیں اس کی بابت کیا ارشاد ہے۔

(تحقیق) ایک قسم کا انکشاف ہے توجہ نہ کی جاوے۔

(حال) مولوی..... صاحب کو دیکھا کہ مغلوب بحال دیوانہ کی طرح آئے اور مجھے کہا کہ مصافحہ

کرو میں نے ہاتھ بڑھائے تو دو اکٹیاں پہلے ایک پھر دوسری میرے ہاتھ میں دین اور کہا کہ مصافحہ مقصود نہیں ہے۔ لو اور لک کر چلے گئے مجھے خواب میں اُن کی اس حالت پر بڑی حیرت آ رہی۔
(تحقیق) اس سے اُن کی کامیابی کی امید بڑھتی ہے اور غالباً اس کا سببابی میں زیادہ معین الصیال نفع الی الخلق ہو۔

(حال) پھر دیکھا کہ جمعہ کی نماز حضرت والا نے پڑھائی اور نماز سے پہلے چند خدام سے جن میں مولانا سید احمد حسن صاحب مدظلہم اور خواجہ صاحب کا نام یاد ہے اور احقر سے بھی حضرت والا نے یہ فرمایا تھا کہ نوافل بعد جمعہ کے ایک اور جگہ جا کر پڑھیں گے چنانچہ بعد نماز جمعہ و شاد فرمایا کہ آؤ نوافل کو اچھی طرح پڑھیں چنانچہ خواجہ صاحب اور احقر ساتھ میں تیار ہوئے اور چند لوگ اور بھی تھے اس وقت خواجہ صاحب اور احقر کی زبان پر ذکر جاری تھا۔

(تحقیق) یہ حیت باطنہ کی تصویر ہے۔

(حال) پھر احقر نے ایک کتاب کی زیارت کی جس میں سیدنا امام حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تصنیف تھی اس کتاب پر یہ مضمون لکھا ہوا تھا اس کتاب میں یہ مضمون دیکھا کہ نماز کا قعدہ اخیرہ قعدہ اولیٰ سے اسلئے طویل رکھا گیا ہے کہ قعدہ اولیٰ تو وسط نماز میں ہے اور قعدہ ثانیہ اخیر میں اس کا طویل ہونا مناسب ہے تاکہ مصلیٰ کے تمام اعضا مطمئن ہو جائیں اور حرکت دم ساکن ہو جائے اور وہ اچھی طرح اطمینان سے سوچ سمجھ کر نماز کو ختم کرے اور سلام پھیر دے تعبیر سے مشرف فرمایا جائے۔
(تحقیق) علوم ولایت کا زیادہ منبع حضرات اہل بیت ہیں اشارہ ہے ایسے علوم کے فیضان کس طرف انشاء اللہ تعالیٰ۔

(حال) چند باتیں اس وقت اور قابل عرض ہیں شرم بھی آتی ہے کہ حضرت والا کا وقت عزیز صنائع کرتا ہوں مگر حضرت والا کے بیان سے کافی تسلی اور اطمینان چونکہ ہو جاتا ہے اسلئے حجتی چاہتا ہوں کہ ہر بات صاف عرض کر دوں حسنًا کان اوسیعًا۔

(تحقیق) نتوان نہفتن درواز جیبیاں۔

(حال) عارضہ سابقہ میں عرض کیا تھا کہ میں نے ایک کتاب حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصنیف سو خواب میں دیکھی جس میں قعدہ اخیرہ کی بابت ایک مضمون دیکھا تھا اسکی بابت

خواب میں ہی یہ بات دل میں آئی کہ قبیل سلام رحمت زیادہ متوجہ ہوتی ہے۔ کیا اس مضمون کی صحت کیلئے اس امر سے استیناس کیا جاسکتا ہے کہ شارع علیہ السلام نے ادعیہ کیلئے وقت قبیل سلام جو مقرر فرمایا ہے تو شاید ایسی ہی ہو کہ اس وقت رحمت زیادہ متوجہ ہوتی ہے۔

(تحقیق) ہاں گنجائش ہے۔۔۔

(حال) آج شنب جمعہ کو بعد نماز تہجد کے بوجہ سویر ہضم و کسل کے لیٹ گیا تھا نیند تو آئی نہیں کچھ غنودگی سی ہوئی تھی کہ ایک منظر عجیب دیکھا میں نے اپنے گھر میں (جس کو خواب میں اپنا گھر سمجھتا تھا) چند شخص نہایت بد شکل دیکھے کہ اول نفر میں وہ انسان بھی نہ معلوم ہوتے تھے اور میں اُن سے بہت زیادہ خائف ہوا۔ تھوڑی دیر کے بعد اُن میں سے ایک شخص بد شکل انسان نظر آیا اور اُس نے کچھ کلام کیا جس میں سے صرف اس قدر یاد رہا کہ ہم اعمال بد ہیں اُس کے بعد ایک بہت حسین شخص بد شکل انسان نظر آیا جس کو میرے دل نے یہ سمجھا کہ یہ اعمال صاحبہ کی شکل ہے اُس صورت کی طرف انجذاب اس وقت تک موجود ہے بار بار اس کے دیکھنے کو دل چاہتا ہے اُس نے تبسم کر کے مجھ سے یہ کہا کہ غفلت نہ کرنا گناہوں سے بچتے رہنا اور اگر کبھی غفلت میں گناہ ہو جائیں فوراً توبہ کرنا اور توبہ کے بعد پھر اُس گناہ کی فکر میں نہ پڑنا کہ یہ فکر بین اللہ و بین العبد حجاب ہو جاتا ہے۔

(تحقیق) حقائق صحیحہ کا انکشاف مبارک ہو۔

(حال) اس کے بعد میں نے یہ دیکھا کہ میرا ایک عظیم الشان مکان ہے اور ایسا معلوم ہوا کہ سہارنپور میں ہے اُس میں مولوی..... صاحب درمیاں..... علی بطور مہمان کے میری پاس آئے ہیں..... علی مکان کے اندر ہیں اور گویا گھر والے اُن سے پردہ نہیں کرتے اور وہ اندر بیٹھے ذکر کر رہے ہیں اور اچھی طرح ذوق و شوق سے ذکر کر رہے ہیں مولوی..... صاحب مکان کے باہر بیٹھے ہوئے مجھ سے کھانیکا وقت دریافت کر رہے ہیں کہ کھانا کب کھلاؤ گے۔

(تحقیق) غالب یہ ہے کہ..... علی زیادہ فیوض ولایت سے مشرف ہوا اور..... علی زیادہ فیوض نبوت سے۔

(حال) پھر میں نے ایک شخص کو دیکھا جو صورت سے بہت بد معاش معلوم ہوتا تھا اور زبان سے گالیاں بک رہا تھا اور اپنے منہ سے مثل بازی گروں کے گولے نکال رہا تھا اس

میں خواب ہی کے اندر احقر نے اُسکے قلب کی طرف توجہ کی جبکہ اثر چہرہ پر نمودار ہوا اور چہرہ کی سیاہی دور ہو کر وہ خاصہ حسین ہو گیا اور دل کی اچھی حالت ہو گئی۔

(تحقیق) انشاء اللہ تعالیٰ یہ وراثت ہے شان و معی شیطان لکن باللہ اعاننی علیہ فاسلم کی۔ خدا سے تعالیٰ یہ وراثت نصیب کرے۔

(حال) پھر میں نے ایک کتاب دیکھی جو خواب میں علامہ شعرانی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف معلوم ہوئی اُس میں یہ مضمون دیکھا کہ کسی مقام میں لگ کو تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرنا چاہئے تین دن کے بعد آگے بڑھنا چاہئے۔ قابل دریافت یہ امر ہے کہ تین دن کی تحدید کا کیا مطلب ہے اور تین دن کے بعد ترقی کرنا کیا اپنے اختیار میں ہے غرض اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا۔

(تحقیق) تین ادنیٰ مرتبہ ہے جمع قلت کا یعنی ایام قلیلہ سے زیادہ نہ ٹھہرنا چاہئے اور گو یہ اختیاری نہیں مگر اُس مقام کے حصول کے اسباب کہ مشغولی بالذکر والطاحۃ ہے یہ اختیاری ہیں پس مطلب یہ ہے کہ کسی مقام پر پہنچ کر اُسکو آخر مقصود سمجھ کر اُس مشغولی میں کمی نہ کر دے بلکہ دوام کرے تاکہ اُس سے ترقی ہو اور جلدی جلدی ہو۔

(حال) پھر میں نے ایک پانچویں دیکھا جو اسمعیل خاں صاحب کا معلوم ہوا ایک دو شخص اُس میں آم توڑتے تھے اور سونگھ کر پھر وہیں لگا دیتے تھے اور وہ شاخ میں جم جاتے تھے ایک دو آم کھا بھی لیتے تھے۔

(تحقیق) اسمعیل ذبیح وفانی تھے فنار کا ثمرہ بقا ہے جو شکل انکھا دائم کے نظر آیا ترغیب ہے فنار و بقار کی۔

(حال) پھر میں نے چند آدمی دیکھے جو میرے قیام..... سے بہت خوش ہو کر مجھ سے مل رہے تھے اور کہتے تھے کہ تم یہاں دل لگا کر رہو میں نے کہا کہ میرے دل لگنے کا سامان کر دو وہ یہ کہ میں..... میں ایک بڑے مجمع میں تھا یہاں مجمع طلبہ کم ہے وہ لوگ اسمیں مشورہ کرنے لگے کہ ہاں اسکی تدبیر ہوئی چاہئے اور مجھ سے کہا کہ ہاں اس کا انتظام ہو جائیگا۔

(تحقیق) تمہارے اُس تردد کی تسلی ہے۔

(سوال) قرآن شریف و لائل الخیرات پڑھنے کی اجازت بندہ کو عنایت فرمادیں۔

(جواب) اور ادکیلئے اجازت اصطلاحیہ کی ضرورت نہیں۔

(حال) الحمد للہ یہ نیاز مند اسم ذات خفی ۲۵ ہزار مرتبہ اور سورہ اخلاص ایک ماہ میں چھپنے کے فضل و کرم سے ایک لاکھ سے زیادہ پہونچاتا ہے پڑھتا ہے پیشانی میں روشنی محسوس ہوتی ہے نماز میں اور دعا مانگتے ہیں اور بعض وقت خارج وقت میں زیادہ ہو جاتی ہے اور بعض وقت ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پیشانی پر آفتاب کی سوزش اور پیش اور گاہ ایسا معلوم ہوتا ہے آگ کے پاس ہونے سے اندیشہ پیدا ہو جاتا ہے کہ میرے جسم یا پارچہ میں آگ کا اثر ہو گیا ہے یعنی اسکی تپش اور سوزش معلوم ہونے لگتی ہے اور گاہ باطن میں بھی سوزش اور تپش معلوم ہونے لگتی ہے۔ اس کے جواب سے بھی معزز فرمایا جاوے اور علاج یا دوا ارشاد ہو۔

(تحقیق) روشنی جو محسوس ہوتی ہے یہ قابل التفات نہیں کبھی میں و حرارت کے غلبہ سے بھی ایسا ہو جاتا ہے اگر انوار ذکر بھی ہوں تو یہ انوار مثالیہ ہیں جو نہ منشا ہے قرب کا نہ ناشی ہے قرب سے انوار حقیقیہ جو کہ قلب میں ہوں وہ البتہ ایک نعمت ہی اور وہی انوار حقیقیہ ہیں گوان انوار مثالیہ میں بھی بعض حکمتیں اور مصلحتیں ہیں کہ اعظم ان کا یکسوئی ہے لیکن مقصودیت سے اسکو کوئی حصہ نہیں ملا۔

۱۳۸

(حال) میں نے پہلے عرصہ میں دلائل الخیرات اور دینا امتنا الخ کے پڑھنے کی اجازت کے واسطے عرض کیا تھا صرف مقصود میرا یہ ہے کہ میری آخرت درست ہو جائے بزرگوں کے ارشاد کی موافق جو کام کیا جاتا ہے اس میں اللہ تعالیٰ برکت فرماتے ہیں میں پڑھتا برابر رہتا ہوں کہ جو جواب سے خالی نہیں ہے لیکن ایک خود کسی نسخہ کو استعمال کرنا اور ایک حکیم کے فرمان کے بموجب اس پر عمل کرنا اس میں بہت بڑا فرق ہے۔

(تحقیق) جو مصلحت اپنے اجازت مانگنے میں نکلی ہے وہ ٹھیک ہو مگر اس کا یہ طریق نہیں جو اپنے تجویز کیا کہ نسخہ خود تجویز کیا اور طبیعت اجازت مانگی جاتی ہے بلکہ طریق اس کا یہ ہے کہ اپنی پوری طاقت کسی معتقد فیہ کے سامنے پیش کر کے اپنے کو اسکی تفویض میں دیدیا جاوے کہ جو نسخہ میرے لئے تجویز کیا جائیگا میں اس کا استعمال کروں گا چونکہ ایسے مضمون کا آپکا کوئی خط نہیں آیا لہذا میں کوئی متعین مشورہ نہیں دے سکتا ہوں جب ایسا خط آئیگا انشاء اللہ مشورہ عرض کروں گا۔

اور شبہ دافع حدود ہوتا ہے اسلئے اس میں قطع کرنا احوط ہوا۔ پس مہر میں تو دس درہم کو اقل
نصاب ٹھہرانا احوط ہوا۔ اور سرقہ میں اکثر نصاب ٹھہرانا احوط ہوا۔ اور دس درہم نصاب
سرقہ ہوتا یہ بھی وجداناً مؤید معلوم ہوتا ہے قول امام رحمہ کا کیونکہ اس سے ایک عضو یعنی ید کی
قیمت کا کم از کم دس درہم ہونا معلوم ہوا۔ تو بضع زن کی قیمت بھی اس سے کم نہوگی و فطن لہ
صاحب الہدایۃ فی الہدایۃ بہر حال احتیاط بہت سے بہت اس سے کم نہ کرنے کو مقتضی ہوگی
لیکن یہاں تک تو کمی کرنے کا بالاتفاق اختیار ہے پھر زیادتی پر کیا مجبوری ہے۔ اور تو بیان تھا
کثرت مہر کی دینی خرابی کا کہ فی نفسہ بھی خلاف سنت ہے اور پھر وہ سبب ہو جاتا ہے عدم قصد
اداء کا جس پر اس شخص کو گناہ میں زانی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور اس کے علاوہ اس میں دنیوی
خرابیاں ہیں وہ آنکھوں سے نظر آتی ہیں مثلاً بہت جگہ موافقت نہیں آتی اور زوجہ کے حقوق
ادا نہیں کئے جاتے۔ مگر طلاق اسلئے نہیں دیتے کہ مہر زیادہ ہے نہ لوگ دعویٰ کر کے پریشان کریں
گے پس کثرت مہر بجائے اس کے کہ عورت کی مصلحت کا سبب ہوتا الٹا اس کی کلفت کا سبب
ہو گیا بعض عقلاء اس کثرت میں یہی مصلحت سمجھتے ہیں کہ چھوڑ نہ سکے مگر یہ نہیں سمجھتے کہ چھوڑ نہ سکیں
ہر جگہ تو مصلحت نہیں مثلاً اسی صورت مذکورہ میں اس میں کیا مصلحت ہونی اور مثلاً بہت جگہ
بعد طلاق یا موت دعویٰ ہوا ہے اور چونکہ تعداد میں لاکھوں تک ہوا ہونے تمام جائداد اسی کی
نذر ہو جاتی ہے اور زوج یا اس کے ورثہ اس کی بدولت نان شبیہ کے محتاج ہو جاتے ہیں پس دینی
و دنیوی خرابیوں کے مجموعہ سے وہ مضمون صادق آتا ہے خسر الدنیا والآخرۃ ذلک خسر
الخنس لان المبین ھ اور یہ سب خرابیاں تو کثرت مہر کی اس وقت ہیں جب ادا نہ کیا جاوے
یا ادا کا ارادہ نہ ہو اور اگر مرد پر خدا کا خوف غالب ہوا اور حقوق العباد سے اس نے سبکدوش ہونا
چاہا اور ادا کا قصد کیا تو اس وقت یہ مصیبت پیش آتی ہے کہ اتنی مقدار کا ادا کرنا اس کے تحمل سے زیادہ
ہوتا ہے تو اس پر کروت و تردد کا بار عظیم پڑتا ہے اور کما کما ادا کرتا ہے مگر مقدار زیادہ ہونے سے وہ
ادا نہیں ہوتا اور تمام تر اس کا ذخیرہ اسی میں کھپتا چلا جاتا ہے اور طرح طرح کی تنگی برداشت کرتا ہی
پھر اس سے دل میں تنگی اور پریشانی ہوتی ہے یہ تو مرد کو تکلیف ہونی پھر چونکہ سبب اس تمام
تکلیف کا وہ عورت ہے اسلئے انجام کار اس مرد کے دل میں اس سے انقباض پھر انقباض سے

تنفر پھر عداوت پیدا ہو جاتی ہے پس جو نکاح کہ موضوع تھا مصالح زوجین اور ان کے اتحاد باہمی کیلئے وہ بواسطہ اُس کے ایک حق خاص یعنی مہر کے اس طریق پر ہی ہو گیا اُسکے ضد یعنی عداوت و کدورت کا پس یہ صریح قلب موضوع ہے جسکا سبب کثرت مہر کی ہے پس قلب موضوع جتنب سے ہے اُسکا سبب بھی قبیح سے خالی نہوگا اس حدیث کا یہی مطلب ہے تیار سرفا فی الصداق فان الرجل لم يعط المرأة حتى يبقی ذالك في نفسه عليها حسيكة (عب و الخطابی من الغرائب عن ابن حنین مرسلًا) کنز العمال ج ۸ ص ۲۲۹ + اور اوپر جو خطبہ حضرت عمرؓ کا گذرا اُس میں یہ بھی ہے ان احدکم لیغلی صدقة المرأة حتى یكون لها عداوة في نفسه الا چنانچہ خود مجھو اسکا اندازہ ہو اُنہ میری ایک اہلیہ کا مہر پانچ ہزار اور دوسری کا پانسو تھا بفضلہ تعالیٰ دونوں ادا کئے گئے مگر اول مہر کے ادا میں جو کچھ گرانی ہوئی اگر والد صاحب مرحوم کا ذخیرہ اُس میں اعانت نکرتا تو وہ گرانی ضرور کدورت کی صورت پیدا کرتی اور دوسرا مہر صرف فتوحات یومیہ کی آمدنی سے بہت آسانی سے ادا ہو گیا اُس کا کوئی معتد بہ بار قلب پر نہیں پڑا پھر اگر اس کوشش پر بھی ادا نہو سکا تو نفس میں ایک دوسری کم ہمتی جو خلاف غیرت ہے پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ عورت سے معاف کرایا جائے پس اُس سے درخواست کی جاتی ہے سوا اول تو اُس درخواست کو پورا کرنا اُس کے قبضہ میں ہے اگر وہ پورا نہ کرے اُسکو اختیار ہے دوسرے خود یہ درخواست ہی ذلت سے خالی نہیں اسی لئے حق تعالیٰ نے جہاں برات کی دو صورتیں فرمائی ہیں الا ان یعفون او یعفو الذی بیدہ عقدہ النکاح اس کے بعد ہی دوسری صورت کی ترجیح کی تصریح ہے وان تعفوا اقرب للتقویٰ اور اس کے ساتھ ہی پہلی صورت کی اباحت بھی عام مفہوم سے ارشاد فرمادی ہے ولا تنسوا الفضل بینکم جسکے مجموعہ کا حاصل یہ ہوا کہ پہلی صورت باوجود مباح ہونیکے مزج ہو لکونہ البعد عن الغیارة تو دیکھئے یہی کثرت بعض صورتوں میں اخلاقی کمزوری کا بھی سبب بن گئی جو کہ پسندیدہ نہیں سمجھی گئی۔ اور یہ بھی اُسوقت تک ہے جبکہ مرد اس طلب معافی میں حق تعالیٰ کے اس ارشاد کا لحاظ رکھو فان طبن لکم عن شیء منہ نفسا الا یہ یعنی طینس کی رعایت کرے ورنہ اگر غیرت کے ساتھ خشیت بھی مفقود ہے تو وہ صرف لفظی معافی کی ناجائز تدبیریں نکالے گا یعنی یا عورت کو دھوکہ دے گا یا اُسکو دھمکاویگا اسپر خبر کر گیا جس سے وہ معاف کر دے مگر یاد رہے

کہ ایسی معافی عند اللہ ہرگز معتبر و مقبول نہیں اور اس صورت میں یہ عند اللہ علی حالہ مشغول الذمہ رہے گا اور اگر اسکو غیرت بھی ہوئی اور خشیت بھی ہوئی مگر وسعت نہ ہوئی تو اسکی پوری مصیبت یہ ہے کہ تمام عمر اسی میں گھلا کیا کہ میں کس طرح اس حق سے سبکدوش ہوں دیکھئے اس کثرت کے کیسے پھل پھول کھلے ہیں گو اس صورت میں اگر یہ نیت مصمم رہی کہ جب ہوگا اور جتنا ہوگا ضرور دوں گا اور تھوڑا تھوڑا دیتا بھی رہا مگر پورا نہ ہو سکا تو آخرت میں امید ہے کہ مواخذہ نہ ہوگا لیکن اس بچا رہ کی دنیوی زندگی تو تلخ ہو گئی اور جب شوہر کی زندگی تلخ ہے تو بی بی ہی کی زندگی کیا بالطف ہو سکتی ہے غرض اس میں ہر طرح خرابی ہی خرابی ہے اگر کسی شخص کو دوسو سو نہ ہو کہ بعضے مفاسد قلیل میں ہیں اور بعضے مصلح کثیر میں ہیں مثلاً اگر مہر قلیل ہو تو شوہر پر کوئی بار نہیں ہوتا اسکو کوئی امر اس سے مانع نہیں ہوتا کہ اسکو چھوڑ کر دوسری کر لے تو کثرت میں ذرا رکاوٹ نہ پڑتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو ہمارا یہ مطلب نہیں کہ بہت ہی قلیل ہو بلکہ مقصود یہ ہے کہ اتنا کثیر نہ ہو جو اس کی دینی و دنیوی تباہی کا سبب بن جائے عدم ادا کی نیت میں بھی اور ادا کی کوشش میں بھی اور برابر کی تدبیر میں بھی بلکہ اس میں اعتدال ہو جس میں تمام مصلح محفوظ رہیں دوسرے جس شخص کے دل میں خدا کا خوف نہ ہو کوئی چیز کسی امر سے نہیں روک سکتی کیا ایسے واقعات پیش نظر نہیں ہیں کہ بڑے بڑے مہروں کے مدیون ہیں اور باوجود اسکے منکوحہ کا کوئی حق ادا نہیں کرتے اور نہ دوسری طرف ملتفت ہونے سے رکتے ہیں خواہ وہ حلال ہو یا حرام ایسے ظالموں کا کوئی کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ خواہ اسوجہ سے کہ وہ صاحب جاہت ہے اس سے ڈرتے ہیں خواہ اسوجہ سے کہ اس کے پاس کچھ ہے ہی نہیں اور نرا جیل خانہ کرانے سے کیا ملتا ہے پھر داماد کے جیل سے اپنی بیٹی کو کیا آرام ملا بعضے لوگ اس میں مصلحت یہ بیان کرتے ہیں کہ قلت میں ذلت ہے اور کثرت میں عزت سو اول تو ہر قلت میں جبکہ وجہ اعتدال پر ہو ذلت نہیں دوسرے اگر ایک مصلحت بھی ہوئی مگر مفاسد بے تعداد ہوئے تو وہ مصلحت کب قابل تحصیل ہوگی تیسرے اگر تحصیل مصلحت تباہ کر گیا تو قدرت علی الادار کی کچھ بھی رعایت نہ ہو تو بقول میرے استاد علیہ الرحمۃ کے پھر اسی مقدار کمیوں بس کیجاتی ہے اس سے زیادہ مقدار میں اس سے زیادہ عزت اور فخر ہے تو بہتر ہے کہ ہفت اقلیم کی سلطنت کا خراج بلکہ اس کا بھی مضاعف یا اضعا فاضاعفہ مقرر کیا جاوے کیونکہ نہ دینا نہ لینا عفت

نام ہی نام تو اچھی طرح سے کیوں نہ نام کیا جاوے حقیقت یہ ہے کہ یہ سب رسم پرستی ہے ورنہ واقع میں مصلحت کچھ نہیں اور مفاسد متنوع ہیں لہذا اسکے واجبہ اصلاح ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہا پس رسم کو چھوڑو اور عقل و شرع کا اتباع کرو البتہ جن صورتوں میں مهر مثل سے کم کا مقرر کرنا ولی کو یا عورت کو جائز نہ ہو جیسا فروع فقہیہ میں مذکور ہے وہاں اس پر عمل کی یہ صورت ہے کہ سب متفق ہو کر اپنے عرف کو بدلیں جس سے خود قلیل ہی مهر مثل بن جاوے بہر حال یہ صورت بھی اشکال کی نہیں جس سے کوئی نیم ملاشبہ کر سکے ایک کوتاہی مہر کے بارہ میں یہ ہے کہ بعض لوگ بدوں ذکر مقدار کے محض شرع محمدی کے عنوان سے مهر ٹھیراتے ہیں اور پھر اسکے مفہوم کی تعیین میں کوئی اصطلاح بھی بیان نہیں کرتے تو اس طرح کا ٹھیرانا بجائے نہ ٹھیرانے ہی کے ہے اور مہر نہ ٹھیرانا گناہ ہے جیسا اوپر مہر ادا کرنے کی نیت نہ ہونے کو مشابہ زنا کے قرار دینے کی تقریر میں مذکور ہوا ہے پس یہ گناہ کے مرتکب ہوئے پھر اگر کسی وقت وصول کیلئے نزاع ہوا تو کیا مقدار ادا کیجاوے گی اور چونکہ قوم کی قوم میں یہی رسم ہے اسلئے مهر مثل کی تحکیم بھی دشوار ہے پس اس ابہام میں یہ خرابیاں ہیں اور اسی قبیل سے ہے وہ رسم جو بعض نواح میں معلوم ہوئی ہے کہ سوا سیر کو دوں کے عنوان سے مهر ٹھیراتے ہیں جسکی شرح تحقیق کرنے سے یہ معلوم ہوئی کہ سوا سیر دوں کی حسب قدر شمار ہے اتنے شمار سے روپیہ ہوں سو ظاہر ہے کہ یہ کوئی معین شمار نہیں ہے اگر سوا سوا سیر کو دوں کے دو انبار ہوں یقیناً ان کی شمار میں تفاوت ہوگا پس یہ بھی مبہم رہا اور اس میں بھی مذکورہ خرابیاں ہوئیں اور علاوہ ان کے کثرت مقدار کی خرابی مزید برآں ہے اور ان سے بڑھکر بعض جگہ یہ بیوقوفی سننے میں آئی ہے کہ مہر میں مچھراور سپواور کھٹل کسی کسی ٹھیکے ٹھیراتی ہیں جسکا حاصل یہ ہے کہ مہر ایسا ہو کہ اُس کے ادھر کبھی قدرت ہی نہ ہو سو سمجھ لینا چاہئے کہ مہر کیلئے مال ہونا شرط ہے یہ چیزیں جب مال نہیں ہیں تو یہ واجب فی الذمہ بھی نہیں ہوتیں ان کا ذکر عدم ذکر برابر ہے اور تغیر شرع کا گناہ الگ رہا ایک کوتاہی دربارہ مہر کے زوجہ کی طرف سے یہ ہے کہ اکثر بعد وفات زوج کے اسکی تمام اشیاء منقولہ وغیرہ منقولہ میں سے جس جس پر قبضہ ہو سکے سب پر قبضہ کر کے اپنے دلکو سمجھا لیتی ہیں کہ یہ سب میں نے اپنے مہر میں رکھ لیا اگرچہ وہ قیمت میں مہر کی حصے زیادہ ہو سو سمجھ لینا چاہئے کہ جب یہ اشیاء مہر سے نہیں ہیں تو اس کو از خود مہر میں لگا لینا جائز نہیں

حالات اخوات علانی - یکے نصف و فرس و ثلثین گیر دگر نہ عینی اند + بیک تین سوس گیر و بدو
عینی تھی دستند + مگر باشد بایشان گریا در پس ہمہ عصبہ اند + بہ نسبت و نسبت ابن عصبہ باین وجہ و
گریند +

حالات اعیان و علات بنو اعیان و علات سستی کج لب + بیان و این ابن جد و ہم اب +
حالات بنو علات - باخ و اخت عصبہ عینی بہت محروم جملہ علانی +
حالات ام - بولد و اخوة و اخوات سسی و رتہ ثلث کل + برباقی ثلث بعد از قرض زو جین
رخت چوں گل +

حالات جدہ سوس جدہ - ام ہمہ خالی + باب و جد تھی ست ہم ابوی + عصبہ بنفسہ جزو اصل
و جزو اب پس جزو جد + قرب درجہ قوت قرب ست حد + عصبہ بغیرہ عصبہ بالغیر چا بزین باشد +
ہر دو نسبت و دو اخت باخ خود + عصبہ مع الغیر لکھو بزین دیگر عصبہ شود مع الغیر نامش
با خرد + مولی عتاقہ آخر عصبہ معق و عصبہ ش نیست زن را مگر ز مولایش تفصیل حجب -
۵۹ پنج کس محبوب نقصان میشوند + اخت و نسبت الابن و زو جین ام اند + غیر محروم ست شش اے اہل فن
ام و اب و نسبت و این و مرد و زن + ہر کہ محروم ست بر دو قاعدہ + بعد و مدلی بکس بے فائدہ + مخارج
الفروض بہ یک دوز صنفی سمی و کمی - بدو صنف در نصف شش اے ذکی + بر نسبت در خلط اثنا
عشر + پش ست بست و چار اے قمر عول دو بدو ضعف و سہ پشہ ضعفش + مخرج و عول سہ
زاجر ایش + تابہ و تر و شفع و تاہفہ + و تر و تاہست و ہفت عول این سہ نسبت عددین
یکے کم کن زد دیگر گریبار سے فنا شد آں بہ تامل دان و گرد چہند نام او داخل خواں + نباشد
گر قابل ماند باقی تہیک از درجہ + تباین گریکے افزوں ثوافق در ہماں رتبہ +
جزو دوم - قطعہ تاریخ وفات والد صاحب دلم خوں شدہ دیدہ جیوں شدہ + چو شد جاں
بحق حضرت والدہ + دل غمزدہ فکر تاریخ کردہ شدہ سال او موجب درد و غم +
۱۳۰۵ھ

جزو سوم غزل اردو

دلنے رتبہ سے واقف اپنے کم تھے

جسے ہم ڈھونڈتے تھے خود ہی ہم تھے

<p>رہی جب تک خودی اسکو نہ پایا کہیں تھے کعبہ ہم اور تھے کہیں دیر کبھی تھے درت موسیٰ میں عصا ہم کہیں شمشیر زن تھے اور کہیں تیغ نیستیاں میں کہیں تھے شیر غراں کہیں تھے بخل میں ضرب المثل ہم کہیں تھے ہم شرار نار سوزاں کہیں تھے ہم خوشی کے شادیاں کہیں تھے کان میں ہم نقرہ و زر حقیقت کیا تمھاری تھی میاں آہ</p>	<p>جب اسکو ڈھونڈ پایا خود عدم تھے کہیں منع اور کہیں شیخ حرم تھے کہیں ادریس کے کف میں قلم تھے کہیں راقم کہیں خود ہی قسم تھے کہیں پرچم پہ ہم شیر علم تھے کہیں ہم صاحب جود اتم تھے کہیں ہم رشک گلزار ارم تھے کہیں ہم مجمع حزن و الم تھے کہیں ہم نقش دینار و درم تھے یہ سب مراد کے لطف و کرم تھے</p>
---	---

فائدہ۔ یہ غزل ایک خاص حالت میں لکھی تھی جس سے بفضلہ تعالیٰ نجات ہو گئی اور گو معنوں اس کا قابل توجیہ ہے وہ یہ کہ مطلوب حقیقی ہستی حقیقی ہے جسکو اپنے مظاہر کے ساتھ عینیت اصطلاحیہ ہے اور مطلع میں جو یہ ہے کہ خود ہی ہم تھے مراد اس سے یہی عینیت ہے اور مصرع ثانی کا حاصل یہ ہے کہ ہم کو یہ معلوم نہ تھا کہ ہم اتنی عظیم الشان حقیقت کے منظر ہیں ورنہ اپنی ہستی میں غور کرنا معین ہوتا اس حقیقت تک پہنچنے میں کما قیل من عرف نفسه فقد عرف ربه اور بعد کے اشعار کا حاصل اکوان کا مظاہر ہونا ہے سو گو معنوں میں یہ توجیہ ہو سکتی ہے لیکن عنوان اس کا چونکہ خلاف ظاہر ہے اس لئے میں اس سے رجوع کرتا ہوں۔

جزو چہارم

در بیان رموز قرآن

قال الامام الشاطبی فی الرموز علی القراء اجمالا ۵

جعلت اباجاد علی کل قارئ	دلیل علی المنظوم اول اول
-------------------------	--------------------------

قلت مفسر الرموز ۵

انج و ہر حلی کلم نصیحتی رست
قلت مفصلہ للموز ٥

شخص طغش خذ بالرمز صا رسہلا

الف ترفع بای قالوں ورش جسم ہاے بزی زائے قنبل را بگو یاے سوسی ابن عامر کاف راست ابن ذکوان میم و عاصم نون را فای حمزہ صناد باشد خلف را سین از بہر ابوا بحارث شنو	دال را ابن کثیر رست ایے فیسیم حاسے بو عمر رست و طاووری شنو لام از بہر ہشام اسے مرد راست صا دشجہ عین حفص اسے ذبی ہی قاف حلاذ و کسای راست را تای دوری از کسائی باز گو
عاصم و حمزہ کسای راست تا عاصم و حمزہ کسای راست خا ابن عامر دان دگر ابن کشیر عاصم و حمزہ کسای راست ذال عاصم و حمزہ کسای راست غین از پے حمزہ کسای ہست شین	چوں نباشد دیگرے را التفتا سہ دگر را چونکہ باشد التفتا واں سوم بو عمر و ہر سہ یاد گیر ابن عامر گر شود ضم بے جدال با ابو عمر و آن امام ای نور عین ختم شد حرفی رموز اسے مرد دین
صحت از حمزہ کسای شعبہ یاب ابن عامر نافع است از بہر عسم نافع و بو عمر و با ابن کشیر آں ابو عمر و است و آن ابن کشیر شد ابو عمر و دگر ابن کشیر آن امام نافع و ابن کشیر نافع و عاصم کسای حمزہ را	حمزہ و حفص ہ کسای را صحاب یاد کن این اصطلاح اسے خوش شیم برسمای این قرأت چائے گیر حق تجوید ست زنی شان دلپذیر ابن عامر این نفر از فن خسیر شد از ایشان جملہ حرمی فیض گیر گشت فتح باب حصن اہست دہ

تمام شد

طبق ثالث جزو اول - جواب شعر کے ہندو شعر ہندو ہیں کرامت بتخانہ مراے شیخ
کہ چوں خراب شود خانہ خدا باشد

جواب - ہیں نجاست بتخانہ ہائے خود اے گیر کہ تا خراب نگردند بیت حق نشوند

جزو دوم و ما بعدہ یہ اجزاء منظومات متعلقہ مثنوی معنوی ہیں جن کی تفصیل ہے۔ رائے

اشرف علی تھانوی در انتساب کتاب مشہور بدفعہ ہفتم مثنوی معنوی - بمولانا رومی اثبات و نفیاً -

وکل رای لا یجب ان یقبل -

<p>حمد نذر بادشاہ ذوالکبریا پس ازین نازیم بخت خویش را گوینا جزوی ز عین مثنوی است میسند بر بگام مولانا قدم نیست لیکن از کلام آں ہمام اولاً اتیان بر ہسان کثیر این بعید از طرز مولانا است ہاں ثانیاً دورست از اہل علوم یا کہ خود را مولوی کردن خطاب مثلاً کردے ششم را اختتام رابعاً من دیدہ ام این نسخہ را لیک با این ہشتام کان صفی ہم زہر طبع این نسخہ نداد پس یقین شد کاین سخن زان شاہ نیست آئینہ از تاب خورشید ار پرست در تو گوئی کان دو بیت اولیں پس بدان کہ این خطاب شاعری است گفتہ ام من انجہ ذوق من بگفت</p>	<p>صد درودے بر رسول خوش خصال کیں سخن صافی گذشت از چشم ما چونکہ شانچ چوں کلام معنوی است گوینا ہست این دآں از یک قلم شاہدے چندیں نہیں دارد قیام کہ عدد ہفت است گویا ناگزیر بہر تائید شمار و دفتران خویش را دادن لقب مولانی روم یا ز خود منت کشیدن در کتاب یا ز ہفتم را نمودے انصرام نزد حضرت حاجی امیراد ما داشت در طبع کلام مولوی پس نہ انتش ز مولانا اے راد ہاں مگر از غیر حق آگاہ نیست آئینہ خور نیست لیکن چون خورست میدہ از جزو بودن اولیائیں غائبان رائے دلیل حاضری است باز جوش طبع در طمش بسفت</p>
---	--

کہ در ان مولانا تمام از خطاب کردہ است

۴ اردی بہرہ ۱۳۳۵ مقام تھانہ بھون

(بانی آئینہ)

اُن کو زیارت تھا کہ جب ہم ترکہ کے مستحق نہ ٹھہرے تھے تو ہمیں خشک جواب نہ دیتے اور نرمی سے فرماتے کہ ترکہ دینے سے تو میں اسلئے معذور ہوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال میں میرا جاری نہیں ہو سکتی ہاں آپ اطمینان رکھیں میں دوسرے طریقوں سے آپ کی خدمت کروں گا اسوقت نہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پر کوئی شرعی الزام ہے نہ ابوبکر صدیق پر یہی بات کہ پھر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایسا کیوں نہ کیا اسکی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جبکہ حضرت فاطمہ نے درخواست کی تھی اتنی ہی بات کے جواب کو انھوں نے کافی سمجھا ہوا اور اس کی طرف ان کا ذہن نہ پہنچا ہو کہ اس کا ان کی طبیعت پر کیا اثر ہو گا اور کوئی دلیل بھی اسکی نہ تھی کہ خواہ مخواہ یہ طرز انھیں ناگوار ہو گا نیز شرعاً ان کے ذمہ واجب بھی نہ تھا اور یہ بات کہ معلوم ہونے کے بعد انھوں نے معذرت کیوں نہ کی سوا اول تو اس کا وہی جواب ہے کہ شرعاً ان پر واجب نہ تھی دوسرے اس کی کوئی دلیل نہیں کہ انھوں نے معذرت نہیں کی ممکن ہو کہ انھوں نے معذرت کی ہو مگر حضرت فاطمہ کے دل سے یہ تکدر جو محض ناز کے طور پر تھا نہ گیا ہوا اور یہ واقعہ اس لئے منقول نہ ہوا کہ سلف فی محض واقعات کی روایت کا چنداں اہتمام نہیں کیا اُن کی مہتمم نقل احکام یا اُن واقعات کی نقل میں مصروف تھیں جن کو احکام سے تعلق ہے یا زائل ہو گیا ہو جیسا کہ روایت شعبی سے معلوم ہوتا ہے کذا فی فتح الباری ج ۱ کتاب فرض الخمس اور حضرت عائشہ کو اسکی اطلاع نہ ہوئی ہو۔

واللہ اعلم اتمی بزیادۃ ما - ۱۲ شعبان ۳۵ھ

سوال - جو سبق بندہ کو پڑھانے ہوتے ہیں آپیں سب کو خارج اوقات میں دیکھ کر پڑھانا ضروری ہے یا جو دشوار ہوتے ہیں صرف ان ہی کو دیکھنا کافی ہے ثانیاً یہ عرض ہے کہ اگر بے دیکھے آسان کتاب کو پڑھاتا ہوں تو بعض دن آپیں بھی بعض مضمون غور طلب آجاتا ہے جسے تامل کرنے کی حاجت ہوتی ہے نیز یہ بھی عرض ہے کہ پس اب تک یہ کرتا تھا کہ جو کتابیں بلا دیکھے پڑھائی نہ جاتیں اُن کو دیکھتا تھا اور جو بلا دیکھے پڑھالیتا تھا گو تامل سے انھیں مطالعہ نہیں کرتا تھا اسمیت بھی عرض ہے کہ اگر دیکھ کر پڑھاتا تو پڑھانے میں وقت کم صرف ہوتا بہ نسبت بلا دیکھے پڑھانے کے تو اس صورت میں میرے ذمہ مدرسہ کا حق باقی رہا یا نہیں اور اسکی کس طرح تلافی ہو سکتی ہے اور اس بارہ میں کیا معمول رکھنا لازم ہے۔

اجواب۔ میرے نزدیک اس باب میں اس قاعدہ کو حکم قرار دیا جاوے گا المعروف کالمشروط اور اس میں معروف وہی ہے جسکو آپ نے اس جملہ سے شروع کیا ہے کہ میں اب تک یہ کرتا تھا الخ پس ایسا کرنے میں مدرسہ کا کوئی حق آپ کے ذمہ نہیں ہے اور آئندہ بھی یہی معمول کافی ہے ۱۲ شعبان ۱۳۳۵ھ

حاشیہ ز مولانا احمد حسن صاحب

تفصیل اور توضیح اسکی کہ جو کتابیں مدرس بتا بل قلیل مدرس میں بغیر مطالعہ سابقہ پڑھاتا ہے اس طرح کہ اگر مطالعہ کر لیتا تو مدرسہ کا وقت کم صرف ہوتا اب زیادہ صرف ہوتا ہے تو یہ نقصان مدرسہ کا صرف اس حد تک قابل اعتبار نہیں اور عفو ہے جہاں تک کہ عرف اسکو گوارا کرے نہ مطلقاً مثلاً چھ گھنٹہ کے ایسے ہی اچھے سبق ہوں اور آسمیں تین گھنٹے تامل میں گزریں تو یقیناً عرف اسکو گوارا کر لیا اور کے گا کہ مکان پر مطالعہ کرو لہذا اس کی تعیین ضروری ہے کہ کس قدر وقت عرفاً صورت مسئلہ میں عفو ہے میرے نزدیک فی گھنٹہ دس بارہ منٹ عفو معلوم ہوتا ہے۔

سوال۔ صاحب مطول نے جو کما بمعنی ظرف اور استعمال علی طریقہ الشرط کے تحت میں تحریر کیا ہے یلمیہ فعل ماضی لفظاً او معنی وقال سیبویہ لما وقع امر لوقوع غایرة توجب قدر لما کذا یہ قرآن مجید میں ہیں سیبسی معنی پر واقع ہیں مگر تین جگہ لکھا اس قاعدہ کے خلاف ہیں اول سورہ یونس میں قوله تعالیٰ اسرہا الی الدامۃ لما بدأ العذاب دوم سورہ شوریٰ میں قوله تعالیٰ وتوی الظالمین لما بدأوا العذاب یقولون هل الیٰ دج من سبیل سوم قوله تعالیٰ فلما دارۃ ذلک سیئت وجہ الذین کفروا سورہ ملک میں اب جناب سے استفسار کیا جاتا ہے کیا لمان ہر جگہ میں حقیقی معنی پر استعمال ہے یا مجازی پر۔ اور جو صاحب مارک وغیرہ نے یہاں حین کے ساتھ تفسیر لکھا کی ظاہر کی ہے تو کیا مجازی طور پر ہے۔ اور اس صورت میں شرط کے معنی درست ہو سکتے ہیں یا نہ اور کیا حین شرط کے لئے مستعمل ہوتا ہے اور اذا جو استقبال کیلئے ہوتا ہے لٹا کو ان ہر موقع پر اسکے معنی میں کہنا درست ہے یا نہیں اور صاحب مارک نے اسکے ساتھ کیوں تفسیر نہیں کی جناب ان سب امور سے مفصل طور پر جواب فرماویں حضرت صاحب اصلی مدعا اس سے عاجز کو دریافت کرنے کا یہ ہے کہ ایک مرزائی بدعقیدہ نے مجھ کو کہا کہ آیت یا ذی المن بعدی امجد احمد کا مصداق

۱۱۲

تحقیق استدلال بر بطلان دعویٰ مرزائیۃ فلما جارحم

کلام و مناظرہ

غلام احمد قادیانی علیہ علیہ ہے تو میں نے اسکو جواب دیا کہ قطع نظر اور اولہ کے خود ہی آیت اس
مصدق بننے کو تردید کر رہی ہے کیونکہ خدا فرماتا ہے فَلَمَّا جَاءَهُمْ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ یعنی جبکی
بابت حضرت عیسیٰ نے بشارت دی تھی وہ آچکے ہیں یہ نہیں کہ آئندہ کو آئیں گے تو اس نے یہ تین
مواقع قرآن سے اعتراض میرے پر پیش کئے۔ اور کہا کہ کیوں اسی جگہ پر ان مواقع کی طرح ہی معنی
کئے نہ جاویں لہذا آپ کے پاس بغرض تفصیل کے یہ سوال بھیجا جاتا ہے تاکہ احقر العباد کو کسی معتبر
تفسیر مثلاً کشاف وغیرہ سے بخوبی واضح کر دیں۔ ہمارے پاس سوائے کتب بخود درسیہ اور کوئی کتب
نہیں ہے اور نہ ہی اتنی لیاقت ہے اسلئے ضرور بصدد ضرور جواب سے مشرف فرمائیں۔

الجواب۔ کیا مرزا کے اس دعوے کا بطلان اسی دلیل پر موقوف ہے جو آپ اس کے سالم ہونے
کی اس قدر سعی فرماتے ہیں اس دلیل کو چھوڑ دیجئے اور ظاہر ہے کہ دلیل کے انتفاء سے بدلول کا انتفاء
لازم نہیں آتا لان الدلیل ملزوم والمدلول لازم وانتفاء الملزوم لا یستلزم انتفاء المدلول
۲۵ شعبان ۱۳۳۵ھ

سوال۔ یہاں قلعہ کی دیوار کے نیچے ایک قبر ہے جسکو یہاں کے ہندو مسلمان فتح پیر کا مزار کہتے
ہیں اور یہ روایت بھی مشہور ہے کہ سابق رئیس کے وقت شاید کسی نے اودہر غیر فوجیہ کی ہڈی یا اور
کوئی ناپاک چیز پھینک دی تو رات کو رئیس کو (جو ہندو راجپوت ہیں) خواب میں صاحب قبر نے
تنبیہ کی جس پر رئیس نے قبر کی چار دیواری بنوادی مگر چونکہ اوپر سائبان یا چھت نہیں ہے اور قبر کے
اوپر ہی محل بنا ہوا ہے جس میں سے کوڑا کرکٹ یا فردارگوٹ کی ہڈیاں یا شراب کے چھینٹے پڑنے کا
احتمال ہے ریاست ہذا اس وقت زیر انتظام کورٹ آف وارڈس ہے خرچ کے بجٹ میں چھ روپے
سالانہ چراغی کے نام سے اودہر تین روپے فقیر کو اسی خدمت کے دیئے جانے میں ہوئے مگر میں نے
مندرجہ بالا بے ادبی کے بجاؤ کے لئے اوپر سائبان کرادینے کے واسطے یہ قسم تین برس کی بجا کر رکھی
ہے اب خیال آیا کہ نہ معلوم ایسا کرنے میں کوئی وبال شرعی تو نہیں ہے اسلئے عرض ہے کہ اس
بارہ میں جو حکم شرعی ہو ارشاد فرمایا جائے اگر حفاظت کے لئے سائبان حسرت کی چادروں کا
یا اور کسی قسم کا کر دینا جائز ہو جب تو یہ بنوادیاجائے اور آئندہ سالوں میں رقم چراغ بتی اور حق الخد
فقیر میں صرف ہوتی رہے اور اگر یہ جائز نہ ہو تو جو رقم تین سال کی جمع ہے اسکو واپس ریاست میں

۱۱۳
حفظ و تاحصہ
تظہیل قبر نبوت حفاظت و امانت کفار۔

جمع کرایا جاوے یا کہاں خرچ کیجاوے واپس جمع کرانے میں احتمال غالب ہے کہ ائندہ بیٹ میں ایسی رقم منظور ہوگی کیونکہ جب پہلی ہی خرچ میں نہیں آئی تو پھر منظوری نہ ملے گی بہر حال حبس حکم شرعی ہو عمل درآمد کیا جاوے تاکہ مجھ پر کوئی مواخذہ نہ رہے۔

الجواب خصوصیت موقع سے آپکی تجویز مناسب ہے حسن نیت سے گناہ نہوگا۔ بلکہ مصلحت حقانیت قبر من الایمانتہ کے سبب اجر ہے۔ ۸ رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ۔

سوال۔ کرسی میز پر کھانا کھانا اور کرسی میز پر دفتر کا انگریزی کام کرنا شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں کیسا ہے جواب کے مشکور فرمائیں۔

الجواب۔ میز کرسی پر کھانا کھانا تشبیہ کے سبب ممنوع ہے اور ہمیں کوئی مجبوری بھی نہیں کہ عذر ہو سکے بخلاف دفتر کے کام کرنے کے کہ گو وہ قانون حکمی کے سبب ضروری نہ ہو مگر قانون عملی کے سبب ہمیں مجبوری ہے لہذا ہمیں معذوری ہوگی اور اسی سبب سے ایک کو دوسرے پر قیاس نہ کر سکیں گے۔ ۸ رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ۔

سوال۔ آج کل اتفاق سے شیخ عبدالقدوسؒ کے مکتوبات کا مطالعہ کبھی کرتا ہوں اُس میں دو جگہ قابل دریافت سمجھ کر عرض ہے اگر جواب دینا فضول تصور فرمایا جائے تو تکلیف فرمائیگی ضرورت نہیں ہے۔

(۱) مکتوب صد و ہفتاد و ہفتم میں فرماتے ہیں ممکن الوجود و اس نیز برہ قسم ست یکے ممکن لغیرہ و متمتع لذاتہ و آل جملہ محالات ست کہ وجود آل نظر جس عقل متمتع ست و اما بنظر قدرت حق ممکن ست۔ گذارش یہ ہے کہ متمتع اور واجب کے تو ایبتہ عقلا رتے دو قسم بالذات اور بالغیر کیا ہے مگر ممکن کے دو قسم بالذات و بالعرض الی تک سنے نہیں گئے بلکہ اہل فن عموماً لا امکان بالغیر فرماتے ہیں گو بطور احتمال عقلی امکان کے بھی دو قسم ہو سکتے ہیں مگر لا طائل تحته اور پھر متمتعات عقلیہ و ذاتیہ کو تحت قدرت باری داخل کرنا عقل سے بالکل باہر ہے شیخ رحمہ اللہ کا کیا مطلب ہے۔

(۲) اور مکتوب صد و ہشتاد و دوم میں شیخ جلالؒ کو تحریر فرماتے ہیں داعراس پیران برنت پیران لہلہ و صفائی جاری دارندانہی۔ تو پھر خدام والا و دیگر اپنے اکابر کیوں اندونوں کو ممنوع فرماتے ہیں۔

فضاویح مطہرہ بریز کرسی پر کھانا کھانا
حضرت بلکہ
حل بعض عبارات مکتوبات قدوسیہ ہمہ مقدور متنت لذاتہ
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

(۵) ولا یحل له (ای للقاضی) اخذ شیء علی النکاح ان کان یجب مباشرته علیہ
نکاح الصغائر و فی غیرها یحل ۱۲

معدن - هکذا در باقی کتب بخوف تطویل بریں قدر اکتفا کرده شد -

الجواب - روایات و دلائل دیده شد نزد من مفید مدعیان نیست یعنی از جمله اینها جواز نفس اجرت نکاح
ثابت می شود - و الاکلام فیه لیکن جواز صورت استعاره بخصوصیات مردجه ثابت نمی شود و از جمله
این خصوصیات این است که عقد اجاره با ولیا، دختر منعقد می شود و اجرت بر او نیاید پس لازم می شود
و هذا باطل بالضرورة و کذا اخذ الاجرة لمن لم یباشر الا نکاح مگر تحریر سیامی جزر رساله
خود کرده ام علماء خود فیصله خواهند فرمود -

باز بریں جواب مکتوب ذیل است

جناب والا یدکلم تسلیم - فدوی غریق را دستگیری نفرمودند - سرفراز نامه در باره مسئله اجرت
النکاح رسید حضور در مطلب اهل معال نفرمودند - بار ثانی بطور خلاصه معروض آنکه - واقعی فرمان حضور
مسلم است که اجرة لمن لم یباشر الا نکاح را گرفتن جائز نیست و نه این امر که عقد اجاره با ولیا، دختر منعقد
می شود و اجرت بر او نیاید پس لازم می شود جائز است در دیار ما این خصوصیت واقع نیست علی بن القیام
باقی خصوصیات که در رساله جناب مصرح اند مگر ما نحن فیه مسئله دیگر است حضور جواب آن بحکم ادائی امر
واجب که از آیه فاسئلوا اهل الذکر الایة مفہوم میشود عنایت فرمایند -

(سوال) دریں دیار بر سر تمام ملایان تحصیل از سرکار عالی بمنظوری گونمنت یک فہرست بسم
قاضی مقرر است عمل او ملاحظه جریٹر ملایان است کہ او شان را نقشہا رجسٹر تحریر کرده میدہد و ہدایات
شرعی و مسائل شرعی متعلقہ نکاح و طلاق بر ہر رجسٹر نوشتہ دادہ و سال بسال دورہ میکند ملاحظہ
ہر نکاح مندرجہ میکند کہ کدام طریقہ غیر شرعی سرزد شدہ - و طرالق نکاح خوانی و طریقہ اجازت از عورت
از طرف ولی تا کہ سکوت علامت رضا گردد - ہر ملا را بر رجسٹر نوشتہ میدہد ہر وقت در خدمت
امور شرعی نگران است اگر کسی در عدت نکاح میکند آنجا قاضی مذکور رفتہ یا اسامیان را طلب کردہ
اصلاح میکند و تفریق زوجین میکند مگر تکیان را سرزنش میکند بعد عدت جدید عقد میکنند - برا غلط

حسب اوشان را تحریر می کند تا که آئینه سرزد نکنند خلاصه تمام ملایان را بر جاده شریعت بموجب کتب فقه داشته است و روز و شب نگراں حال است از سرکار عوض این خدمت حق افسر مذکور در هر نکاح خوانی از هر ملا چهارم حصه مقرر کرده اند بوقت دوره قاضی افسر از هر ملا حساب کرده چهارم وصول می کند. دیگر رشم زائد. و کدام هدیه و دعوت از ملایان نمی گیرد بلکه حرام دانسته است. نیز واضح باد که اگر این انتظام نه باشد تمام ملایان مرکب امور غیر شرعی می شوند. و انتظام شرعی برهم می خورد جناب جواب این اجرت قاضی و افسر مذکور را اگر فتن جائز است یا نه که از هر ملا میگیرد و مقتضی تحریر فرمایند. تمام امور تحریرات فرستاده سابقه مستشار العلماء را لاهور و غیره نقول فتاوی عالمگیری مد نظر دارند. عجلت نفرمایند بعد تا مل صادق غریق راهانی عطا فرمایند.

۲۸
الجواب - تحریر بزار مع تحریرات سابقه مکرر دیده شد حاصل همه اینقدر است که ملایان را و افسران را بر عمل اجرت بستن و داد اول جائز است و لا کلام فیہ آنچه در و کلام است دو امر است یکی آنکه اکثر قضاة هیچ عمل نمیکنند و از ملایان چهارم یا پنجم میگیرند و در دیار ما همین زیاده است پس این از کجا جائز باشد دیگر آنکه وجوب اجرت بر من لطلب العمل میباشد و اینان از غیر من لطلب العمل هم میگیرند و این بخود و بر همه دیار است که اگر کسی بطور خود نکاح منعقد کنند بجز از و هم وصول میکنند و اگر نه بدان نکاح را کالعدم شمارند حتی که در بعض جاها بعد این نکاح خود این قضاة نکاح دیگر میکنند آیا کسی از فقها این چنینی مفاسد را جائز داشته است با وجود عدم احتیاج این مدعا بدلیل نظیر بتائیدش نقل میکنم فی النہایة و ینبغي للقاضي ان ينصب قاسما يوزقه من بيت المال لم يقسم بين الناس بخير لخرافان لم يفعل نصب قاسم ليقسم بالاجر معناه باجر على المتقاسمين (غور فرمایند در اینجا متقاسمین طالب العمل هستند) و ليقدر اجر مثله كيلا يتحكم بالزيادة (غور فرمایند که تقدیر برائے نفی زیاد است و اکنون قضاة آنرا در نفی نقصان استعمال میکنند یعنی بزور اجرة مقدرة وصول میکنند) و لا يجبر القاضي الناس على قاسم واحد معناه لا يجبرهم على ان يستأجروه (غور فرمایند در اینجا این قضاة جبر میکنند) و لو اصطحوا (ای الشركاء نهاية) فاقسموا جاز (غور فرمایند اینجا ترا ضی اولیا نکاح را این قضاة جائز نمیدارند) و لا يترك القسام لشيء تركون (غور فرمایند اینجا این همه سازش میدارند که عامه ناس آزادی را بکار نمیتوانند برد) بهین تفاوت ره از کجا است

تا بجا ہذا قیاس المخطوط علی غیر المخطوط و با اینہم جواز امرے موقوف بر موافقت من نیست
مرا از خطاب معاف دارند - ۱۳ راج ۲ شمس ۱۳۵۵

اس کے بعد ان صاحب کا خط ذیل آیا

جواب الجواب مسئلہ نکاح و عمل قاضی و ملایان رسید طہینان شد جزاک اللہ خیر الجزار۔

فصل ہفتم در تحقیق بعض مسائل ہشتی زلیو و امداد الفتاویٰ

خط بعض علماء

چند تسلیح ہشتی زلیو و غیرہ معروض اند ملاحظہ فرمائیں

(۱) در ہشتی زلیو حصہ چہارم باب طلاق صفحہ ۳۳ مثال طلاق بآن دودہ اند (میں نے
تجھ کو چھوڑ دیا) ایں صحیح نیست کہ باین لفظ طلاق ربعی واقع می شود کہ صریح لفظ لغتہ ہندیہ است۔
و صریح ہر لغتہ معتبر است۔ صریحہ ما لم یستعمل الا فیہ و لو بالقدسیۃ ۱۲ در المختار
صفحہ ۴۷ لایتما انجناب مدظلہ در امداد الفتاویٰ جلد دوم صفحہ ۴۹ تسلیم فرمودہ اند کہ
این لفظ صریح است با و طلاق ربعی واقع میشود۔ و مولونی عبدالحی صاحب نیز در فتاویٰ خود صریح
کردہ اند کہ ایں لفظ صریح است با و طلاق ربعی واقع میشود۔ پس صواب در تمثیل کتابیہ ایں است
کہ فرمودندی (جیسے کوئی کہیں نے تجھ کو جدا اور الگ کیا۔)

(۲) در ہشتی زلیو حصہ چہارم باب ظہار صفحہ ۵۵ فرمودندی (مسئلہ کسی نے یوں کہا کہ اگر تجھ کو بکھوں
تو مانگو بکھوں) ایں سے کچھ نہیں ہوا) و در فتاویٰ امدادیہ صفحہ ۴۷ جلد دوم فرمودندی (الجواب یہ جو
کہا کہ تجھ کو بکھوں تو اپنی مان کو بکھوں یہ صیغہ تعلیق کا ہے اور یہ عبارت ظہار اور طلاق دونوں کو
متمل ہے) ایں ظاہر اتنا قضی است پس در حواشی یا در ترجمہ الرابع دفع اک ثبت فرمائیں تا کہ
عوام الناس خصوصاً عورات خالیۃ الذہن و غلطی و حیرانی نہ افتند۔ بہر چند خیال کردہ شد تفاوت
صرف در لفظ (اپنی) است و ایں کلام زائد فائدہ نہ بخشیدہ۔ و سند کلام کتاب فقہ کہ خاص

جزی باشد در ہر دو کتابان غیر موجود است تا سند نہ آرند اطمینان نخواہد شد۔

(۳۱) در ہستی زیور حصہ چہارم ص ۳۶ باب طلاق ثلثہ فرمودند۔ (چاہے صاف لفظوں میں تین

طلاق دی ہوں یا گول لفظوں میں سب کا ایک حکم ہے)

اِس عبارت اِس دو صورتہ مرقومہ ذیل را نیز شامل است حالانکہ طلاق ثلثہ واقع نمیشود۔

(۱) واذا طلقها تطليقة بائنة ثم قال لها في عدتها انت على حرام او خلية او ريئة

او بائن او بئنة او شبه ذلك وهو يريد به الطلاق لم يقع عليها شئ الخ شامی ص ۱۲۳

(۲) لا يلحق البائن البائن الخ كانت بائن بائن او ابنتك بتطليقة فلا يقع الخ مختار

خلاصہ بائن بہ بائن باستثنای صورتہ مرقومہ فقہ لاحق نمی شود پس ہر گاہ کہ در الفاظ (گول) کنایہ

سہ بار بائن بائن یا بائن خلیہ بئتہ گفت و اخیرہ واقع نخواہند شد پس اکثر معلمین و

مستعلمین خالی الذہن و غامی می باشند در غلطی می افتند پس کدام تفسیر در حواشی زائد فرمایند تا کہ

اصلاح شود۔

(۳۲) درامداد الفتاوی جلد دوم ص ۳۶ در مسئلہ عورت ممتدة الطهر بوقت ضرورت بر قول امام مالک

فتوی دادہ اند مگر قضاء قاضی بر عمل اِس مسئلہ شرط فرمودند سند کدام کتاب نہ آوردند۔ در تمام

کتب فقہ موجودہ اِس شرط غیر موجود است اغلب کہ جناب قدس سرہ قیاس بر مسئلہ مفقود فرمودہ

باشند پس قیاس امثال مایاں غیر مقبول است چنانچہ در تصانیف خود جناب مذکور تصریح

فرمودہ اند کہ قیاس مایاں نامقبول است خصوصاً اتحاد عامیہ نیست کہ موت محتمل است احاق قضاء

قاضی در اِس ضروری باشد۔ بخلاف ما نحن فیہ یا قاعدہ کلیہ از کدام کتاب فقہ بیان فرمایند کہ

در عمل بر مذہب غیر بوقت ضرورت قضاء قاضی شرط است یا در خاص صورتہ۔ و نہ خراط القناد۔

الجواب۔ در ترجیح الرابع درج کردہ شد ناظرین از علما تحقیق خواہند کرد من فرصت ندارم۔

۲۵ ر ج ۲ ۱۳۵۵ھ

اِس جواب کے بعد مولوی احمد حسن صاحب سنبھلی نے صاحب فتاوی سے زبانی مشورہ کر کے

ذیل کا مضمون اضافہ کیا و ہوا۔

حسب فہم ناقص جواب اس مسئلہ اربعہ از افادہ حضرت مولانا صاحب قبلہ محرز ذیل ہے۔

(۱) یہ فرمانا آپ کا بجا ہے کہ اس لفظ کا غالب استعمال عرفاً طلاق ہی میں ہوتا ہے جناب مولوی شاہ احمد علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جو ابتدائے حصص ہشتی زلیور کے مولف تھے غالب یہ ہے کہ انھوں نے اس لفظ کا استعمال مخصوص بطلاق نہیں سمجھا اسوجہ سے اسکو کنا یہ میں داخل کیا اور ایسا سمجھنا مستبعد نہیں ہے کہ یہ استعمال محل تامل ضرور ہے۔

(۲) جو تحقیق امداد الفتاویٰ میں کی گئی ہے وہ اس صورت میں ہے جبکہ متکلم کی نیت احد المحتملین سے متعلق ہو چنانچہ اسکی عبارت خود اس کا قرینہ ہے اور ہشتی زلیور میں جو مولوی صاحب موصوف نے لکھا ہے وہ اُس صورت میں ہے جبکہ متکلم خالی الذہن ہو فافہم ہشتی زلیور کے حاشیہ میں اسکی توضیح کر دی گئی ہے اور مسئلہ اولی کے متعلق بھی حواشی میں لکھ دیا گیا ہے۔

(۳) لا یلحق البائن البائن مطلق نہیں ہے بلکہ یہ اس صورت میں ہے جبکہ طلاق بائن ثانی میں نیت طلاق نہ ہو اور اخبار عن الاول ہو یا کچھ نیت نہ ہو عبارت ذیل سے تفصیل مستفاد ہے فی العالمگیریہ (ج ۲ ص ۷) ولا یلحق البائن البائن بان قال لہا انت بائن ثم قال لہا انت بائن لا یقع الا طلاقاً واحدة بائنة لانه یمکن جعلہ خبراً عن الاول وهو صدق فیہ فلا حاجة الی جعلہ انشاء لانه اقتضاء ضروری حتی قال لو عنیت بہ البینونة الغلیظة ینفی ان یعتبر ویثبت بہ الحرمۃ الغلیظة الی ان قال کذا فی العینی شرح الکتر (۴) قضار قاضی کی شرط قواعد کلیہ سے لگائی گئی ہے اور یہ نہ قیاس ہے کہ ایجاد مسئلہ نہیں ہے بلکہ قواعد مقررہ مذہب سے کام لیا گیا ہے اور ہے بھی ظاہر اور نہ عمل بذہب الغیر تبصر فی مذہب الغیر ہے کیونکہ ہم نے مذہب غیر کو علی حالہ برقرار رکھ کر اس پر عمل کی یہ شرط لگائی ہے جیسے کہ ہمارے مذہب کا یہ مسئلہ ہے کہ ضرورت شدیدہ میں غیر کے مذہب پر عمل جائز ہے اور مذہب غیر میں اُس مذہب پر عمل کرنے کی یہ شرط نہیں ہے بلکہ علی الاطلاق عمل جائز رکھا گیا ہے تو کیا اس شرط ضرورت کو عمل بذہب الغیر تبصر فی مذہب الغیر اور تلیفیق کہہ سکتے ہیں ہرگز نہیں پس اسی طرح مسئلہ متنازع فیہا بھی ہے۔

اب تفصیلاً چند نظائر تحریر کئے جاتے ہیں جنہیں قضار قاضی تقویت کیلئے شرط کیا گیا ہے اور یہاں بھی تقویت کی حاجت ہے کیونکہ حق غیر ثابت بالشرع کا ارتقاع کسی قوی دلیل سے ہو سکتا ہے یعنی

جس مذہب کو ہم خطا سمجھتے ہیں اور ضرورت کی وجہ سے اس پر عمل کیا اور اس عمل میں حق غیر کا اتلاف ہے لہذا ارتفاع حق غیر کے لئے کوئی قوی مقتضی ہونا لازم ہے۔ فی الدر المختار فی باب الہبۃ ولا یصح الرجوع الا بتراضیہما او بحکمہما حکم للاختلاف فیہ (یعنی بین المجتہدین) اور کفایہ میں ہے لان الرجوع فیہ العقد فلا یصح الا من له ولاية عامة وهو القاضی او متما لولا یتما علی الفسہما کالرد بالغیب بعد القبض اھ۔

وفی البدایہ لانه مختلف بین العلماء وفی اصلہ وهاء وفی حصول المقصود وعدم خفاء الخ اور نیز ہدایہ میں ہے ویشترط فیہ (ای فی خیاد البلوغ) القضاء بخلاف خیاد العتق لان الفسہم ہنا لدفع ضرر خفی وهو ممکن التحلل ولہذا یشتمل الذکر والاشی فجعل الزاماً فی حق الآخر فیفتقر الی القضاء الخ اور یہاں پر کتب بھی کم ہیں نیز فرصت بھی کم ہے اگر مناسب ہو تو ان شبابہ والتطائر ملاحظہ فرماویں امید ہے کہ ہمیں یہ قاعدہ ملیگا کہ مذہب غیر پر عمل کرنے کی شرط قضاء قاضی ہے جس صورت میں کہ اس عمل سے الزام علی الغیر و رفع حق غیر ہوتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ احمد حسن عفی عنہ ۳۳۵ھ

۳۲

فصل ہشتم در تحقیق قرارات در کمر صراط ہر دو مقام فاتحہ

سوال۔ احقر اس وقت تیسیر کا مطالعہ کر رہا تھا ایک مقام میں شک واقع ہوا فدوی نے اس مقام کو وجوہ الثانی میں نکال کر دیکھا لیکن اطمینان نہیں ہوا اسوجہ سے حضور کی خدمت میں عرض ہے حضور والا جواب تحریر فرمائیں کہ کس عبارت پر عمل کیا جائے شک یہ ہے مطلب عبارت تیسیر۔ الصراط میں خلف صا کو با شمام الزائے پڑھتے ہیں اور خلاد بھی خاص سورہ فاتحہ میں صا کو با شمام الزائے پڑھتے ہیں مطلب عبارت وجوہ الثانی۔ الصراط میں صا کو خلف با شمام الزائے پڑھتے ہیں اور قبیل بالیین اور باقی قرار صا و خالص پڑھتے ہیں اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خلاد بھی اسکو صا پڑھتے ہیں حالانکہ خلاد خاص کر ہمیں اشمام بالزائے کرتے ہیں یعنی سورہ فاتحہ میں امید کہ حضور جواب با صواب سے معزز و ممتاز فرمائیں گے۔

(باقی آئندہ)

جسکی وجہ یہ تھی کہ بیٹے صاحب اس بات کے طالب تھے کہ جو جو سلوک بڑے بیٹوں کے ساتھ زمانہ گذشتہ میں کئے گئے ہیں کیا وجہ ہے کہ میرے ساتھ نہ کئے جائیں مثلاً اُن کو ایک زمانہ دراز تک کچھ مالی امداد ماہوار دی گئی ہے جتنی اُن کو دی گئی ہے اتنی مجھ کو یکمشت ملنی چاہئے باپ یہ کہتا تھا کہ جیسی ضرورت پیش آئی ویسی امداد دی گئی ہے لڑکے بعض ضرورتوں کی وجہ سے پردیس میں رہتے تھے ایک وقت تک اُن کو امداد دینے کی ضرورت تھی جب وہ اپنی معاش سے فارغ ہو گئے تو وہ امداد بند کر دی گئی اور تم مکان پر رہتے ہو تمہارا خرچ علیحدہ نہیں ہے تم کو امداد کی کیا ضرورت ہے اور نہ یہ میرے امکان میں ہے کہ جتنی امداد متفرقا اُن کو دی گئی وہ یکمشت تم کو دیجاسکے مگر بیٹے صاحب کسی طرح سید پر نہوتے تھے اور لطف یہ کہ فارغ تحصیل مولوی بھی تھے اُن سے کسی نے کہا کہ یہ کیا خلل دماغ کی سی حرکت ہے تو جواب دیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اولاد کے ساتھ یکساں سلوک کرنا چاہئے تو اس کے خلاف کرنا ظلم ہوگا میں اس واسطے باپ سے مطالبہ کرتا ہوں کہ وہ ظلم کے گناہ سے بچے رہیں اس میں برائی کیا ہے یہ تو نہی عن المنکر ہے جسکا ہر مسلمان مکلف ہے دیکھئے یہ کتنا بڑا مغالطہ ہے اگر بجائے اس کے کہ وہ بیٹے اپنے حقوق کو مانگتے تھے اُن سے قطع نظر کرتے اور باپ کے حقوق ادا کرنے کی کوشش کرتے تو کس درجہ جاں گلی اصلاح ہوتی یہ اُسی گری مخالفت ہے جو ہم نے بیان کیا۔ یہ تو قرابت داروں میں نظیر دیگئی ایسے دو شخص فرض کیجے جن میں کوئی قرابت نہ ہو اُن میں بھی جب مخالفت ہوگی تو اُس کی صورت یہی ہوگی کہ ایک دوسرے سے ادائے حقوق معاشرت و مصاحبت چاہیگا اور خود اُس کے حقوق کی پروا نہ کریگا اور اگر ایسا ہو کہ ہر شخص دوسرے کے حقوق کی فکر کرے اور اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرے تو دونوں جب تک چاہیں نہایت امن و چین سے بسر کر سکتے ہیں اس قسم کے واقعات دن رات نظر سے گزرتے ہیں یہاں یہ بھی مناسب ہے کہ اُن مولوی صاحب کے مغالطہ کا قائل بھی کر دیا جائے وہ یہ ہے کہ شریعت میں انھوں نے یہ تعلیم تو دیکھ لی کہ ظلم بری چیز ہے اور اولاد کے بھی حقوق شریعت نے مقرر کئے ہیں اور اُن میں مساوات کے رکھنے کی بھی تعلیم فرمائی ہے لیکن شریعت کی دوسری تعلیمیں نہیں دیکھیں تعلیمات شرعی میں اگر غور کیا جائے تو یہ بات بخوبی واضح ہو سکتی ہے کہ شریعت نے ادائے حقوق کی تعلیم فرمائی ہے اور تحصیل حقوق کی تعلیم نہیں فرمائی معنی یہ ہیں کہ ادائے حقوق کو تو واجب کیا ہے اور تحصیل حقوق کو واجب نہیں کیا ہاں کہیں اجازت دی ہے دیکھو حاکم

اور محکوم کی تعلقات کی نسبت ارشاد ہے کہ حاکم کی اطاعت کرو و لو اھر علیکم عبد محمد جمع ۱۹
 کما قال یعنی اگرچہ وہ حاکم ایک ناک کان کتا غلام ہو دیکھئے رعایا کو ایسے حاکم کی بھی اطاعت
 کا حکم دیا ہے جو کسی قابل نہیں اور جس سے ادائے حقوق رعایا ممکن نہیں یہاں کوئی کہہ سکتا ہے
 کہ ایسے حاکم کی اطاعت کرنا اس بات کو مستلزم ہے کہ ایسے ناقابل شخص کے ہاتھ میں اپنے حقوق
 دیدینا ان کا ضائع کرنا ہے چاہئے کہ حقوق کی حفاظت کیلئے حکم ہو تا کہ ایسے امام کی مخالفت کر دے
 اس سے وہ امام بھی ظلم سے بچ جاتا اور رعایا کے حقوق کی محافظت بھی ہوتی جیسا کہ ان مولوی صاحب
 کا خیال تھا لیکن شریعت کی تعلیم برعکس ہے اور اس پر خروج اور بغاوت کو جائز نہیں کھا اُدھر امام
 کو تعلیم یہ ہے کہ الامام راع وهو مسئول عن رعیتہ یعنی امام رعایا کا چرواہا ہے اور رعایا کے
 ہر حق سے قیامت کے دن اس سے سوال ہوگا اور دوسری حدیث ہے من جعل قاضیا فقد
 ذبح بغیر مسکین یعنی جس کو قاضی بنایا گیا گویا وہ بلا چہری کے ذبح کر دیا گیا قاضی حاکم ہوتا ہے
 حاکم کو اس قدر تہدید فرمائی گئی کہ حکومت اختیار کرنا فحش ہونا ہے وجہ یہی ہے کہ حاکم کے متعلق حقوق
 ہوتے ہیں اور حقوق کا ادا کرنا بہت مشکل کام ہے اس واسطے اس سے ڈرایا گیا اس سے ثابت ہوا
 کہ حاکم کو شریعت کی تعلیم یہ ہے کہ رعایا کے حقوق سے لرزاں و ترساں رہے حاکم کو یہ تعلیم اور محکوم
 کو وہ تعلیم ہے حاکم اور رعایا کے علاوہ دوسرے بڑے چھوٹوں میں دیکھئے حدیث میں آیا ہے کہ ایک
 شخص حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور بیان کیا کہ میں نے اپنے اولاد میں
 اموال کو اس طرح تقسیم کیا ہے یعنی بلا لحاظ مساواة کے حضور نے فرمایا کہ اگر تم کو ضرورت پڑے تو تم
 اپنی سب اولاد سے یکساں خدمت کے خواستگار ہو گے یا نہیں عرض کیا ہاں فرمایا پھر ان کے
 حقوق میں مساواة کیوں نہیں کی یہی وہ حدیث ہے جس سے مولوی صاحب نے باپ سے مساواة
 طلب کی لیکن دوسری حدیث میں موجود ہے کہ کسی نے حضور سے سوال کیا کہ میرے ماں باپ اگر
 میرے ساتھ اچھا سلوک نہ کریں تو میں ان کے ساتھ کیا کروں فرمایا تو ان کے ساتھ نیکی کر اور حدیث
 میں یہ لفظ ہیں وان ظلماک وان ظلماک وان ظلماک یعنی حضور نے تین دفعہ فرمایا کہ اگرچہ
 وہ تیرے اوپر ظلم ہی کریں اب مولوی صاحب بتلائیں کہ کیا دونوں حدیثوں میں تعارض نہیں
 تعارض نہیں بلکہ اس کی بنا اسی بات پر ہے کہ شریعت نے ادائے حقوق کو واجب کیا ہے

قرآن مجید

مع ترجمہ و تفسیر

حضرت حکیم الامت مولانا مولوی محمد اشرف علی صاحب دہلوی برکاتہم

حضرات آپ کو معلوم ہے کہ حکیم الامت حضرت مفسر تھانوی دامت برکاتہم نے ایک مدت ہوئی کہ ایک تفسیر مسمیٰ بہ بیان القرآن تحریر فرمائی تھی جسکی کل بارہ جلدیں ہیں مگر اتفاق سے اُسکی قیمت اسقدر زیادہ ہو گئی کہ بحر ذی استطاعت حضرات کے اور کوئی اُسکو خریدی نہ سکتا تھا خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اسے ہم خادمانِ مسلمان کو اس امر کی توفیق عطا فرمائی کہ ایک قرآن شریف اس قسم کا کہ جسکے حاشیہ پر بیان القرآن چڑھائی جائے طبع کرنا شروع کر دیا نمونہ پتہ ذیل سے منگانی سے مل سکتا ہے اس میں خبیل انور کی رعایت بھی گئی ہے نمبر ۱ قرآن شریف خوب واضح ہے تاکہ زیادہ عمر والے حضرات بھی تلاوت کر سکیں نمبر ۲ بین السطور ترجمہ حضرت مفسر صاحب دہلوی کا ہے نمبر ۳ حاشیہ جو تفسیر چڑھائی گئی ہے اس میں بھی پورا قرآن شریف اور عربیہ لکھا گیا تاکہ اگر کوئی صاحبِ سبیل مطالعہ فرمانا چاہیں تو انکو آسانی ہے نمبر ۴ حضرت مفسر صاحب دہلوی نے جس قدر آیات کے ایک جگہ جمع فرما کر انکی کجائی تفسیر لکھی ہے قرآن شریف میں ان آیتوں کے بعد اور حاشیہ میں ان آیتوں سے پہلے نیزہ الدیا گیا ہے تاکہ اگر تلاوت کرتے وقت کسی آیت کی تفسیر دیکھنی ہو تو آیت کو اخیر میں نمبر دیکھ کر اس نمبر کے ذیل میں تفسیر دیکھ لیا جائے نمبر ۵ اس تفسیر کا مقابلہ خود اصل مسودہ حضرت مفسر صاحب دہلوی کا ہے کیا گیا ہے تاکہ جو غلطیاں طبع اداں میں گئی ہیں وہ سب نکلا دیں نمبر ۶ اس تفسیر میں بی کو جس قدر عواشی ہیں ان سب ایک جگہ جمع کر کے ہالہ کی صورت بنادی گئی ہے اور اسکو قرآن شریف کے بالکل آخر میں لگا دیا گیا ہے اور ہر حاشیہ شروع میں وہ صفحہ لکھ دیا گیا ہے جہاں کہ وہ حاشیہ ہے تاکہ اہل علم اس سے منفعہ ہو سکیں حصہ عربی کا بلاغ اہل عام کیلئے کبریت احمد ہے نمبر ۷ بعد تفسیر لکھے جانے کے بعض مقامات کی توضیح کیلئے خود حضرت مفسر صاحب دہلوی نے جو منہاسیاں بڑھائے تھے ان کو بھی بطور حاشیہ تفسیر چڑھا دیا گیا ہے نمبر ۸ قصہ کہ اصل قرآن شریف کا ایک پروف خود حضرت مفسر صاحب دہلوی نے کتب خانہ میں پیش کر دیا جابا کر گاجیہ ایک ہر سہری نظر اہل لیس کے اگر تصحیح میں کوئی غلطی ہوگی تو انشاء اللہ وہ بھی چکا کر گئی اس قرآن مجید کا بہت باریں حسن بنی صرف نو روپے رکھا جاتا اور جو حضرات زر قیمت پیشگی اخیر دو کچھ سال فرما دینگے ان کو نئے صرف چھ روپے ہدیہ مقرر ہے امید کہ بہت جلد فرمائشیں آئیں گی ورنہ پھر شاید رعایت مل سکے

وما علینا الا البلاغ - نیاز منہ
رفیق احمد و شبیر علی مالکان اہل المطابع تھانہ بھول منظر

الحکام الوقتیہ
بابت ذیقعدہ ۱۲۵۵ھ

سالہ زوال السنہ

عن اعمال السنہ

مولفہ حضرت حکیم الامت

دامت برکاتہم بذیل

سرخی (ذیقعدہ)

بلاخطہ مو

(نائب مدیر)

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ فقیہیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ یہ ہے
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت وافر پا چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے بھجوا دیا ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جبکہ پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحبین تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتداء یعنی ۱۳۳۵ ہجری سے بھیجے جاوے گا اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سہ سال میں رسالہ بند کرنا چاہے گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظالم العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جو کسیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی تکایت نہ ہو۔

دلیل اس عقد
کے جواز کی
رد المحتار مطبوعہ
مصر ۱۲۹۲ھ
جلد رابع صفحہ
۱۸ و ۱۹ پر مذکور
ہے ۲۱

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر



وَقُلْ لِّمَنِ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ يَتَّبِعُونَ مِلَّةَ نَبِيِّهِ لَوْ كَانَتْ كُلِّ قَبِيلَةٍ مِّلَةٌ

انتشال لایه که دال است بر مطلوبیت یادست علوم و امداد و للحديث که دال است بر بندوبست قدس از

فصل در ارشاد و صحیفه شهریه بلقیه به

الامداد

مشمول شعوب علمیه متنوعه خمسہ سلسلہ و دائرہ

یعنی امداد الفتاویٰ فی الفقہ والعقائد و حوادث الفتاویٰ فی ما يتعلق باستوائ الحیدر
ترتیبہ السالک فی الاحوال الخاصۃ من السلوک والرفیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامۃ منہ
ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفۃ الثقلیۃ والعقلیۃ کہ کل آن از اقادانت سلسلہ حضرت مولانا اشرف علی
صاحب دہلوی آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد امداد اللہ است کہ
لقب صحیفہ مشیر است بہ تبرک بنام نامیش نیز و خامسا الاشتات کہ از تحقیقات طبعہ دیگر اہل فضل

جلد (۶) باب ماہ ذی الحجہ ۱۳۵۵ ہجری جلد (۳)

از مطبع امداد المطلاع بحضرت صاحبون جلوہ نمودن گرفت
بہ بادارۃ الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا پیشہ امداد نام یافت زامداد المطالع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

بہ برکت دعا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ نظام العالم

خالقہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

تصحیح

رسالہ الامداد مطبعہ النجف

شعبہ ۳۵۰۰ مطبعہ الفتاویٰ

پرنسپل ص ۹۵

ص ۹۶ کے غلطی

ص ۹۱، ۹۲

لکھا گیا ہوا اور یہ سلسلہ

غلطی ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ

تک چلا آیا ہے

معلوم ہونے پر

اب رسالہ ہذا

ماہ ذی الحجہ میں اس

غلطی کو درست

کر دیا گیا ہے امید کہ

ناظرین اپنے اپنے

رسالوں میں تصحیح

صفحات فرمائیں۔

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	تربیتہ السالک - - -	سلوک یا طبیب حافی	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	اصلاح انقلاب - - -	فقہ	" نظام العالم	۱۱
۳	مکتوبات خبرت - - -	مضامین مختلفہ	" "	۱۵
۴	حوادث الفتاویٰ - - -	جدید واقعات کے متعلق فقہی احکام	" "	۱۹
۵	ترجیح الراجح - - -	فقہ	" "	۲۱
۶	امداد الفتاویٰ - - -	فقہ	" "	۲۳
۷	ضمیمہ تتمہ تنبیہات وصیت		" "	۳۵

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرتے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ

موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)

(حال) مجھے تقلید کے جواز و ضرورت میں کوئی کلام نہیں ہے البتہ تقلید کے معنی یہ جانتا ہوں کہ ایک بڑے عالم کا فتویٰ ہے جو ہر طرح علم و عمل میں مجھے زیادہ ہے مگر مقلد کو بحیثیت مقلد مقلد کے جس طرح کہ تشکیک مشکک سے شک واقع ہوتا ہے اس طرح بعض مسائل میں شک ہو جاتا ہے جو کبھی تو دلائل کے دیکھنے سے مندرج ہو جاتا ہے کبھی نہیں ہوتا ایسی صورت میں احتیاط پر عمل کرتا ہوں حتیٰ الوسع جب ایک جانب حدیث ہوتی ہے اور دوسری جانب قیاس محض ہو تو قیاس پر عمل کرتے ڈر معلوم ہوتا ہے حتیٰ الوسع اس سے بچنے کی کوشش کرتا ہوں اس کے اپنی کم علمی ہلکی سبب جانتا ہوں چونکہ اپنی وطن میں شوافع اور اخلاف مخلوط ہیں حتیٰ کہ ایک گھر میں مسکری حجازی اور اُن کی اولاد سب شافعی ہیں اور میرے والد اور ہم سب حنفی ہیں اس وجہ سے تقلید میں طبعاً تعصب نہیں ہے مگر ان کے کسی مسئلہ پر عمل بھی نہیں ہے اس میں جو امر قابل اصلاح ہو اُن کی اصلاح فرمائی جائے۔

(تحقیق) یہ جو لکھا ہے کہ مقلد کو بحیثیت مقلد ہونے کے الہ انتشار اس کا خلط ہے اصطلاحین کا یہ مقتضای تقلید مصطلح اہل معقول کا ہے فقہ کی دوسری اصطلاح ہے جب کا یہ مقتضای نہیں اُس کا محصل تو یہ ہے کہ کسی کے قول کے تسلیم کرنے میں دلیل کا انتظار نہ کرنا سو یقین مصطلح اہل معقول کے ساتھ (جو کہ قسیم ہے تقلید مصطلح اہل معقول کا) جمع ہو سکتا ہے چنانچہ عامۃ مقلدین کو مجتہد کے فتوے میں بیشک اعتقاد جازم ہے کہ وہ کسی طرح زائل نہیں ہوتا پس یہ کہنا کہ بحیثیت مقلد ہونے کے یہ تو صحیح نہیں البتہ ظنی اصطلاحی ہونے کے اعتبار سے کہ اہل علم اُس سے آگے نہیں بڑھتے یہ شبہ واقع ہونا منکر نہیں مگر یہ کہنا کہ کبھی تو دلائل کے دیکھنے سے الی قولہ قیاس پر عمل کرتے ہوئے الہ یہ سب صحیح ہے لیکن کیا اس میں آپ کا تبحر کافی ہے یا اہل علم سے مراجعت بھی ضروری ہے خصوصاً جبکہ اپنی کم علمی کا اقرار بھی ہے تو آپ نے کیا ایسے مسائل منتخب کیے ہیں اور اُن میں کن اہل علم سے آپ نے مراجعت فرمائی ہے دوسرا اس سب کو تسلیم کر کے بھی یہ شکایت ہے کہ جس شخص سے اپنی باطنی تربیت میں رجوع کیا جائے اُس سے کبھی اپنے اپنا یہ مشرب ظاہر فرمایا ہے کیا یہ ضرورت تھی کہ بدون دوسرے کی کاوش کے خود آپ فرماتے کہ لے ان صاحب نے از خود اس مشرب کا اظہار نہ کیا تھا صاحب جواب کو دہرانا شبہ ہوا اور پوچھا اس پر پتہ ظاہر کیا اور اسی مضمون اخفاء کے خصوصیت سے اُسکو تربیت میں نقل کیا گیا ۱۲ منہ

میرا یہ مذاق ہے آیا اس میں کچھ اصلاح کی ضرورت ہے یا نہیں اس کا اخفاء کیا معنی۔ اگر مجھ کو خود شبہ نہوتا تو عمر بھر بھی پتہ نہ چلتا۔

پھر یہ خط آیا جو مع جواب منقول ہے

(حال) تقلید کے متعلق کوئی شبہ نہیں ہے یہ ضرور خیال ہے کہ تقلید مجتہدات میں ہوتی ہے نہ کہ مصرحات میں جب حدیث صریح موجود ہو تو اس وقت تقلید جائز نہیں ممکن ہے یہ غلط فہمی ہو عمرہ طریقہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور تقلید کی صورت بتلائیں اگر اس میں مجھے کچھ خلجان ہوا تو میں پھر اسکو صاف کر لوں گا اور اس تردد کو حضور ہی سے صاف کر لوں گا۔

(جواب) تقلید کے بارہ میں جو لکھا ہے کہ جب حدیث صریح ہو تو تقلید جائز نہیں اسے یہ علی الاطلاق صحیح نہیں بہت سی منصوصات کو اجمالاً متروک کر دیا گیا ہے مثلاً جمع بایہ الصلاۃ من غیر سفر ولا مطر اور مثلاً قتل فی عود السارق خامساً اور مثلاً شفق احمر سے پہلے سحور کھانا یہ سب حدیثیں صریح ہیں اور کسی کا مذہب نہیں اور اسی طرح اگر منصوصین متعارضوں وہاں بھی تقلید سے چارہ نہیں علاوہ اس کے ہر شخص کا یہ حکم کرنا کہ اس میں صریح حدیث نہیں محض مجازفت ہے اس میں بڑے تبحر کی ضرورت ہے پھر ممکن ہے کہ نص موجود ہو مگر اس کی دلالت عامی کو واضح نہ ہو بہر حال جن مسئلہ میں شبہ ہو اس میں علماء سے مراجعت ضروری ہے جب کسی سے ثناء نہ ہو اس وقت معذوری ہے۔

۱۴۰

حال یکے از منتہیان

(حال) شب شبہ کو خواب میں دیکھا کہ حضرت والا نے احقر کو چند اوراق مرحمت فرمائے۔ جن میں احادیث نبویہ کثرت سے مکتوب تھیں پھر ایک ورق عطا فرمایا جن میں روایات فقہ مکتوب تھیں اور مضمون سب کا حقوق العباد کی تاکید تھی ایک مضمون یاد بھی ہے کہ "کسی شخص کی مسواک بلا اجازت استعمال نہ کرنی چاہئے البتہ صاحب مسواک کو چاہئے کہ اگر کسی کو ضرورت ہو تو اس کو استعمال کیلئے دیدے۔"

(تحقیق) بشارت ہے جمع بین علوم الروایۃ والدراۃ و بین العمل بہما کی۔
(حال) دوپہر شنبہ کو دیکھا کہ گویا مولانا محمد اسحاق صاحب بردوانی نعلین کا وصال ہو گیا
اور ان کی حق تعالیٰ شانہ نے مغفرت فرمادی۔ اسکے بعد میں بیدار ہو گیا اور بحالت بیداری
گوشہ مکان سے ذکر کی آواز نیرانا اللہ وانا الیہ راجعون کئی بار خوش آوازی سے
سنا گیا اس وقت قلب میں لا الہ الا اللہ کا ذکر سرت کے ساتھ جاری تھا۔

(تحقیق) بعض روایات پر حضرت اسحاق علیہ السلام فریج میں مقتضائے نص فہمداہم
اقتداء اشارہ ہے اقتدار باسحاق فی افکار النفس کی طرف ہو رانا اللہ میں بھی اس فنار کی
طرف ایما ہے اور اگر اسمعیل علیہ السلام فریج ہوں کہا ہو القول المنصور تب بھی حسب کائنات
استاذی علیہ الرحمۃ اسحق علیہ السلام کیلئے بھی ایک فدیہ آیا تھا فہود بیچ ایضاً حکماً۔
(حال) اس کے بعد بحالت بیداری ہی اختر کیفیت نزع کی طاری ہوئی بدن ٹھنڈا
اور بے حس ہو گیا نماز ظہر کا وقت قریب تھا ہر چند اٹھنے کی ہمت کی بدن نہل رکا آخر کلمہ
توحید اور ذکر اسم ذات میں مشغول ہو گیا اور نزول ملائکہ کا انتظار کرنے لگا دو تین منٹ کے
بعد یہ حالت رفع ہو گئی قریب ایک ماہ کے ہوا ہے کہ یہ حالت پہلے بھی پیش آئی تھی مگر ان
دونوں دفعہ میں اول بار سے کم زمانہ تک یہ حالت رہی جو کہ سلسلہ میں پیش آئی تھی وہ قریب
دس پندرہ منٹ تک رہی تھی۔

(تحقیق) اگر یہ تجربہ طبی نہ تھی تو سلطان الاذکار تھا مبارک ہو۔

(حال) قدوی میں عیب ہیں جو عرض کئے جاتے ہیں اور ان کی دوام مطلوب ہو اول
میرا حافظہ بہت ہی خراب ہے کوئی بات یاد نہیں رہتی مزاج میں تیزی اور غصہ زیادہ ہے اور مزاج
میں جلد بازی ہے۔

(تحقیق) حافظہ کی کمی ضعف دماغ سے ہے کسی طبیعت مشورہ کرنا چاہئے۔ مزاج کی تیزی
اور غصہ اور جلد بازی سے اگر کسی واجب شریعی میں اختلال نہ ہو تو فکر کی بات نہیں اور اگر اس میں
بھی خلل ہو تا ہو تو علاج ضروری ہے اور اصل علاج اس کا صرف ضبط و ہمت و تکلف عمل ہے
اور اس علاج کا معین غصہ کے وقت مغضوب علیہ سے جدا ہو جانا اور اپنے گناہوں کو اور

حق تعالیٰ سے خواہش معافی کو یاد کر لینا اور اعوذ باللہ بار بار پڑھنا اور انجام کے سوچنے میں لگ جانا ہے اور یہ معلوم نہوا کہ آپ کا شغل کیا رہتا ہے کیا چند سے یہاں قیام کرنا ممکن ہے والسلام

(حال) بعالیٰ خدمت حضرت قبلہ و کعبہ مظلوم العالی۔ بعد تہیہ سنونہ کے عارض مع عاہوں کہ آخر ماہ گذشتہ میں چند بار نہایت محبت الہی اور یکسوئی کا خاص طور پر غلبہ ہوا اور اکثر اہمیت انما المؤمنون اذا ذکر الله وجلت له زباں پر جاری ہوتی تھی اور قال حال کے ساتھ مجتمع ہوتا تھا اور قبل عشا اکثر ایسا ہوا اور پھر چند نماز عشا میں خاص لذت آئی جس کے اظہار سے عاجز ہوں اور نہایت یکسوئی اور معافی نماز اور مقاصد نماز کی طرف خاص توجہ ہوئی اور قال اور حال مجتمع ہوئے لیکن اس حالت میں جسم پر ایک بار عظیم محمول کیا جاتا تھا جس کی وجہ سے دور کدت نماز پڑھنے سے بھی ضعف جسم محسوس ہوتا تھا اب یہ حالت تو نہیں رہی لیکن غالباً ایک ہفتہ سے نہایت تشویر و ندامت غالب ہو اگر ایسے حال میں کوئی مجھے قتل کر دے تو طبعاً سرور ہو گو عقلاً نہوا اور اس ندامت سے نہایت حزن ہے اپنے کو اس قابل نہیں جانتا کہ عالم وجود میں رکھا جاؤں اپنے عیوب کا غایت انکشاف ہو رہا ہے سراپا عیب ہی عیب نظر آتے ہیں ہر طاعت عیوب سے پر ہے عذاب کا خطرہ بھی نہیں آتا اور ثواب کا شوق ہے محض تشویر و ندامت کا نہایت درجہ غلبہ ہے باوجودیکہ حمیت الہی سے قلب کو تسلی دیتا ہوں مگر حالت کا الہی درجہ غلبہ ہے کہ کچھ اثر نہیں ہوتا نہ اپنے کو کار دینی کے لائق سمجھتا ہوں نہ دنیا و دین میں رہنے کے قابل نفس سے یہ بھی کہتا ہوں کہ یہ صورت معارضہ ہے تقدیر خداوندی کے ساتھ کہ حق تعالیٰ کسی شے کا وجود چاہیں اور تو عدم مگر کچھ اثر نہیں لیکن بحمد اللہ تعالیٰ اس حالت سے کوئی فعل معصیت کا سرزد نہیں ہوتا البتہ قلب کو نہایت تکلیف ہو جو حقیقت میں دنیا کے ہزار ہا سرور سے بڑھ کر ہے اور بارہا اپنی بیکیسی اور آخرت کی بے سرو سامانی سے حالت موجودہ میں خوب رونے کو دل چاہتا ہے اور اضطراب اپنی ناقابل سے نہایت حزن رہتا ہے آج کل تندرستی بحمد اللہ اچھی ہے امور مذکورہ کا کوئی عیب طبی اظہار نہیں ہے اطلاعاً عرض ہے۔

(تحقیق) السلام علیکم ورحمۃ اللہ مبارک ہو یہ سب آثار میں عبدیت کاملہ کے جو منتہی نزول ہے
خدا تعالیٰ کا شکر کیجئے کہ لائق شکر لکھ لا زید نکر کی دولت عطا ہو۔

ایک صنا کا خط جو بیعت نہ لینے کی سبب ناخوش اور شکامی ہو کر چلے گئے تھے

(حال) منبع الجود والکرم حضرت مولانا مولوی اشرف علی صاحب سلمہ ربہ السلام علیکم من جناب
بندہ بخیریت سراپا برکت سے مشرف ہو کر واپس آیا اب دوبارہ کترین اپنا ایک رؤیا
بطور استفسار پیش خدمت کرتا ہوں امید کرتا ہوں جناب انکی تعبیر سے آگاہ فرمائیں گے
عبارت ذیل میں درج ہے بندہ درود شریف پڑھ کر در شب جمعہ بدیں نیت بدرگاہ باری تعالیٰ
کہ اپنے حبیبید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت یا برکت سے مشرف فرمائیے سو گیا اُنکو
بجائے جو میں نے خواب میں دیکھا ہے وہ یہ ہے میں نے آپ کو ایک بلاخانہ میں پایا جب
آپ نیچے کو آتے ہیں تو میں روتا ہوا نیچے کو آتا ہوں جب آپ اوپر کو تشریف لیجاتے ہیں
تو میں روتا ہوا اوپر کو جاتا ہوں علیٰ ہذا نیچے کو آتے ہو تو میں بھی روتا ہوا نیچے کو آتا ہوں سبب
عرب کے بات نہیں کر سکتا ہوں اور قریب نہیں ہو سکتا ہوں آخر سیر بھی سے اترتے وقت
میری طرف چنگارے آرہے ہیں اُن کی آواز آرہی تھی کہ یہ تجھے جلاویں گے میں نے کہا کہ اس
سیر بھی کی پناہ میں اس کے شر سے محفوظ ہوں آپ کی طرف سے اتنا ہی سنا ہے کہ میں سمجھوں گا
(تحقیق) السلام علیکم ورحمۃ اللہ میں نے آپ کو نہیں پہچانا آپ کے خط سے معلوم ہوتا ہے
کہ آپ یہاں آئے ہیں بہت سوچنے سے بطور احتمال کے یہ پتہ ذہن میں آئے ہیں آپ
اُن دو شخصوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے ایک ہی خط میں اپنی درخواست لکھی تھی اور
میں نے مسغورہ دیا تھا کہ علیحدہ علیحدہ خط آنا چاہئے۔ آپ نے آتے ہی میرا خط دکھلایا تھا
اور ایک یا دو روپیہ پیش کیا تھا جسکے معنی سے میں نے عذر کیا اور آپ کے اصرار پر آپکو منع کر دیا
کیا آپ نے بیعت پر اصرار کیا اور میں نے اس کے شر الطبیان کئے جسمیں غلبا یہ
بھی تھا کہ جلدی نہ کرنا چاہئے آپ نے پھر اصرار کیا میں نے انکار کر دیا آپ کو ناگوار ہوا اور
ناگواری میں آپ اٹھ کر کھڑے ہوئے اور چلے گئے اور باہر جا کر میری شکایت کی اب معلوم

نہیں میرا یا دیکھ ہے یا غلط اگر میرا یا دیکھ ہے تو اپنا پورا پتہ لکھتے جس سے میں آپکو پہچان سکوں اور ہر حال میں اصل خط بھی جواب کے ساتھ واپس آنا چاہئے اسوقت جواب دوں گا۔

اس جواب بالکے بعد دوسرا خط ان کا اور آیا

(حال) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ من جانب جناب کے جملہ احتمالات صحیح ہیں اور بندہ خاکسار وہی خادم ہے جس سے خدمت اقدس میں حرکات ناشائستہ بمقتضای وقت ظہور میں آئیں آئندہ بارادت صادق بخلوص قلب فرمان والا پراپنا کیلئے مستعد ہوں نہیں معلوم کہ اصل خط جناب نے کونسا تصور فرمایا ہو لہذا ہر دو تحریر میرے نوازش نامہ ارسال خدمت ہے

(تحقیق) السلام علیکم ورحمۃ اللہ معلوم نہیں قطع نظر خواب سے آپ کو اپنی حرکات کا ناشائستہ ہونا دلائل شرعیہ سے بھی معلوم ہوا یا نہیں یا صرف خواب ہی کی بنا پر معلوم ہوا اگر صرف خواب ہی پر بنا رہے تو خواب حجت شرعیہ نہیں آپ ڈریں نہیں بے فکر رہیں یہ انگارے تو کیا چیز ہیں اگر کوئی خواب میں اپنے کو دوزخ میں جلتا ہوا بھی دیکھ لے اور دخول ابدی کا بھی حکم سن لے اور اس کی حالت شریعت کے مطابق ہو تب بھی وہ خواب کوئی چیز نہیں اور اگر دلائل شرعیہ کی بنا پر اپنی غلطی آپ سمجھے ہیں تو اس کی تقریر لکھتے کہ وہ کیا غلطیاں ہیں اور کس بنا پر سمجھا ہے اگر جواب بھیجا جاوے تو یہ دونوں خط پھر بھیجئے۔

بعد خط مندرجہ صفحہ ۱۴۳ و ۱۴۴ کے پھر یہ خط آیا

بندہ کو اپنی حرکات کا ناشائستہ ہونا رویت خواب سے نہیں ہوا بلکہ بدیل شرعی ثابت ہوا وہ یہ ہے کہ مجادلہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر ہر دو صاحبوں کی آواز بلند ہونے پر آیت نازل ہوئی برائی ادب آموزی یعنی کلام کے وقت اپنی آواز بھی نبی کی آواز پر بلند نہ ہونے والا کیہ یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی لہذا جناب بھی چونکہ سجادہ نشین نبوی ہیں بعد تامل معلوم ہوا

کہ ایسے الفاظ شایان شان آن حضرت نہ تھے جو بندہ سے سرزد ہوئے اُن گستاخانہ کلمات سے مستغنی ہوں۔ برکریاں کار ہاد شوار نیست۔

اُس کا یہ جواب لپ گیا

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ یہ تو ظاہر ہے کہ یہ آیت خاص جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں وارد ہوئی ہے غیر کی طرف حکم کا تعدیہ قیاس ہے اور قیاس جو حجت شرعی ہے وہ صرف مجتہد کا قیاس ہے سو یہ استدلال کس مجتہد سے منقول ہے اور اگر کسی مجتہد سے منقول نہیں ہے تو پھر آپ اس دلیل کو دلیل شرعی کہتے ہیں دو سکر آپ کے اس استدلال سے یہ معلوم ہوا کہ جو شخص سجادہ نشین نبوی نہ ہو اُس کو زبان سے ناحق ایذا پہونچایا اور بے وجہ اس کی تبرکات کرنا آپ کے نزدیک خلاف شرع نہیں ہے سو اگر آپ کا یہی اعتقاد ہے تو محض غلط بی نصو کثیرہ اس پر شاہد ہیں اور اگر یہ اعتقاد نہیں ہے تو حکم مذکور میں سجادہ نشین نبوی کی کیا تخصیص ہے اس کی تحقیق کے بعد کچھ عرض کروں گا واسلام۔

اسکے بعد پھر ایک خط ناگوار مضمون کا آیا جسکے جواب میں اسے چند مختصر الفاظ لکھ دیئے گئے اسپر خط ویل آیا۔

معدن الفتوت والبرکات سلمہ ربہ۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ منجانب نوازش نامہ جناب کا آیا جسکے آنے سے بندہ یقیناً معرض کرتا ہے کہ قلب پر مردہ پر ایسا بغیر ہدف ہوا کہ قابل بیان نہیں ہے جس کا اثر حالت بیداری اور خواب میں کسی وقت زائل نہیں ہوتا واللہ اعلم آپ نے کس سوز و گداز یا کس لفظ سے اُس کو تعبیر کروں بندہ گویا نیم سہل مرغ کی طرح بحالت اضطراب ہے غرض خدمت عالی میں حاضر ہونے کی اجازت فرمائی جائے تو بہتر ورنہ دروازہ نہیں چھوڑو لگا تھانا بھون کے اندر یا از در و جہاں ارشاد ہو گا وہاں ٹھہرا ہوں گا۔ اور دروازہ نہیں چھوڑو لگا جو الفاظ حضور نے فرمائے وہ یہ ہیں (ان بعض النطن اثم مکرر) (حرج کس کا ہوا) بہتر۔ جو آپ کے نزدیک مراد ہے وہ بندہ کو معلوم نہیں اور اثر بندہ پر طاری ہے۔

(اجواب) اگر تکبر کو طاق میں رکھ کر اور ہر قسم کی ذلت کیلئے آمادہ ہو کر اور میرے تمام سوالات

خط سابق یا سوالات جدیدہ کے جواب کیلئے آمادہ ہو کر اور جس کا جواب نہ آئے اُنہیں یہ کہنے کیلئے کہ میری سمجھ میں نہیں آتا آمادہ ہو کر آؤ تو ممانعت نہیں یہ خط اور پہلے خطوط سب لکریں گے۔

(سوال) میرا دل تفسیر سورہ یوسف کے سننے کو بہت چاہتا ہے اگر آپ تحریر کریں تو میں سن لیا کروں۔

(جواب) تفسیر سورہ یوسف سننے کی نسبت اگر گلزارِ ابراہیم سنو تو امید زیادہ نفع کی ہے کیونکہ اُنہیں نصائح زیادہ ہیں مگر آدھے گھنٹہ سے زائد روزانہ مرت سننا والسلام۔

(حال) حضور آج کل میرے قلب کی حالت عجیب خراب معلوم ہوتی ہے کہ جب کوئی شخص میرے سامنے آتا ہے تو بعض وقت یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے اندر سے کوئی ایسی چیز نکل کر میرے سینہ کی طرف آرہی ہے جس سے میرے دل پر برا اثر پڑتا ہے اور خدا کی طرف سے ایک قسم کی غفلت محسوس ہوتی ہے پھر تھوڑی دیر بعد وہ حالت جاتی رہتی ہے اور بعض وقت جب کوئی آدمی سامنے آتا ہے تو کچھ تغیر میرے قلب پر نہیں ہوتا کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب کوئی مجھ سے بات کرتا ہے تو بعض باتیں اس کی صحیح معلوم ہوتی ہیں اور بعض ایسی معلوم ہوتی ہیں کہ یہ شخص جھوٹ بول رہا ہے خواہ وہ قسم ہی کیوں نہ کہا کے کہے اور سخت نفرت ہونے لگتی ہے باوجودیکہ کوئی دلیل اس کے کذب کی نہیں چونکہ نفحاً وظنوا بالمومنین خیل میری یہ بطنی خلاف شرع ہوتی ہے اور ان بعض الظن اللہ کے لحاظ سے گناہ بھی ہے اس وجہ سے میرا خیال ہے کہ شاید میری سب سے بڑی کامیابی کہ دوسروں کے اندر برائیاں ظاہر ہوتی ہیں اور یہ ایک گونہ شیطانی دسوس ہے کہ اس سے اپنے اندر ایک قسم کا کبر پیدا ہو جائے گا گمان ہے اگر کسی مجمع میں ہوتا ہوں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر آدمی کی شان اور حالت جدا ہے اور اکثر ان حالتوں میں سے خدا سے غافل ہونے کو ظاہر کرتی ہیں عام طور پر لوگوں کے بشرہ سے عدم خلوص و صدق کی علامتیں محسوس ہوتی ہیں اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ان پر شیطان غالب ہے اور بعض وقت یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص بالکل درست اور صحیح بات کہہ رہا ہے لوگ مجمع میں کسی خاص چیز کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور میں انہیں جھگڑتے نہیں مبتلا رہتا ہوں ہانپک کہ بعض وقت مجھ کو خیال نہیں رہتا۔

بلکہ اس کیلئے یا تو حکم حاکم کی ضرورت ہے اور یا دوسرے ورثہ کی رضامندی کی بشرطیکہ ان میں کوئی نابالغ نہ ہو اور اگر کوئی نابالغ ہو تو انہیں خاص نابالغ کے حصہ کے اعتبار سے بھر بھی شرط ہے کہ جائداد قیمت میں مہر سے اس قدر زیادہ نہ ہو کہ اسکو سب مقومین زیادہ تہلاتے ہوں البتہ جہاں دونوں صورتیں ممکن نہ ہوں کہ نہ حاکم سے رجوع کر نیکامیوں میں ہے اور نہ ورثہ اس کا حق دینا چاہتے ہیں اس خاص صورت میں اگر اسکو قدرت ہو جائداد مہر میں لگا سکتی ہو بشرطیکہ جائداد مہر کی برابر ہو اصل میں یہ عمل فرع ہے خلاف جنس سے اپنا حق لے لینے کی انہیں یہ تفصیل ہے ایک کوتاہی اس کے مقابل زوج کی طرف سے یہ ہوتی ہے کہ اپنی رائے سے زوجہ کو کوئی چیز خواہ قسم زیور سے یا پارچہ و متاع سے یا مکان و زمین سے بی بی کو دیدی اور اس کے نام کر دی اور خود ہی قیمت کر لی کہیں مہر میں دے چکا اور مہر ادا کر دیا سو سمجھ لینا چاہئے کہ مہر کے عوض میں یہ چیزیں دینا یہ بیع ہے اور بیع میں تراضی جانبین مطلقاً شرط ہے اور بعض میں تساوی مقدار میں بھی شرط ہے پس اگر ان چیزوں کا دینا مہر میں منظور ہے تو زوجہ سے صریح الفاظ میں پہلے پوچھنا چاہئے کہ ہم تمہارے مہر میں یہ چیز دیتے ہیں آیا تم رضامند ہو پھر اگر وہ رضامند ہو تو اگر وہ چیز جنس مہر سے نہیں ہے مثلاً مہر روپیہ تھا اور یہ چیز مکان یا کپڑا ہے تو بلا شرط قلیل و کثیر کے رضامندی سے یہ مبادلہ جائز ہے اور اگر وہ چیز جنس مہر سے ہے مثلاً مہر روپیہ تھا اور یہ چیز چاندی کا زیور ہے تو اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ دونوں کی مقدار برابر ہو مثلاً اگر مہر سو روپیہ ہوا اور زیور پچاس روپیہ کے برابر ہوا تو یہ مبادلہ جائز نہیں البتہ وہ صورتیں درست ہوں گی ایک یہ کہ پچاس میں زیور لگا دے اور پچاس معاف کر دے دوسرے یہ کہ صلح کے طور پر لے لے تو ان کے معنی خود شریعت یہ تجویز کر لیتی ہے کہ پچاس میں زیور لے لیا اور پچاس معاف کر دیئے ایک کوتاہی مہر کے بارے میں یہ ہوتی ہے کہ اکثر عورت اپنے مرض الموت میں مہر معاف کر دیتی ہے اور اس معافی سے زوج بالکل بے فکر ہو جاتا ہے سو سمجھ لینا چاہئے کہ یہ معافی وصیت للوارث کی فرع ہے اور یہ بدون رضا دوسرے ورثہ کے ناجائز ہے پس اس معافی سے مہر معاف نہوگا۔ البتہ زوج کو جس قدر میراث میں پہنچے گا وہ بیشک معاف ہو جاوے گا باقی اس کے ذمہ واجب الادا رہیگا جو دوسرے وارثوں کو دیا جائیگا البتہ اگر سب ورثہ اس معافی کو جائز رکھیں تو کل معاف ہو جاوے گا اور

اگر بعض نے جائز نہ رکھا یا بعض نابالغ ہوں تو ان کے حصہ کے قدر معاف نہوگا۔ ایک کوتاہی اس بارہ میں یہ ہے کہ زوج کے مرض الموت میں عورت مہر معاف کر دیتی ہے انہیں تفصیل یہ کہ اگر خوشی سے معاف کر دے معاف ہو جاتا ہے اور اگر عورتوں کی زبردستی گھیرا گھیری سے معاف کرے عند اللہ معاف نہیں ہوتا اور والدوں کو ایسے موقع پر اس طرح مجبور کرنا نہ چاہئے بلکہ بعض مواقع پر معاف کرنا صلحت بھی نہیں ہوتا مثلاً میراث کا حصہ زوجہ کا اسکی بسر کیلئے کافی نہیں اور ورثہ سے بھی اسید رعایت و کفالت کی نہیں ایسے موقع پر تو بجائے ترغیب معافی کے معاف نہ کرنے کی رائے دینا مناسب ہے ایک کوتاہی مہر کے بارہ میں یہ ہے کہ اگر زوجہ متوفیہ کے ورثہ اسکے ماں باپ یا بھائی وغیرہ ہوئے تب تو ان کے مطالبہ پر زوج ان کا حصہ مہر دے دیتا ہے اور اگر خود اسی زوج کے اولاد وارث ہوئے تو چونکہ وہ مطالبہ کر نہیں سکتے یہ ان کا حق ادا نہیں کرتا یہ فعل سراسر ظلم اور خیانت ہے ان کا حق امانت ہی اس اولاد کے نام سے جمع رکھنا چاہئے اور خاص ان کے مصلح میں صرف کرنا چاہئے خود دست برد کرنا حرام ہے اسی طرح ان بچوں کو جو چیزیں ماں سے میراث میں پہنچی ہوں ان سب کی بہت حفاظت اسکے ذمہ فرض ہے انہیں بیجا تصرف حرام ہے ایک کوتاہی بعض بلاد میں باب مہر میں یہ ہے کہ زوج سے قبل نکاح یا قبل رخصت کچھ روپیہ اس غرض سے لے لیتے ہیں کہ مصارف شادی میں صرف کریں گے اور جب ان کو منع کیا جاتا ہے کہ یہ رشوت اور حرام ہے تو یہ تاویل کرتے ہیں کہ ہم نے مہر میں لیا ہے اگر یہ واقعی مہر ہے تو اسکی مالک عورت ہے اور کسی کے مال میں بدون اس کے اذن بطیب خاطر کے تصرف کرنا حرام ہے سو ان لوگوں نے عورت سے کب پوچھا ہے اور اس نے کب خوشی سے اجازت دی ہے اگر یہ کہا جائے کہ اذن لاحق بھی مثل اذن سابق کے ہے اور اذن دلالت بھی مثل اذن صراحۃ کے ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بالکل مسلم لیکن اذن کی حقیقت تو پایا جانا ضرور ہے اور حقیقت اس کی وہاں ہوگی جہاں عدم اذن پر بھی قدرت ہو سو ظاہر ہے کہ یہاں بوجہ اتباع رسم کے اس سے روکنے کی یا اس کا ضمان و بدل لینے کی عورت کو قدرت ہی نہیں پس اذن کہاں پایا گیا خلاصہ یہ کہ اگر یہ مہر نہیں تو رشوت ہے اور اگر مہر ہے تو غصب ہے اور دونوں حرام۔ ایک کوتاہی اس بارہ میں یہ ہوتی ہے کہ بعض لوگ ویسے ہی باطلا

دینے کے وقت نابالغ زوجہ سے مہر معاف کر لیتے ہیں سو یہ معافی معتبر نہیں لکن تبرع الصغیر یا ظل بعض جگہ اس سے بڑھ کر ہوتا ہے کہ دلی زوجہ نابالغہ طلاق کا مطالبہ زوج کی کرتا ہے اور یہ دلی ہی مہر معاف کر دیتا ہے سو اس صورت میں اگر زوج نے طلاق دیدی تو طلاق تو واقع ہو جاوے گی مگر مہر ساقط نہ ہوگا۔ ایک کوتاہی کہ وہ علمی غلطی ہے اس بارہ میں یہ ہے کہ عورتیں مہر مانگنے کو یا بے مانگے لے لینے کو عیب سمجھتی ہیں اور اگر کوئی ایسا کرے تو اسکو بدنام کرتی ہیں سو اپنے حق واجب کا مانگنا یا وصول کر لینا جیسا شرعاً کچھ عیب نہیں تو محض اتباع رسم سے اسکو عیب سمجھنا گناہ سے خالی نہیں ایک کوتاہی کہ وہ علمی غلطی ہے یہ ہے کہ عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ اگر ہم نے مہر لے لیا تو پھر ہمارا کوئی حق خاوند کے ذمہ نہ رہیگا یعنی نان و نفقہ اور دیگر حقوق معاشرت سب ساقط ہو جاویں گے سو یہ اعتقاد محض غلط ہے سب حقوق الگ الگ ہیں ایک حق دوسرے پر مبنی نہیں مہر لینے سے دوسرا کوئی حق ساقط نہیں ہوتا اور اس اعتقاد باطل کا بعض جگہ یہ اثر ظاہر ہوا ہے کہ شوہر مہر ادا کرتا ہے اور عورت نہیں لیتی اور نہ معاف کرتی ہے ایسی صورت میں اگر زوج پر ادائے حقوق کا غلبہ ہوا اور مسائل سے ناواقف ہوا تو بیحد پریشان ہوتا ہے کہ اب میری برأت ذمہ و سبکدوشی کی کیا صورت ہو سکتی ہے اسلئے اسکا مسئلہ بتلایا جاتا ہے کہ اس صورت میں اگر شوہر مال مہر کا زوجہ کے سامنے اس طرح رکھ دے کہ وہ اس کے قبضہ پر قادر ہو اور رکھ کر یہ کہہ دے کہ یہ تمہارا مہر ہے اور یہ کہہ کر اس مجلس اٹھ جائے تو مہر ادا ہو گیا خواہ عورت اٹھالے یا نہ اٹھائے اگر اس نے نہ اٹھایا اور دوسرا کوئی بے گیا تو وہ زوجہ کا گیا اور اگر بخیال ضائع ہونے کے خاوند اٹھالے گا تو وہ اس کے پاس زوجہ کی امانت رہے گا شوہر کی ملک نہ ہوگا ایک کوتاہی کہ وہ بھی علمی غلطی ہے یہ ہے کہ بعض لوگ دین مہر کو مانع وجوب زکوٰۃ سمجھتے ہیں یعنی جس شخص کے ذمہ مہر واجب ہو وہ یوں سمجھتا ہے کہ چونکہ میں اتنے کا قرضدار ہوں اسلئے مجھے اتنے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں گو اس مسئلہ میں کسی قدر اختلاف بھی ہوا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ مانع نہیں یعنی مہر کے لازم ہوتے ہوئے بھی کل مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی چنانچہ شامی نے بعد نقل اقوال کے کہا ہے زاد القہستانی عن الجوامع والصیحاۃ غیر مانع (ص ۲ ج ۲) خصوص جبکہ ادائیگی نیت بھی نہ ہو تو پھر مانع ہونیکے کوئی

معنی ہی نہیں کیونکہ عازم ادا کو تو بار سے بچانا ایک وجہ بھی رکھتا ہے اور غیر عازم جب کسی بار کا التزام ہی نہیں کرتا پھر اس کی رعایت بے وجہ ہے ایک اور کوتاہی کہ وہ بھی علمی غلطی ہے اور وہ عوام کا تو ملتفت الیہ بھی نہیں اُن سے گذر کر خواص کو پیش آئی ہے وہ یہ کہ جس طرح اموال تجارت میں تاجر کے ذمہ مثل عین یعنی نقد موجود مال کے دین میں بھی (یعنی اُن حقوق میں حج کے لوگوں کے ذمہ اسکے واجب ہیں مثلاً اس کا قرض چاہتا ہے یا او دہا رسودا لینے والوں کے ذمہ دام چاہتے ہیں) زکوٰۃ فرض ہے آیا اسی طرح عورت کا جو دین مہر زوج کے ذمہ ہے انہیں بھی زوجہ کے ذمہ زکوٰۃ ہے یا نہیں سو عوام کو تو اس طرف التفات ہی نہیں ہوا جس کی وجہ عدم اہتمام دین ہے یہی وجہ ہے کہ انھوں نے کبھی یہ مسئلہ ہی نہیں پوچھا حالانکہ تردد کی اور پوچھنے کی بات تھی کیونکہ آخر یہ بھی تو ایک قرض ہے البتہ خواص کو تردد ہوا سو اُن میں جو غیر محقق تھے وہ قیاس سے وجوب کے معتقد ہو بیٹھے اور پھر یہ فکر ہوئی کہ اس وجوب میں تو تمام مہر زکوٰۃ ہی کی نذر ہو جاوے گا اسلئے انھوں نے اپنے نزدیک ایک دانائی سے کام لیا کہ مہر میں بجائے روپیوں کے تانبے کے ٹکوں کی رسم تجویز کی کہ ٹکے اموال زکوٰۃ سے نہیں ہیں چنانچہ ہمارے قضبات میں اس رسم کی ہی اصل ہے کذا سمعت استاذی مولانا محمد یعقوب رحمۃ اللہ علیہ اور جو محقق تھے انھوں نے فقہ سے رجوع کیا سو تحقیق سے ثابت ہوا کہ جو دین بدل تجارت ہے یا قرض ہے وہ دین قوی ہے اور مہر دین ضعیف اس کا قیاس اُسپر جائز نہیں دین قوی میں زکوٰۃ فرض ہے اور دین ضعیف میں نہیں ہے جب تک وصول نہ ہو جائے اور وصول ہونے کے بعد بھی نہ مانے گزشتہ کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی تازہ زکوٰۃ نہ ہوگی کذا فی الدر المختار خلاصہ اخیر کے دونوں مسئلوں کا یہ ہوا کہ مہر نہ مانع زکوٰۃ ہے اور نہ موجب زکوٰۃ ہذا ما حضر فی الآن فی باب المہر فرج۔ کہ اس میں بھی کوتاہی کی جاتی ہے اُسکے سمجھنے کیلئے ایک تمہید کی حاجت ہو جو مرکب ہے چند مقدمات سے ایک مقدمہ یہ ہے کہ ہمارے بعض قضبات میں مدت مدیدہ سے رسم ہے کہ مہر ٹکوں سے ٹھیراتے ہیں جسکی بنا اور اُس بنا کا ضعیف ہونا اور پر لکھ بھی چکا ہوں دوسرا مقدمہ یہ کہ ان اطراف میں ٹکے دو قسم کے پائے جاتے ہیں ایک منصوری جو موٹے موٹے پیسے ہوتے تھے دوسرے ڈبل یعنی انگریزی سکے کے پیسے۔

منہی کلید شنوی دفتر ثانی

بعد حمد ایزد و نعت نبی
اول وساوس کلید شنوی
در دفاتر باقیہ ہمت ندید
لیک از اصرار بعض احباب صدق
طرز دیگر سسل کردم اختیار
دیگران ضبطش کنند اندر قلم
آنچنانکہ شنوی چون بہشت
ہمچنین^{۱۵} این نقش پاک از نقش زشت
جذب ذوق و شوق شبیر علی
جذب ذوق و شوق انعام اللہ
جذب ذوق و شوق آل احمد حسن
جذب ذوق و شوق احمد با حبیب
یافت از احمد حسن جلوہ وقوع
گشت از شبیر در غمش شروع
ہم جیسیم دون وعدہ الا التزام
احمد و انعام و شبیر و حبیب
چون کشیدیم دریں رہ زابتدا
نیمہ از ماہ محرم رفتہ بود

عسر منہ دارد احقر اشرف علی
چون نوشتم از فیوض مولوی
لاجرم از شرح او تن در کشید
کہ بدند از فضل حق اصحاب صدق
کز زبان تقریر سازم درس واپہ
بس ہمیں سناں شد شروع اندر رقم
مولوی گفت و حسام الدین نوشت
بندہ می گفتہ شبیرش نوشت
می کشد جان را بشرح شنوی
سوئے شرح شنوی بنمود راہ
داد شرح شنوی را جان من تن
شنوی را می کند شرح غریب
نیز عزم بعد فترت شد رجوع
کرد انعام اللہ سامان شیوع^{۱۶}
حاشیہ بنگا شبت در بعضی مقام
از شما شد بدراہن حل عجیب
ہم بریدیم از دعا تا انتہا
کہ بجنش آمد این دریاے جود

۱۵ فرست بعضی ایشان در اشعار آئندہ است ۱۲ منہ -

۱۶ یعنی از مخالفت شرع چنانکہ بعضی در حل او دریں مبتلا میشوند ۱۲ منہ

۱۷ بوجہ بعض عوارض کے طبع کا قصد نہیں رہا لیکن الدال علی الخیر کفا ۱۲ منہ

۱۸ لیکن پھر بالالتزام لکھا ۱۲ منہ -

بود سال ہجرت خیر الخیار
ماہمہ را بخش توفیق ختام
ختم شد تمہید باقی والسلام

یک ہزار و سہ صد و سی و چار
یا سعید و سیدی ہر انتظام
طالبان راز و بدہ ہم نفع تام

تمہید کلید مشنوی دفتر ثالث

ثم تسلیم علی خیر الوری
شرح ثانی الشطر من ذالمثنوی
حزما من شرح اد فی النصیب
طالبین العون من رب العباد
نور نور فوق نور فوق نور

بعد حمد اللہ قسام الہدی
ثم من فیض الجلال المعنوی
عرجا شبیر یخ یاجیب
فا شرحا الثالث بمجد واجتہاد
ہکذا ما بعد ما باقی الشطور

تمہید کلید مشنوی دفتر رابع

ملتزم ہے احقر اشرف علی
شرح رابع کا ہوا آغاز سعد
داد کے قابل ہیں یہ دونوں لبیب
ہیں کلید مشنوی کی دو کلید
ہیں مفید خاص و عام و پر گہر
اور دونوں شارحوں کو دے فرید
ختم کو پہونچا دے اے صاحب فتوح

بعد حمد ایزد و نعت نبی
شکر شرح دفتر ثالث کے بعد
مولوی شبیر اور ضیاء حبیب
اپنی اپنی شرح میں دونوں فرید
دونوں شرحیں اپنے اپنے طرز پر
دونوں شارحوں کو الہی کر مفید
اور بقیہ دفتروں کی بھی شرح

تمہید کلید مشنوی دفتر خامس

عرض کرتا ہے فقیر اشرف علی

بعد حمد ایزد و نعت نبی

لا فی الاتیان بلفظ النور ادب مرات امارة الی ان عدد هذه الدفاتر التي شرحت بهذا الطرز
اربع من الثاني الى الخامس وفي نسخة امارة الی کون کل الدفاتر ستة - ۱۲

نور نور نور نور نور

مثنوی کے دفتر راج کا حل ہے مقرر اس کا یہ عاجز فقیر یک حبیب احمد کیرانوی شرح اول لائق اہل علوم شارح اول بفضل اجتہاد افراد شہرت لیکن بس لطیف ہاخذ الشرحین من اسنی الشرح فالفان فی الاصابۃ والوضوح ربنا فالشکر لك فی کل حال	ختم ہو خاص کا ہے یہ سہل اور محسوس و عزیز دل پسند یہ دیگر آن شبیر علی بکبانی شرح ثانی لائق اہل علوم میکند در بعض جا صا افراد کل شی من ظریف ہو ظریف کاملان فی الفیوض والفتوح خالیان عن عیوب و جروح تم شرح المثنوی بلکمال
--	--

ورق ثانی۔ جو کلام سنو میں ہے اس میں اس وقت صرف ایک سند کی عبارت ذہن میں
ہے جو زمانہ قیام جامع العلوم کانیپور میں طلبہ فارغین کے دینے کیلئے لکھی تھی اور اس کو دیکھتی
تھی وہو ہذا۔

سند لبلاغ الکمال لفراغ من الدرسیات او من الدینیات

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ يسبح الله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس
الغزير الحكيم ۞ هو الذي بعث في الامم رسولا منهم يتلوا عليه سراياته
ويؤتيهم ويعلمهم الكتب والحكمة وان كانوا من قبل في ضلال مبين واخرين
منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم وبعد فيقول الفقير الى الله الغني محمد اشرف على الخلق المتألق

۱۵۔ ختم کو حکماً ختم قرار دیا گیا کیونکہ اس تمہید کے لکھنے کے وقت وہ ختم نہ ہوئی تھی خاص اس کو بھی بعض مصلح سے
شروع کرادیا تھا اور وہ مصلحت یہ تھی کہ تاکہ کاتبین شرح کے ذہن میں دفتر پنجم کی شرح بھی مہتمم بالشان
اور اس کے ساتھ بھی دلچسپی ہو جاوے اسلئے دفتر پنجم کے رجب اول کو دفتر چہارم کے نصف ثانی پر درس
میں مقدم کر دیا گیا فقوله فی الشعر الاخير من هذا التمهيد تم شرح المثنوی تفاؤل
وان الامر كله لله وان الفضل بيد الله ۱۲۔

عفى عما صغر وما كبر ان الله سبحانه وتعالى سمى في هذه الآية بعث النبي صلى الله عليه وسلم معلما للكتاب والسنة فضلا عظيمًا x وكفى بهذا الشريفا للعلم وتغظيما x و ان اصل العلم هو الكتاب والسنة x واجتنب في تفصيل بعض ما اجمل فيها القرآن واجماع الامة x وتكونها باللغة العربية + افتقر الى الفنون الادبية + وجمع اشتقاق الفصول + مست الحاجة الى الاصول + ولا قامة الحجج والبرهان + على اهل الزيغ والطغيان + اضطر الى قدر من قواعد الميزان + فهذه العلوم التي قد اشير الى اقسامها + وارتباط ما بينها ونظامها + لا بد منها في احياء الدين واقامة مراسم الحق واليقين + وما عدا ذلك من الفنون الفلسفية + والخرافات السفسطية + فهو في نفسه جهل وشين + وكذب وبين + وانما القصد بالتفصيل لغرضين + احدهما وهو لا يتجاوز الطالب البحث عن الشر + ليحتمل الضرر كما قال حذيفة رضي كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير و كنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركني الخ فكانما عتاه القائل بقوله - **شعر** عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الخير يقع فيه وثانيهما وهو المتعدى الى غيره دفع مكائد الفلاسفة وغوائلهم + والقلب عليهم بكفتهم وحبائلهم + ورميهم بقسيهم + وشبههم بعصيتهم كما قيل **شعر** سلوا سيوف فلاسف فلاسف ضنوا بها هافات آل فلاسفا فالأخذ منها وان كان احكم واشد (بالمجعة) لكن فيه خطر + والتوقي عنها اسلم واشد (بالمهمل) - وهو طريق العذر + وان اخي في الله فلا تأ قد ركب الطريق الاشد + (ان كان فارغا من الدرسات) او الاسد (ان كان فارغا من الدينيات) وسلكها بجهد وجد حتى بلغ مقاطع الحد من جميع العلوم النافعة + والتي هي للرب (بالتحتية) رافعة + (بمعنى المزيلة ان كان فارغا من الدرسات) او للرب (بالفوقية) رافعة + (بمعنى المعلية ان كان فارغا من الدينيات) التي كتبها بين الطلاب مشهورة +

سوال

جن تبیحوں میں بیت اللہ کی عکسی تصویر ہوتی ہے ان میں کچھ آدمیوں کی جماعت طواف کرتی ہوئی نظر آتی ہے آدمیوں کی شبیہ اس میں ہوتی ہے تو کیا ایسی صورت میں اس تبیح کا ہاتھ میں رکھنا جائز ہے۔

الجواب

فی الدر المختار لا یکرہ الی قولہ او کانت صغیرۃ لا یتبین تفاصیل اعضاءہا للناظر قائمًا وہی علی الارض ذکرہ البخاری فی رد المحتار فی آخر هذا البحث تبییناً۔ هذا کلمہ فی اقتناء الصورة واما فعل التصوير فهو غیر جائز مطلقاً لان مضامینہا تخلق الله تعالى كما مرج ۱ ص ۶۷۸ و ۶۷۹۔

اس روایت سے دو امر معلوم ہوئے ایک یہ کہ ایسی عکسی تصویر کا بنانا تو حرام ہے دوسرے یہ کہ ایسی عکسی تصویر کا پاس رکھنا گناہ نہیں لانہا داخلہ فی الصغیرۃ یقیناً وان کانت تری کبیرۃ لآلۃ خاصۃ ہی المرأة الکبریٰ۔ ۲۰ شوال ۱۳۳۵ھ۔

سوال

اگر کوئی لفافہ بیرنگ ہونے سے بچ جانے اور قالون او وہ بیرنگ ہونا چاہئے تھا مثلاً اسٹیکٹ لگا ہوا نہیں تھا تو اس شخص کے ذمہ کیا ٹکٹ تلف کرنا ہے یا ارکان۔

الجواب

عقد اجارہ کاتب و مرسل کے ساتھ منعقد ہوا ہے اجرت اُسکے ذمہ واجب ہے نہ کہ مکتوب یا لیہ کے اس کا ادا کرنا نیابت و تبرعاً ہوتا ہے اور اجارہ مختلف باختلاف الشروط جائز ہے پس عدم تعجیل ادائے اجرت میں جو ایک آئے مقرر ہے وہ بذمہ کاتب واجب ہے۔ ۲۵ شوال ۱۳۳۵ھ ہجری

حفظ و امان
جواز استعمال مجتہد حاکم دواؤ صغیر القضا کریمہ و طائفین

۳۳

خطاب
تیسری سیدہ بڑا دوا و محمول اجازت عمل و ڈاک از بیرون کراچی خطاب

اجازہ

سوال :

ہوائی جہاز میں اگر کوئی سفر کرے تو کتنی مسافت میں نماز کا قصر کرنا چاہئے۔

الجواب :

جس وقت احکام شرعیہ سفر کے متعلق موضوع ہوئے ہیں اُس وقت سفر فی البر والبحر والجبل واقع تھا فی الهواء نہ تھا اور احکام تابع واقعات ہی کے ہوتے ہیں اس لئے شریعت میں نصایہ مسکوت عنہ ہے لیکن شریعت میں اسکی ایک نظیر وارد ہے پس اُس پر قیاس کر کے ہمیں حکم دیا جاوے گا اور چونکہ قیاس منظر ہے نہ کہ مثبت اس لئے اس حکم کو بھی حکم وارد فی الشرع کہا جاوے گا وہ نظیر یہ ہے کہ حج میں جو مواقیر متعدد ہیں ان میں اہل نجد کیلئے قرن مقرر فرمایا گیا ہے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں کوفہ و بصرہ فتح ہوا تو ان لوگوں نے عرض کیا کہ قرن ہماری راہ سے ہٹا ہوا ہے اور وہاں جانے میں مشقت ہے تو آپ نے فرمایا کہ اُسکے محاذی مقام کو دیکھ لو چنانچہ ذات عرق مقرر ہوا رواہ البخاری اور گو اس باب میں احادیث مرفوعہ بھی ہیں مگر اول تو وہ متکلم فیہا ہیں دوسرے اس اجتہاد کے وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اُسکی اطلاع نہ تھی تو اتنا تو ثابت ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمیں اجتہاد سے کام لیا چنانچہ اسی جواز اجتہاد کی بنا پر ہمارے فقہار نے فرمایا ہے کہ ومن کان فی بحر او بر او احد من المواقیت المذكورة فعليه ان یحرم اذا حاذی باخرها و یعرف بالاجتہاد فان لم یکن بحیث یحاذی فعلى من حلین من مکة فتح القدیر پس اسی طرح یہاں اس مسافت ہوائی کے محاذی کو دیکھیں گے کہ بحر ہے یا بر یا جبل اور اس محاذی کی مسافت قصر کو دیکھیں گے اور اُسی کا اعتبار اس مسافت ہوائی میں کر کے اُس کے موافق حکم دیں گے احتیاطاً اس میں دوسرے علماء سے بھی رجوع کر لیا جاوے۔

، رزی قعدہ ۱۳۳۵ھ

تمام شد خیرم حوادث الفتاوی

تحقیق مسافت قصر ذی الحجہ ہوائی

الجواب

میں نے نکرہ سے یہ رسالہ مرتب کیا ہے اس وقت میں نے اُس کی طرف مراجعت کی معلوم ہوا کہ اُس کی عبارت میں اُس وقت غور نہیں کیا گیا تھا اُس کا اور تیسیر کا ایک ہی مطلب ہے چنانچہ میرے رسالہ تشریط میں تیسیر کے موافق ہے اب اُس کی عبارت میں اس طرح ترمیم کرتا ہوں۔ **قوله تعالى الصراط الاول والمعرف فيه قراءات الاولى بلا شام وهو ان ينطق الفارسي بحرف ف متولد بين الصاد والزاي حمزة والثانية بالسین لقنبل كجميع القرآن والثالثة بالصاد الخالصة للباقيين كجميع**۔
قوله تعالى صراط الثاني المنكر فيه قراءتان الاولى بلا شام خلف كجميع القرآن والثاني بالسین لقنبل كما ذكر والثالثة بالصا الخالصة للباقيين (ومنهم خلاد) اگر اس عبارت میں بھی شبہ ہو تو میں زیادہ غور کر کے مکرر درست کر دوں اور اگر شبہ نہ ہو تو حاجت جواب نہیں مکرر آنکہ سوال کی عبارت قابل تو ضیح ہے اس طرح **قوله خلاد** بھی خاص سورہ فاتحہ میں صا کو با شام الزائے پڑھتے ہیں الخ یہ اس طرح ہونا چاہئے خلاد بھی خاص سورہ فاتحہ کے لفظ الصراط بلام التعریف میں الخ وکذا **قوله** حالانکہ خلاد خاص اس میں الی **قوله** یعنی سورہ فاتحہ میں الخ یہ اس طرح ہونا چاہئے خاص اس میں یعنی سورہ فاتحہ کے الصراط اول میں۔ ۲۲ رجب ۱۳۳۵ھ ہجری۔

فصل نہم در تصحیح نام راوی در حدیث

سوال

حسن العزیز مرتبہ منشی رشید احمد دوسری جلد صفحہ مکتوبات میں تحریر ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا مکتا الہ
بخاری شریف ص ۵۵ باب احب ان یسمع القرآن من غیرہ میں ونیز
کتاب التفسیر ص ۶۵۹ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت اس واقعہ کو
کیا ہے پس عرض ہے کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے بھی کیا یہی معاملہ پیش آیا۔

الجواب

یہ غلطی مسیئہ ذہن کے خلط سے ہوئی ہے یہ ایک ہی واقعہ ہے بخاری میں صحیح ہے
۵ رزی قعدہ ۱۳۳۵ ہجری۔

فصل دہم در تحقیق معنی مرض الموت

صفائی معاملات میں اس کی تعریف میں جو عبارت ہے وہ ناتمام ہے اس میں
اتمام کی ضرورت ہے وہ عبارت ناتمام یہ ہے مرض الموت میں یعنی جس بیماری میں
یہ شخص جاں بر نہوا لہ اور ہونا چاہئے اس طرح کہ مرض الموت یعنی جس حالت میں
اس شخص کے جاں بر ہونے کی امید غالب نہ ہو بلکہ غالب موت ہو لہ پس جو
امراض مدت دراز تک ایک حالت پر رہتے ہیں جیسے فالج وغیرہ وہ اس سے
خارج ہیں کذا فی الدر المختار کتاب الوصایا۔

۵ رزی قعدہ ۱۳۳۵ ہجری

تمام شد خبیم ترجیح الرابع

فصل دہم در تحقیق معنی مرض الموت

اجواب (۱) اس قسم کا مضمون میں نے دوسرے اکابر کے کلام میں بھی دیکھا ہے جو اس وقت مستحضر نہیں ہیں مگر نزدیک اسکی توجیہ یہ ہے کہ مراد اس سے وہ محالات عادیہ ہیں جو عقل متوسط کے نزدیک محال ہیں مگر عقل عالیہ قدسیہ کے نزدیک ممکن ہیں اس کا اقرار خود حکماء کو بھی ہے کہ بعض حقائق واقعیہ عقل متوسط کے احاطہ ادراک سے خارج ہیں وہاں اس کا لقب ممکن بغیرہ و ممتنع لذاتہ کنایہ ان کی خاص اصطلاح ہے برخلاف اصطلاح جمہور کے ولا مشاہدہ فیہ اور وجہ تصحیح اسکی یہ ہے کہ غیر سے مراد قدرت حق ہے یعنی قدرت حق کے اعتبار سے ممکن ہے لیکن خود اسکی ذات پر اگر نظر کیجاوے یعنی عقل متوسط نظر کرے تو اسی پر امتناع کا حکم کرے اور شیخ کے کلام میں جو یہ ہے کہ وجود آں بنظر حس و عقل الہ اسکو محالات کی قید واقعی نہ کہا جاوے بلکہ قید احترازی کہا جاوے تو خود بھی تفسیر ہو جاوے گی مراد مذکور کی یعنی سب محالات اس کا مصداق نہیں بلکہ صرف وہ محالات جو بنظر حس و عقل متوسط میں محال ہوں۔

(۲) ظاہر ہے کہ یہ دونوں امر قبیح بالغیر ہیں شیخ کے وقت میں یا ان کی مجالس میں وہ غیر مستحق نہ ہوں گے اور افضاء فیما یسبقہل کی طرف التفات نہوگا۔ پس شیخ معذور ہیں مگر بتوہع نہونگے اب ہمارے زمانہ میں وہ مفاسد مستحق بھی ہیں اور اگر کوئی مجلس بری بھی ہو مگر منقضی تقیفا ہے اور یہ افضاء مشاہدہ ہے اسلئے منع واجب ہے فلا تعارض کتبہ شرف علی۔

۲۲ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ

پھر اسکے متعلق یہ سوال آیا جو دل میں مع جواب منقول ہے

(سوال) نیازمند کے عریضہ کا جواب رمضان ہی میں آگیا تھا بالکل اطمینان ہو گیا ہاں شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت اعراس پیران برست پیران بسماع و صفائی جاری دارید میں لفظ صفائی سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کی نظر قباحات عارضی پر تھی مگر عرس و سماع خالی عن العوارض کو بہت مہتمم بالشان سمجھتے ہیں کہ اس کے اجرا کی تاکید فرماتے ہیں اور اسکو اپنے پیروں کا طریقہ بتلاتے ہیں اور عوارض لاحقہ کی وجہ سے اسکو قابل ترک نہیں فرماتے بلکہ امور عارضہ کو رفع کرنے کا حکم فرماتے ہیں اور امر مذکورین فی حد ذاتہما کے جاری کرنے کی تاکید کرتے ہیں شیخ رحمۃ اللہ علیہ

۱۱۹ شیخی
توجیہ نہیں جہاں کتبہ بابت فتاویٰ
در بارہ حوازا تو اس

اعادہ شدہ جوابات
متعلق عرس و سماع
نسب شاہ صاحب
دہلوی

کی یہ رائے معلوم ہوتی ہے کہ عرس و سماع فی نفسہ ایسے محمود اور مفید ہیں کہ قباحت عارضہ کی وجہ سے لائق ترک نہیں بلکہ ان دونوں کو کیا جائے اور قباحت لاحقہ کو چھوڑ دیا جاوے اور خدام والا و دیگر حضرات کا یہ مسلک ہے کہ اگر کسی مستحب یا مباح کو قباحت عارض ہو جاوے تو اس وجہ سے نفس شے ہی واجب ترک ہو جاتی ہے تو اب تک فہم ناقص میں تعارض باقی ہے واللہ اعلم بالصواب اور نیز عبارت مذکورہ بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے وقت تک تو شیخ کے بزرگوں کا یہ اجمالی مسئلہ تھا کہ قباحت عارضہ کو رفع کر کے عرس و سماع کو جاری رکھا جاوے نہ کہ اس قباحت عارضہ کی وجہ سے ان دونوں امور کو بھی ترک کر دیا جاوے فقہار حنفیہ کا تو واقعی وہی مسلک ہے جو خدام والا کا ہے مگر غالباً صوفیاء کرام کا یہ مسلک نہیں معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم عند اللہ اور جناب شاہ..... صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی بعض تحریر سے جو فلاں مفتی..... مرحوم کے اس طعن کے جواب میں لکھا ہے جو حضرت شاہ صاحب پر عرس کرنے کے بارہ میں کیا تھا یہی معلوم ہوتا ہے کہ عرس فی نفسہ محمود امر ہے کسی عارض کی وجہ سے اسکو ترک نہیں کیا جائیگا بلکہ اصل شے کو باقی رکھ کر امور لاحقہ کو رفع کیا جائیگا طعن اور جواب دونوں حسب ذیل ہیں طعن - عرس بزرگان خود بخود مثل فرض انتہ سال بسال بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در آنجا تقسیم نمودہ مقابر را و ثنائی بعد می کنند۔

۱۲۰

جواب۔ قولہ عرس بزرگان خود الخ این طعن مبنی است بر جہل باحوال مطعون علیہ زیرا کہ غیر از قرائن شرعیہ مقررہ را ہیچکس فرض نمیداند آری زیارت و تبرک بقبور صاحبین و امداد ایشان بامداد ثواب تلاوت قرآن و دعای خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر متحسن و خوبست باجماع علماء و متعین روز عرس برائے آنست کہ آن روز مذکور انتقال ایشان میباشد از دارالعمل بدار الثواب والاہر روز کہ این عمل واقع شود موجب فلاح و نجات است و خلف را لازم است کہ سلف خود را باین نوع برواحسان نمایند چنانچہ در احادیث مذکور است کہ **وَلَدُ صَاحِبِ الدُّعَا** عولہ و تلاوت قرآن و اہدائے ثواب را عبادت قبر قرار دادن مبنی بر کمال بلاغت و افراط جہل است آری اگر کسی سجدہ و طواف و دعای خواہ فلاں فعل کذا بعمل آرد البتہ مشابہت بعبدۃ الاوثان کردہ باشد و چون چنین نیست پس چرا محل طعن باشد در دشواری و مظلومی مرقوم است و اخراج ابن المنذر و ابن

حدیث عن النبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی أحد اهل عام
فاذا القوة الشعب سلم علی قبور الشهداء فقال سلام علیکم بما صبرتم فنعمة عقی الدار
واخرج ابن جریر عن محمد بن ابراهیم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتی قبور الشهداء علی
رأس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعمة عقی الدار والو بکرم و عمر و عثمان
وفی التفسیر الکبیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یأتی قبور الشهداء راس کل
حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعمة عقی الدار والخلفاء الاربعة هكذا
یقولون انتهى (زبدة النصارى فی مسائل الذبائح منطوية عن مطبوع محمدی کانپور
سنہ ۱۲۶۴ ص ۲۱ و ۲۲) خلاصہ نیازمند کے شبہ کا صرف اسی قدر ہے کہ فقہار اور صوفیاء اس
قاعدہ کلیہ ہی میں مختلف ہیں کہ جب کسی امر شرعی غیر ضروری کو فی الحال امر قبیح عارض ہو جاوے
یا افسار فیما مستقبل کا اندیشہ ہو تو وہ امر شرعی قابل ترک ہو فقہار اس کے قائل ہیں اور صوفیاء
اس کو تسلیم نہیں کرتے بلکہ خذ ما صفا و ع ما کدر کے موافق معروض من حیث ہو ہو
قطع عن العوارض پر عمل کرتے ہیں اور عارض قبیح کو ترک کرتے ہیں اور اندیشہ افسار فیما
مستقبل کی حین العمل پر و انہیں کرتے ہیں ہاں وقت عروض کے عارض کو ترک کر کے معروض
پر عمل کرتے ہیں اس اصل کے مختلف فیہ فیما بینہما ہونے کی وجہ سے دونوں کے تعامل میں بکثرت
تفاوت پیدا ہو گیا۔ جو کچھ عرض کیا گیا صوفیاء اور فقہار کے اقوال سے اپنی بد فہمی کی وجہ سے
سمجھا ہے ان کان منی فمن الشیطان فتعوذ باللہ منه اب خدام والاب سے عرض ہے
کہ جو کچھ غلطی ہو اُس سے تنبیہ فرمایا جاوے۔

۱۲۱
اجواب۔ لفظ صفائی تو اس دلالت میں نص نہیں۔ اس سے صفائی نیت کی جنگ و خلوص
کہتے ہیں مراد ہو سکتی ہے یعنی ریاء و شہرت مقصود نہ ہو یا اگر اس دلالت کو تسلیم بھی کر لیا جاوے
یا باوجود عدم دلالت خود ابتداءً ان مفاسد کا تحقق اس وقت تسلیم کر لیا جائے تب بھی جواب
اول میں میرا یہ قول افسار فیما مستقبل کی طرف التفات نہوگا جواب میں کافی ہے تو ضیح کی
یہ ہے کہ ان کو اس طرف التفات نہوگا کہ ہم کو کوئی مقتدا جان کر ہمارے فعل کو سند بناو گیا اور اپنے
فعل کی تنزیہ کو کافی سمجھا اور عدم التفات کی حالت میں جبکہ کوئی متنبہ نہو وہ محذور تسبیح کا

نہیں معلوم ہوا پس معذور ہیں پس اتنی عبارت سے فقہاء اور صوفیہ میں اس فرق کا مستنبط کرنا جو اپنے لکھا ہے بلا دلیل ہے باقی حضرت شاہ صاحب کا فتویٰ اول تو اس کے ثبوت و صحت نسبت کیلئے سند صحیح یا تواتر کی ضرورت ہے وانی لنا ذلک دوسرے یہ تحریر مجتہدانہ ہے تو شاہ صاحب کا اجتہاد فقہاء کے اجتہاد کے خلاف حجت نہ ہوگا اور اسی طرح اگر رسول صوفیہ کا ثابت بھی ہو جاوے تب بھی مسائل ظاہرہ میں فقہاء متبوع ہونگے۔ فقط سوال ۱۳۵۵

(سوال) امداد الفتاویٰ دیکھتے ہوئے آج کل وتر کے بعد دو رکعتیں جالسا پڑھنے کو خطا قرار دیا ہے اور حدیث ابن ماجہ کی جو سنن ابی داؤد میں بھی نقل کی ہے کہ آپ نفس قراۃ جالسا کر کے پھر کھڑے ہو جاتے تھے حالانکہ سنن ابی داؤد میں دوسری روایت (اگر اس کی ضرورت ہوئی تو نقل کر کے بھیج دوں گا) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ہے کہ قراۃ اور رکوع وغیرہ سب جالسا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اس پر آپ کی وفات ہو گئی۔ اس سے آخر تک کا عمل تصریحاً معلوم ہوتا ہے اور یہی اپنے اساتذہ سے اب تک سنا ہے اور گو قاعدہ کے اعتبار سے اجرا میں غیر بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے نصف ہونا چاہئے۔ لیکن حضرت مولانا محمد قاسم قدس سرہ سے منقول ہے کہ اگر اس نیت سے بیٹھ کر پڑھیں گے کہ آپ سے یوں ہی منقول ہے تو اس نیت سے انشاء اللہ تعالیٰ عجب نہیں کہ ثواب میں کمی نہ رہے واللہ اعلم۔ بہر حال مسئلہ کچھ ہو مگر معمول نبوی تو یہی معلوم ہوتا ہے۔ قراۃ اور رکوع کی تفریق میں فقط یہی ایک روایت ہے جس کے معارض دوسری روایت موجود ہے اور سنن کی ان روایات متعارضہ علیحدہ ہو کر دیکھا جائے تو صحیحین کی روایات میں مطلقاً صلح جالسا کا لفظ موجود ہے جس سے باطلان متبادر ہے کہ رکوع وغیرہ اور قراۃ میں کوئی فرق نہ تھا۔ شاید رواۃ سے اس ابن ماجہ کی روایت میں کچھ اختلاط وغیرہ ہوا ہو اور انھوں نے بعض رکعات تہجد کو جو آپ اس طرح پڑھتے تھے کہ قراۃ تو بیٹھ کر اور رکوع کھڑے ہو کر ان دو رکعتوں کے ساتھ لگا دیا ہو بہر کیف معمول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بظاہر وہی راجح معلوم ہوتا ہے۔

۱۳۲

(الجواب) مجھ کو تو تعارض معلوم نہیں ہوتا کہ ترجیح یا احتمال اختلاط کا قائل ہونا پڑے روایت ابن ماجہ کو مطلقاً صلح جالسا کی تفسیر کیوں نہ کی جاوے اور جس روایت میں رکوع جالسا کی تصریح ہے

اسکو محمول اختلاف اوقات پر کیا جاوے پھر قول مطلق ہے فعل کو اس پر منطبق کرنا اچھا ہے تخصیص کے قابل ہونے سے اور مسئلہ طنیہ ہے جابنیں میں گنجائش ہے۔ ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ (سوال) علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا تحریر فرماتے ہیں کہ اخبار ہمدرد لکھنؤ مورخہ ۱۰ جولائی ۱۹۱۶ء میں کا ایک مضمون چھپا ہے جو لفظ بلفظ درج ذیل کیا جاتا ہے اس پر شرعاً عمل درآمد کرنیکے لئے کیا حکم ہے اور اس پر عمل درآمد کرنا چاہئے یا نہیں اور ان امور کا ماننا درست ہے یا نہیں۔

اوقات صوم و صلوٰۃ

(۱) ملاحظہ ہو روزانہ ہمدرد مورخہ ۲۱ جون ۱۹۱۶ء (جسمیں ایک مضمون اوقات کے متعلق تھا جس سے مسئلہ ہذا سے کوئی خاص تعلق نہیں)۔

(۲) مسلمان اگر علم ہیئت سیکھیں تو ان کو معلوم ہو کہ الشمس والقمر بحسبان کی کس قدر تصدیق ہوتی ہے ملاحظہ ہو قرآن مجید ۵۵ سورہ رحمن آیت ۵۔

(۳) افلاک ارضی اور قمریضاوی شکل کے ہیں لہذا حساب واقعی طلوع اور غروب جس بحساب مخروطی کرنا لازم ہوتا ہے۔ اشکال مدور اور بیضاوی میں فرق ہوتا ہے۔ ہند میں معیار وقت بلحاظ شمس وسطی ہوتا ہے۔ لہذا جب واقعی طلوع اور غروب کا وقت کہنی جگہ کا لکھا ہوتا ہو تو جو فرق شمس وسطی اور شمس واقعی میں ہو اسکو دفع کرنا لازم ہوتا ہے اسی سبب بعض روز دو ایک دقیقہ کی کمی یا زیادتی بغیر تسلسل کی ہوتی ہے۔

(۴) میل و نہار ہمیشہ ۲۴ گھنٹہ کے ہیں کبھی طلوع اور غروب میں کمی اور زیادتی ہوتی تو بھی ۲۴ گھنٹہ میں فرق نہیں ہو سکتا ہے۔

(۵) پنجشنبہ ۵ جولائی ۱۹۱۶ء کو ۸۶۹ دقیقہ ۳ گھنٹہ پر قبل ظہر خسوف یعنی چاند گرہن تھا اسوقت عمر قمر کی چودہ روز سے زائد تھی اور اس روز ۱۵ رمضان ۱۳۳۵ھ میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا

(۶) غرہ رمضان المبارک میں بوجہ عدم رویت کے فرضیت نہیں ہو سکتی تھی لیکن ہلال اور بدر کے مشاہدہ سے کوئی شبہ نہیں رہتا ہے کہ جمعہ ۲۰ جولائی ۱۹۱۶ء کو ۳ رمضان المبارک

ہے اور اُس روز اگر مطلع صاف نہ ہو تو رویت کی حاجت نہیں ہے بلحاظ علم ہیئت اور مشاہدہ
 شنبہ ۲ جولائی ۱۹۱۷ء کو غرہ شوال ۱۳۳۵ھ ہونا لازم ہے اور اس روز صوم بلاشبہ حرام ہے
 (اجواب) اول تو ان مقدمات ریاضیہ میں بعضے مخدوش بھی ہیں دوسرے قطع نظر
 اس سے شریعت میں ان کا بالکل اعتبار نہیں کیا گیا حدیث مخرن امة امیہ لا نکتب
 ولا نحسب الشہر ہکذا و ہکذا اسکی صریح نفی کر رہی ہے یعنی ان کے اعتبار کی قطع نظر وقوع
 سے اور یہ ہر قانون کو اختیار ہے کہ باوجود کسی امر کے واقعی ہونیکے اس پر اپنے احکام کو مبنی کرے
 جیسے عدالت کے متعلق قانون ہے کہ حاکم اپنے عینی علم پر بدون ضابطہ کی شہادت کو عمل
 نہیں کر سکتا تو اُسکے یہ معنی نہیں کہ حاکم کے علم کی واقفیت کی نفی کی گئی ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ
 باوجود واقعی ہونیکے اُس پر حکم کا مبنی کرنا جائز نہیں رکھا گیا اسی طرح یہاں سمجھ لیا جائے ان قانون
 شرعی پر خلاف عقل ہونیکا الزام نہیں لگایا جاسکتا اور راز اُس کا وہی ہے جسکی طرف حدیث
 مذکور میں اشارہ کیا گیا ہے یعنی شریعت کا اصل قواعد پر مبنی ہونا نہ کہ دقائق پر تیسرے مسئلہ
 میں جب عدم فرضیت صوم مان لی گئی تو شنبہ کو غرہ شوال یقینی ماننا اُسکے منافی ہے کیونکہ
 جمعہ کو ۳۰ قرار دنیا مستلزم ہے پنجشنبہ کے غرہ ہونے کو گو اُس کا طور بعد میں ہوا ہوا اور پنجشنبہ کا
 غرہ ہونا مستلزم ہے اُس میں فرضیت صوم کو تو لازم آتا ہے فرضیت اور عدم فرضیت صوم کا مجتمع ہوا اور
 اجتماع خود محال ہے اور مستلزم محال کو محال پس یہ فتویٰ دینا کہ شنبہ کو روزہ رکھنا یقیناً
 حرام ہے بوجہ مبنی ہونے کے مقدمات مستحکمہ پر یقیناً باطل ہے اصل یہ ہے کہ یہ رائے محض غلط ہے
 اور اس پر عمل کرنا بالکل حرام ہے اسکو اچھی طرح شائع کر دیجئے۔ کتبہ شرف علی۔ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ
 (سوال) یہاں میرے پڑوسی نائب تحصیلدار بکرم گوہر منڈ بصرہ بغداد کو گئے تھے اب وہ رخصت
 لیکر ۲ جون کو بغداد سے دجلہ میں کشتی پر سوار ہو کر چلے تو رمضان المبارک کا چاند بدھ کے
 روز یعنی پنجشنبہ کی شب میں انھوں نے اور سب ہمراہیوں نے دیکھا اور جمعرات کو روزہ رکھا
 تو دریافت طلب یہ امر ہے کہ ان کا چاند دیکھنا یہاں والوں کیلئے مانا جاو لگایا نہیں رہا یا امر
 کہ ان کی شہادت بھی شرعاً معتبر ہے یا نہیں اس سے بحث نہیں۔ دیگر کوئی خبر جناب کے
 یہاں بھی اسی موصول ہوئی ہے جو قابل اعتبار رہا اور اُس پر عمل کیا جاوے اُس سے

۱۲۳

عدم اعتبار شہادت بظاہر موجب
 صحت

مطلع فرمایا جاوے۔

الجواب۔ ایک خبر یہاں بھی بجنور سے آئی ہے بالو مردان علی صاحب لکھتے ہیں کہ بدھ کے روز یہاں بھی چاند نہیں دیکھا گیا مگر جمعرات کے روز صبح کو جہان آباد سے رویت ہلال کے گواہ معتبر آگئے اور ہم نے روزہ رکھ لیا۔ انتہی۔ یہ دو خبریں ہیں قاعدہ کلیہ اس باب میں یہ ہے کہ ایسی خبر کے معتبر ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ طریق موجب سے پہونچے اور طریق موجب ہیں شہادت بالرویت۔ شہادت علی الشہادت بالرویت شہادت علی حکم الحاکم۔ استفادہ جو حکم حاکم کے حکم میں ہے۔ اور مجرد حکایت معتبر نہیں ہے۔ (زوال السنہ صفحہ ۱۵) اسی طرح خبر واحد کے معتبر ہونے کے لئے علت یعنی ابرو وغیرہ شرط ہے اسی طرح رائی کا ثلث ہونا شرط ہے کذا فی کتب الفقہ۔ پس دجلہ کی خبریں آسمان پر علت ہونا ثابت نہیں اور شہادت دینے والے ایک صاحب میں اور اوروں کے دیکھنے کی روایت محض حکایت ہے جو معتبر نہیں اور اگر وہ صاحب ثقہ نہیں ہیں تو قبول روایت سے ایک دوسرا امر بھی مانع ہے اور جہان آباد کی خبر ہم لوگوں تک طریق موجب سے نہیں پہونچی لہذا دونوں خبریں حجت نہیں ہیں۔ اشرف علی۔
۲۴ رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ

(سوال) فلاں مولوی صاحب نے اپنی کتاب میں بھی لکھا ہے اور وعظ میں بھی فرمایا ہے کہ ابو عبد اللہ محمد ابن شجاع ثلجی سے منقول ہے کہ فرماتے ہیں کہ میری عادت الحمد للہ پڑھنے میں مالک یوم الدین والی قرأت پڑھنے کی تھی ایک دن میں نے ایک بڑے عربی داں ادیب جنہاں عالم سے سنا کہ وہ مالک یوم الدین بے الف والی قرأت پڑھتے تھے اور یہ فرماتے تھے کہ یہ بے الف والی قرأت نہایت فصیح بلیغ قرأت ہے اس دن سے میں بھی مالک یوم الدین پڑھنے لگا وہ قرأت جس میں ایک الف زیادہ تھا موقوف کردی ایک رات خواب میں دیکھا کہ ہاتھ غیب مجھے پکارتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ اے بندے تو نے ایک حرف قرآن شریف کا کیوں چھوڑا دنل نیکیاں تیری کم ہو گئیں کیا تو نے فرمان عالیشان جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں سنا ہے کہ قرآن مجید پڑھنے والے کو ہر حرف کے بدلے دنل دنل نیکیاں ملتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ وہ قرأت جس میں مالک یوم الدین

۱۲۵
حقائق اشعۃ نقض جناسات متعلق بعض قرآن مجید کی

نہیں پڑھنی چاہئے کیوں اپنی دنیا نیکیاں کم کرے۔ یہ کہانتک صحیح ہے اگر واقعی کم ہوں تو اُسکو پڑھنا چاہئے یا نہیں۔ دوسری گزارش یہ ہے کہ قل هو اللہ احد کو اللہ الصمد سے ملا کر اگر پڑھے یا نستعین کو اھدنا الصراط سے ملا کر پڑھے یعنی وصل کر کے پڑھے تو نیکیاں کم ہوں گی بوجہ ہمزہ کرنے کے دونوں جگہ سے یا نہیں۔

الجواب۔ قرأتیں ساتوں متواتر اور منقول عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں منقول کے اتباع میں کسی قسم کا نقصان نہیں ہوتا حدیث میں احرف قرآنہ کے باب میں ہے کما شاف شاف رہا شبہ نقص ثواب بنقص حرف بنا علی الحدیث من نقص فی الکلم سے نقص فی الکیف لازم نہیں آتا کیا معلوم نہیں کہ ایک دو تہی باوجود دو اکتی سے ناقص فی العدد ہونے کے کیفیت میں برابر ہیں وہاں جواب سوا اول تو وہ حجت نہیں دوسرا ان کو یتنبیہ اسلئے کی گئی کہ ایک قرأت کو مفضول سمجھ کر انھوں نے چھوڑا تھا سو ایک اعتبار سے اُس کا قائل ہونا بتلادیا۔ رہا وصل میں ہمزہ وصل کا کم ہو جانا سوا اول تو اسکا وہی جواب ہے جو ابھی لکھا گیا دوسرے ممکن ہے کہ وہ حکماً ملفوظ ہو نیکی سبب مکتوب الاجر ہو واللہ اعلم۔ اشرف علی۔ ۲۴ شوال ۱۳۵۵ھ۔

(سوال) ایک شخص کا نام ”محمد حسن“ ہے وہ اپنے نام کے لفظ محمد پر ”م“ اور حسن پر ”رض“ لکھتا ہے (اس طرح محمد حسن) کیا اس طرح کرنا شرک نہیں کیونکہ یہاں پر ”محمد“ سے وہ پاک ہستی مراد نہیں جسکے نام کے ساتھ ”صلعم“ لکھا جاتا ہے اور نہ ”حسن“ مراد ہے جسکے بعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھنا ضروری ہے۔

(الجواب) کاتب کا مقصود نہیں ہوتا کہ اس اسم کا مسمی محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا حسن ہیں اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ دونوں جز کے مسمی متغایر ہیں تو ایک ہی شخص دو ذات کا مصداق کیسے ہو سکتا ہے بلکہ چونکہ بنا خود اس تسمیہ کی تبرک باسماء الذوات المبارکہ ہے تو ان الفاظ سے ذہن ان اسماء ذوات مبارکہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے جو ان اسماء کے منقول عنہا ہیں گویا یہ اسماء منقولہ ان منقول عنہا کے مذکر ہیں ان منقول عنہا کے قصد سے جو بواسطہ ان الفاظ والہ کے گویا حکماً مذکور و مدلول ہیں ایسے رموز لکھ دیتے ہیں لہذا یہ شرک ہے نہ کفر البتہ اس توجیہ بعد ضرور ہے لہذا اسکا حذف اولی ہے۔ ۲۰ شوال ۱۳۵۵ھ

۱۳۶

توجیہ کیا بابت رمضہ و تہی براہرا علم انجاء ص۔
حفظ و اباحتہ

(سوال) شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے دزد کے معلوم کر نیکی ترکیب لکھی ہے اور یہاں بعض بزرگ بھی ترکیب کرتے ہیں کہ دزد کو معلوم کر نیکی لئے ایک آیت بیضہ مرغ پر لکھتے ہیں اور پھر پیرین یا کوئی اور سورۃ پڑھتے ہیں اور ایک چھوٹے لڑکے سے بیضہ کو دیکھواتے ہیں وہ لڑکا اُس انداز میں دیکھ کر بتلاتا ہے کہ فلاں شخص فلاں چیز لئے ہوئے ہے اس ترکیب سے بعضی چیزیں لوگوں کو ملگئی ہیں دزد کا پتہ لگ گیا ہے ایسی ترکیب کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ اس ترکیب پر یقین نہ کرے قرآن کا اتباع کرے کہ یقین کرنا جائز نہیں حالانکہ یقین یا ظن غالب پیدا کرنے کیلئے ایسا ہو رہا ہے۔

(اجواب) نہیں بلکہ اسلئے ہے کہ جبکہ اس طرح سے پتہ لگے اُنکا تفحص بطریق شرعی کریں لیکن عوام اس حد سے آگے بڑھ جاتے ہیں۔ ۲۲ سوال ۱۳۳۵ھ

سوال تہمہ سوال بالا

یہ عمل کیسا ہے۔

(اجواب) میرے نزدیک بالکل ناجائز اسلئے کہ عوام حد تفحص سے آگے بڑھ جاتے ہیں۔ تاریخ بالا۔

(سوال) علامہ عبد الوہاب شرعی البزموردی میں تحریر فرماتے ہیں۔ (أُخِذَ عَلَيْنَا الْعَهْدُ)

أَنْ لَا نَدْعَ أَحَدًا مِنْ أَخْوَانِنَا يَتَكَلَّمُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْفُقَرَاءِ الْبُطُوفِينَ عَلَى الْأَبْوَابِ يُسْأَلُونَ

النَّاسَ وَلَوْ أَحْوَا عَلَيْهِمْ لَانِ الْفُقَرَاءُ زَعَامِيرُ يَدْفَنُ أَنْ يَحْمِلُوا عَنْهُمْ أَوْ أَعَابَ مِنْ الْبُلَاءِ وَ

يُطْفِئُوا عَنْهُمْ مَجَارِمَ الْخَطَايَا وَفِي الْحَدِيثِ هَدِيَّةُ اللَّهِ لِلْمُؤْتَفِقِ السَّائِلِ عَلَى بَابِهِ

وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا رَأَى سَائِلًا عَلَى بَابِهِ يَتَسَاءَلُ فِي وَجْهِهِ وَيَقُولُ

لَهُ مَرْحَبًا مِنْ بَيْتِ زَادِي إِلَى الْآخِرَةِ بِغَيْرِ جَرَّةٍ وَكَذَلِكَ لَا تَعْلَمُ أَحَدًا مِنْهُمْ هُوَ لَا قَادِرٌ

عَلَى الْكَسْبِ فَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ السُّؤَالَ لِأَنَّ ذَلِكَ حِجَّةٌ فِي الْبُخْلِ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطِي السَّائِلَ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا وَيَقُولُ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى فَرْسٍ وَرَبَّكَانَ

هَذَا السَّائِلُ مَنْ لَمْ يَقْسِمِ اللَّهُ غَرَجًا لَهُ حُرْفَةٌ فِي دَاوَالِدِ نِيَاغِيرِ السُّؤَالَ بِرَبِّهِ تَعَالَى

أَوْ لِعِبَادَةِ الْخَلْقِ شَيْخُ كِي بِعِبَارَتِ عَمَلِ مِثَالِهَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ كَيْ بِالْكَفْلِ خِلَافَ مَعْلُومٍ مَوْتِي سَيِّئُ دَلَالٍ

حفظ و بالحد
معلمیات مرتبہ ساری

۱۲۷

شیخی
مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی

کی جہت سے کلام شیخ قوی معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی بالکل صحیح ہے کہ فقیر کو یہ کہہ کر ٹال دینا کہ یہ تو ہٹا کٹا کماؤ ہے اکثر اوقات حجت کمال ہوتا ہے فاقولکم رحمکم اللہ فی ذلک جزاکم اللہ خیر الخیر (الجواب) شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں اور ہمارے فقہاء و مشائخ رحمہم اللہ کے کلام میں کوئی تعارض نہیں اور دونوں کے دعوے صحیح ہیں اور ہر ایک کے پاس دلائل قویہ ہیں شیخ کی قوت دلیل تو خود سوال میں مسلم ہے اور فقہاء کی دلیل کے دو مقدمے ہیں کہ سوال ایسے شخص کو حرام ہے للاحادیث الصحیحہ اور حرام پر انکار مشروع ہے اور عدم تعارض اسلئے ہے کہ - تناقض کے شرائط میں سے وحدت ثنائیہ بھی ہیں جن میں ایک وحدت شرط بھی ہے اور وہ یہاں مفقود ہے شیخ خاص اس صورت میں منع کر رہے ہیں جب یہ انکار کسی مفسدہ وار لکاب منہی عنہ کی طرف مفسنی ہو مثلاً تکبر علی السائل، ولقویت بخل پس اس تکبر کا یہ علاج بتلایا ہے کہ اسکو اپنا محسن سمجھے گو سائل کا قصد احسان کا نہ ہو مگر احسان تو اپنی حقیقت میں احسان ہی ہے گو عدم قصد کے سبب جبر نہ ملیگا اور بخل کا یہ علاج بتلایا ہے کہ اس سائل میں احتمال استحقاق سمجھنا اُن کا قول رہا کان الذی اس میں نص ہے اور احتمال استحقاق پر اس سائل کا حدیث للسان السائل کے عموم میں داخل ہونا محتمل ہے گو اس احتمال پر عمل واجب یا جائز نہ ہو مگر یہ احتمال علی اللطاف حرمان سائل کے جزم کا تو انسداد کر دلیگا اور یہ علاج ہے بخل کا اور چونکہ حرمت سوال غیر مستحق مسئلہ مشہورہ ہے اسلئے اس کے مکتب کو نہی کرنا واجب تو نہیں غایت مافی الباب مستحب ہے اور خود فقہاء نے لکھا ہے کہ جو مستحب مفسنی الی المفسدہ ہو اسکو ترک کر دینا واجب ہے اور یہ مستحب غیر کامل کیلئے مفسنی ہے کہ بخل کی طرف اسلئے واجب ترک ہوگا یہ شرح ہے کلام شیخ کی اور فقہاء اس صورت میں انکار کو مشروع کہتے ہیں جب یہ مفسدہ نہوں اور گو فقہاء نے یہ قید نہیں لگائی جیسے شیخ نے قیدیں لگا دی ہیں مگر فقہاء کا قاعدہ افشاء الی المفسدہ اس کی دلیل ہے باقی چونکہ ان کی نگاہ ایسے مفسدہ پر کم جاتی ہے لہذا تعرض جزئی نہیں کیا فافہم

۲۵ شوال ۱۳۳۵ھ

(سوال) اگر مروجہ حفص کی روایت میں قرآن مجید رمضان المبارک میں تراویح میں سنایا جائے تو بین السورتین بسم اللہ باواز بلند پڑھنی چاہئے۔ یا کہ خفی یثا طبی میں لکھا ہے کہ سات

والجائزۃ العظیۃ والمنحۃ والصلۃ فذلک لا یكون الا مع الاختیار قوله فلیکرم
یدل علی هذا ایضاً اذ لیس یتعمل مثله فی الواجب وتا ولوا الاحادیث بانہا كانت
فی اول الاسلام اذ كانت المواساة واجبة واختلف انہا علی الحاضر والبادی
امر علی البادی فذهب الشافعی ومن تبعہ الی انہا علیہما وقال مالک ومن وافقہ
انما ذلک علی اهل البوادی لان المسافر یحید فی الحضر المنازل ویلشتری فی الاسواق
اہقلت وان رايت الوجوب من قوله علیہ السلام من کان یومن باللہ والیوم
الاخر الوارد فی الرام الضیف فقد ورد مثل هذا اللفظ فی مالک لیس بواجب
بالاجماع کما ذکر فی المرقاة (اخر الصفحة المذكورة) بروایة الطبرانی عن ابی
امامة من کان یومرن باللہ والیوم الاخر فلا یلبس خفیۃ حتی ینقض ما ھ

عبارت بالاسے یہ امور استفاد ہوئے (۱) جمہور کا مذہب یہی ہے کہ مہمانی واجب نہیں محض
مکارم اخلاق سے ہے (۲) لفظ جائزہ دلیل ہے عدم وجوب کی کہ اس کے معنی عطیہ و صلہ کے
ہیں (۳) رہا لفظ لیکرم ہیئت سے زیادہ دلالت مادہ کی معتبر ہے وہ عدم وجوب پر دل ہے
(۴) یا اولاً واجب تھا پھر منسوخ ہو گیا (۵) رہا فرق ثلاثہ وغیر ثلاثہ میں عدم وجوب کی صورت
میں یہ ہے کہ ثلاثہ کے بعد وہ ضیافت ہی سے خارج ہو (۶) اس مرتبہ میں مالک بھی امام مالک کے
نزدیک اہل بوادی کے ساتھ خالص ہو جہاں مسافر کوئی انتظام نہ کر سکے۔ (۷) اگر یومن باللہ
سے وجوب کا شبہ ہو تو ایسے الفاظ لبس خف کے باب میں بھی آئے ہیں حالانکہ یقیناً وہاں وجوب
منتفی ہے (۸) یہ حکم قطع نظر عوارض سے ہے چنانچہ عوارض کا ذکر نہ کرنا اسکی دلیل ہے باقی عوارض
کے اعتبار سے اس کا ترک منافی مکارم اخلاق کے بھی نہیں۔

۱۰ رذی قعدہ ۱۳۳۵ ہجری

تمام شد پنجم امداد الفتاویٰ

ضمیمہ خاتمہ بہا صحت بامنت تصانیف

آخر جادی الٰہی ۱۳۳۵ھ کو جو تہ خاتمہ شائع ہوا ہے یہ اس کا ضمیمہ ہے جس کا احتمال اس کی شرف سطر و نمونہ کی
مضمون اول (متعلق مضمون اول تحت سابقہ) علاوہ (۳۲) حضرات مذکورین تحت سابقہ کے ذیل
کے اصحاب کو بیعت و تلقین کی اجازت دیکھی (۳۳) حافظ محمد عمر علی گڑھ محلہ کٹرہ سعید خاں مسجد عطا شہید (۳۴)
مولوی علی احمد ساکن موضع کوریا پارڈا کچانہ ندو اس کے ضلع اعظم گڑھ (۳۵) مولوی وصی اللہ ساکن موضع فچو
تال نرجاڈا کچانہ ندو اس کے ضلع اعظم گڑھ (۳۶) مولوی محمد عیسیٰ مدرس اکول کونسل کالجیٹ کنٹونمنٹ بنارس۔
تصدیق رؤیہ بین صاحب کتین للصابا کتین مثل تہمہ رابعہ (۱) یکم رجب ۱۳۳۵ھ کا لکھا ہوا ایک فقرہ ذکر و
کا خط آیا جس میں ان کا یہ خواب درج تھا "میرا بھتیجا کسی سے کہہ رہا ہے کہ خطا کے مضمون سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سال
چھتیس خلیفہ حسنہ کے ہوں گے" (۲) ایک ذکر المقیم خانقاہ نے تقریباً ۳۰ رجب ۱۳۳۵ھ کو خواب بیان کیا کہ چار شخصوں کو
دستار تقسیم کی گئی اور چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا زائد علی السابق (۴) وہو مصداق الروایا الثانیۃ اور مجموعہ (۳۶) وہو
مصداق الاولیٰ اور عجیب اتفاق ہے کہ نظر زیادہ پر تھی مگر عوارض نے زائد کو کم کر دیا۔

مضمون ثانی (تہمہ مضمون دوم تہمہ خامسہ) بعض کتب جدیدۃ التالیف بشریب سلسلہ سابقہ (۲۵۱) تہمہ
سادہ امداد الفتاویٰ (۲۵۲) حصہ دوم حوادث الفتاویٰ (۲۵۳) حصہ ششم ترجیح الراجح (۲۵۴)
حصہ ششم تربیۃ السالک (۲۵۵) ملفوظات خبرت حصہ ششم (۲۵۶) مکتوبات خبرت حصہ ششم یہ چھ کتب سنہ ختم
ہوتے ہی شروع ہو جاتی ہیں اور ابکی بار قرب ختم ہی پر شروع کر دی گئیں اسلئے ان کو بھی متوکلاً علی اللہ
شمار کر لیا گیا (۲۵۷) خودیہ ضمیمہ تہمہ خامسہ (۲۵۸) مسائل السلوک من کلام ملک الملوک (۲۵۹) رفع
الشکوہ ترجمہ مسائل السلوک (۲۶۰) سبیل العبد المنیب زیر تحریر (۲۶۱) رحمة اللہ القریب زیر تحریر (۲۶۲)
ارشاد الہام فی حقوق البہائم (۲۶۳) اصلاح المزاج باصلاح العلاج (۲۶۴) ریاض الفوائد (۲۶۵) تقریر
برجلالین مسماۃ بہ نور الناطقین (۲۶۶) ملفوظات ملقب بہ فہر الناطق (۲۶۷) مکتوبات ملقب بہ ناظر الباصر۔
(۲۶۸) اصدق الروایا فی تشریف بعض الاسماء بالبشری بانتخاب مولوی احمد حسن (۲۶۹) الرق المنشور
فی اشتات الکلام المنظوم والمنثور (۲۷۰) قائد قادیان (۲۷۱) کلیۃ ثنوی ربیع اول دفتر خامس (۲۷۲)
تصحیح الاغلاط و تنقیح الاغلاط زیر تحریر (۲۷۳) صلوۃ السفر نزد حکیم مصطفیٰ (۲۷۴) کسوة النسوة و موااعظ
ذیل (۲۷۵) الوقار تھانہ بھون نزد خواجہ عزیز الحسن (۲۷۶) علو العباد من علوم الرشا دہلی نزد مولوی
اشفاق الرحمن (۲۷۷) مزاج الامام لا رسلوا الانام گدھی نزد مولوی ظفر احمد (۲۷۸) تحقیق التصدیق گدھی نزد
مولوی ظفر احمد (۲۷۹) جیک ڈیگ نزد خواجہ صاحب (۲۸۰) ستر المستورات ایضاً ایضاً (۲۸۱) القول
المیسور فی موعظہ بھرت پور یہ خواجہ صاحب کے اسباب میں ریل میں چوری کیا اسکے لائے والے کے لئے انعام
موجود ہے (۲۸۲) عود العید در عید الفطر در مجلس نزد مولوی اشفاق (۲۸۳) صلوۃ الحزین نزد مولوی اشفاق
(۲۸۴) علوم امدادیہ منتخب از موااعظ نزد حکیم صاحب (۲۸۵) لطائف اشرفیہ ایضاً ایضاً (۲۸۶) اعانۃ النافع

قد رقت خطابتہ علی
سانی و کتابتہ علی
بنانی و وضع فی المجلس
وقبل ذلك متصلاً
الوعظ الملقب بنتہ
ابراہیم دہو عتد للولوی
براہیم الکبر النوی

۵

اسی طرح اگر مفوظ
رفیق شفیق مذکور
تمتہ خامسہ لمبر
(۲۲۴) کو بوجہ
اُس کے جامع
کے نو آموز ہونے
کے مستثنیٰ کر دیا

جاو و تب بی
ملفوظات علوانزل
مقوم مولوی علی
کو (کہ یہ اُن کے
ہی پاس ہے
جو کہ بعد ترتیب
ضمیمہ ہذا تالیفات
کے جائزہ لینے
سے برآمد ہوا)

اُسکی جگہ شمار
کرتے سے یہ عدد
(۵۰۰) کا محفوظ
ہے اور اگر وعظ

مذکورہ حاشیہ سابقہ
کو بھی منضم کر لیا جائے
تو پانچ سو پرائیڈ
ہو جائے۔ ۱۲۰

نزد مولوی اشفاق (۲۸۷) اصلاح الیال نزد حکیم صاحب (۲۸۸) ابواب الخیر نزد خواجہ صاحب
(۲۸۹) جامع الحقوق نزد حکیم صاحب (۲۹۰) شرح الصدر نزد حکیم صاحب و موعظ التہلیل
حسب ذیل (۲۹۱) مسجد کے آداب (۲۹۲) دعا کے شرائط حصہ اول (۲۹۳) دعا کے شرائط حصہ دوم
(۲۹۴) صوفی کا طریقہ (۲۹۵) گناہوں کا سرسری سمجھنا (۲۹۶) معاشرت کے حقوق (۲۹۷) اخلاص
حصہ اول (۲۹۸) اخلاص حصہ دوم (۲۹۹) عورتوں کی اصلاح (۵۰۰) اتباع نفس کی بُرائی۔ ان خیر
کے دس وعظوں کا (جو کہ دعوات عبدیت حصہ اول کے اجزاء ہیں) کام شروع ہو گیا اور حصہ دوم و سوم
کا اس سے پہلے ہو چکا ہے اب چارم سے باقی ہے (۵۰۱) عود العید و رخصتی ردیف عود العید مذکور در لمبر
فت ت یہ انشاء اللہ تعالیٰ صبح و شام میں بیان ہونے والا ہے۔ یہاں تک تالیفات کا عدد (اگر گشتہ وعظ
بھرت پور کو مستثنیٰ بھی کر دیا جاو و تب بھی عود العید کو اُسکی جگہ شمار کرنے سے) بجمہ (۵۰۰) تک پہنچ گیا
اور گوان میں بعض کے اتمام کا انتظار ہے مگر جزر مفرغ عنہ بھی جبکہ معتد بہ ہو بجمہ کل ہی ہو اور اس سے سرخی
دجاء مزید مذکور تمہ خامسہ کے ایک جزو کا تحقق ہو گیا و لہذا لکن اہلاً لذلک + فالحمد للہ القادر
المالک + و نرجو اللہ الثانی منہ کذلک + اب اگر صرف موعظ مطبوعہ باقیہ ہی کی تسہیل کا اعتبار کیا جاو
تو وہ بھی اس وقت تقریباً پاس ہیں یہ پانچ سو پر اضافہ ہے اور جدید موعظ و تالیفات کی اگر توفیق ہوئی وہ
علاوہ بریں والا حر کلمہ اللہ۔

مضمون ثالث۔ اس میں دو جزو ہیں جزو اول متعلق بہ مضمون سوئم تمہ رابعہ حرفت ج اسکی
تحقیق اس طرح ہوئی کہ یہ تعلق سادات قصبہ سے بواسطہ ہمشیرہ سیخ شرف الدین مرحوم کے ہے تفصیل اس کی
یہ ہے کہ میرے پردادا شیخ غلام فرید کی ایک دختر رحیم النساء تھی جو میرے والد کی بیوی ہوئی اور وہ بیابھی
گئی تھی شیخ غلام علی بن شیخ فتح علی بن شیخ غلام نبی سے (ہکذا لراایتہ فی صلیف قد لیم مکتوب فی
تاسع شعبان ۱۳۲۵ھ و نقلتہ قبل ذلک فی المضمون الخامس من التتمہ الثالثہ) اور ان غلام علی
کے دو پوتے تھے اور ایک دختر یعنی سیدی شرف الدین لاولد اور سیدی امام علی جنکی دختر رحمت لاولد میاں
ابو الحسن سے بیابھی گئی تھی اور سماء عزیزین تو بیٹیوں بھائی بہن میرے والد کے بیوی ہیں اور یہ عزیزین
بیابھی گئی تھی سادات میں سید ستم علی سے جن کے ایک فرزند سید نور علی کے ایک فرزند سید علی احمد موجود ہیں اور
ان ہی ستم علی کے دو پوتے فرزند سید حمید علی کے فرزند سید نادر علی کے چار فرزند سید شاکر علی و سید ناظر علی و سید
اعجاز حسین و سید ضعیف حسین موجود ہیں (ہکذا نقلہ لی سید ناظر علی عن القراطیس لقدمۃ) اور ایک
تعلق بدوں اہتمام کے سید ناظر علی سے یہ معلوم ہوا کہ سادات میں سید سید بہر بن بی بی ایمان بنت بی بی بی بنت
سید محمد بن سید مردان علی بن سید خواجہ احمد بن سید سیدن بن سید علی میرزا ناکی والدہ تھیں ابھیں پہلے تعلق
میں ہماری لڑکی سادات میں گئی اور دوسرے تعلق میں سادات کی لڑکی ہماری بیابھی گئی لیکن تمہ ثالثہ میں انکا
نام بدر النساء اور ان کے باپ کا نام اکرام علی اور سکونت قصبہ نبی کی نور الحسن سے منقول ہو مگر ممکن ہے کہ ایک
ایک نام ہو اور ایک ایک عرف اسی طرح ممکن ہے کہ خود ان کی سکونت نبی کی ہو اور زناہال تھان بھون کی
(و کان هذا کلمہ فزمان وقوع التناہ فیما بین اہل السنۃ و الشیعۃ ثم انسد باب ذلک

لمصالح كثيرة وكان الانسداد خيرا للفریقین) جزو دوم متعلق بمضمون ثالث تتمہ خامسہ
رحمت علی مذکور سطر (۲) شجرہ ابن احمد علی ابن رحم علی کا ایک نکلج اور ہوا تھا جس سے ایک لڑکا حسین علی کزنال
میں موجود ہے (۱۹۱۵ء داؤد علی عن الحکیم عارف علی)

مضمون رابع (تتمہ الحاق اخیر تمہ رابعہ نمبر ۵ مضمون خامس تتمہ خامسہ) (۱) مولوی عبدالکریم محمد پوری کا
خط آیا کہ اصلاح الرسوم کا ترجمہ احقر نے بزبان سندھی کیا ہے اور ترجمہ اعمال قرآنی نیز بزبان سندھی شرح کیا
گیا ہے عرض ہو کہ ان کتب (کے ترجمہ ہونے) کا اعلان کیا جاوے نہ براے نام بلکہ میاں کوئی اور محنت فرماوے بلخصوصاً
(۲) مولوی ابونعیم نصیر آبادی ضلع ممین سنگہ کا خط آیا کہ آپ کی تصانیف میں سے بعض نہایت ضروری باتوں کو
بنگلہ زبان میں ترجمہ کر کے شائع کیا جاوے ہشتی زبور میں سے مختصر حالات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل کرنا چاہتا
ہوں امہ ملخصاً۔

مضمون خامس (تتمہ الحاق اخیر تمہ رابعہ نمبر ۴) اس فہرست میں یہ کتابیں نئی لکھی گئیں (۱) النظار الحسن فی تاریخ
تھانہ بھون (۲) مسائل ریلوئی و ڈاکخانہ مرتبہ نیوالے ہیں (۳) کلیہ شنوی نصف ثانی دفتر چہارم و سہ رابع اخیر دفتر پنجم
بعض ضروری مشورے مختلف ابواب کے (نمبر ۱) مولوی حبیب احمد کو وصیت کرتا ہوں کہ شرح شنوی
و کلام الملوک کے کام سے فارغ ہو کر منجانب مجلس منطق میں ایک رسالہ اردو کا ایسا لکھیں کہ مبتدی کو اس کے
پڑھنے سے اس فن کے درسی رسالوں کا سمجھنا آسان ہو جاوے جیسا اس سے پہلے تتمہ خامسہ میں درسیات کی
اصطلاحات میں ایک رسالہ لکھنے کی ان ہی کو وصیت کر چکا ہوں (نمبر ۲) مولوی ظفر احمد کو وصیت کرتا ہوں
کہ بقیہ حصص احیاء السنن کا ترجمہ اردو میں بطور ترجمہ حصص سابقہ منجانب مجلس کر دیں اور طرز کا علم ترجمہ سابقہ
کے مع اسکی تہید کے دیکھنے سے اور مولوی احمد حسن صاحب سے پوچھنے سے ہو جاوے گا (نمبر ۳) نیز مولوی ظفر احمد
کو وصیت کرتا ہوں کہ جو مواعظ میری نظر اصلاحی سے رہ جاوےں بشرکت مولوی شبیر علی یا خواجہ عزیز الحسن یا حکیم
محمد مصطفیٰ یا اور جو ان کی نظریں صلاح لاء عانت ہوں انکی معیت میں انپرمجانب مجلس نظر اصلاحی کر لیں (نمبر ۴)
نیز مولوی احمد حسن صاحب کو وصیت کرتا ہوں کہ جو حصص احیاء السنن کے میری نظر مشورت سے رہ جاوےں وہ
جن اہل علم کو اس خدمت کا اہل سمجھیں ان کی معیت میں اور اگر کوئی میسر نہ ہو تو خود منفرد اسی ان پر نظر ثانی کر لیں
اور مجلس سے ان کی خدمت موافق معمول کے کراویں (نمبر ۵) بعض لوگ حسن ظن کے مواقع سے تبرک کے طور پر
کوئی کپڑا یا تہبج وغیرہ مانگا کرتے ہیں بعض اوقات مخاطب کو اسکی اہتمام میں گرائی ہوتی ہے سہل یہ ہو کہ
وہ چیز اپنے پاس سے ان کو عاریۃ دیکر درخواست کریں کہ وہ اسکو استعمال کر کے واپس کر دیں (نمبر ۶) مدارس اسلامیہ
میں جو جلسے ہوتے ہیں تجربہ سے ثابت ہوا کہ رقم مدرسہ سے طعام کا انتظام کرنے میں صرف ہی بہت ہوتا ہے اور
انہیں ایک بڑا حصہ غیر مستحقین کو پہنچ جائے سے معصیت ہی لازم آتی ہے اسلئے اس طریق کو ترک کر کے دو اور
صورتیں مناسب ہیں اول اور اولیٰ تو یہ ہے کہ آئے والے خود اپنے پاس سے اسکا انتظام کریں اور مدرسہ
اسکا پہلے سے اعلان ہو جاوے البتہ اہل مدرسہ دو چار ڈوکائیں نان بانی باورچی کی منگاکر گھلوادیں لوگ
ان سے خریدیں اور کہائیں اور اخیر درجہ یہ ہے کہ اگر خود ہی شوق ہو تو بجائے قسم مدرسہ کے اپنے خاص احباب
سے جو بطیب خاطر شریک ہو سکیں خاص اسی مد کا چندہ کر کے اس سے صرف کریں (نمبر ۷) ملقب طو حیدر

حسن العزیز کے حصہ ملفوظات میں دو رجیدید کی سرخی کا مضمون جو کہ غرہ رمضان ۱۳۳۲ھ کا لکھا ہوا ہے پڑھ کر طریق تربیت کے متعلق جو رائے میں تغیر و تبدل ہوا تھا اس کا علم ہو گیا ہوگا لیکن تجربہ سے ثابت ہوا کہ جو طریق موعظت تجویز کیا گیا تھا خطاب خاص ابتدائی میں وہ بھی محفوظ نہیں رہ سکا نیز اس طریق موعظت میں محض مخا طبین کی مصلح کی رعایات کے لحاظ سے جو بعض ضوابط مقرر کئے تھے تجربہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کم فہم لوگ (اور وہ بکثرت ہیں) ضابطہ کے سبب عایت کو اپنا استحقاق سمجھنے لگے نیز اس کا یاد رکھنا بھی مشکل ہے کہ کون تو طریق سیاست پر راضی ہے اور کون نہیں غرض ان مجموعہ اسباب سے اس طریق میں بھی طریق سیاست ہی کی سی کلفت اور پریشانی مشاہد ہوئی اس لئے اس دو رجیدید پر بھی ایک طور رجیدید کی حاجت ہوئی جس کے لحاظ سے اب یہ دستور العمل مقرر ہوا کہ (الف) ضروری سوالات بھی طابین سے نہیں کئے جاویں گے البتہ ان کی باتوں کا جواب دیا جاوے گا (ب) خلوت میں بات چیت کرنے کے لئے ضابطہ کے پرچے نہ لئے جاویں گے (ج) جس کو جو کہنا ہو یا تعلیم حاصل کرنا ہو اگر وہ اس کے نزدیک قابل اخفاء نہیں مجمع میں کہے اس کا جواب ملے گا اور اگر قابل اخفاء ہو لکھ کر دیدے جب موقع سمجھا جاوے گا تحریری جواب دیا جاوے گا اور جو خلوت میں زبانی ہی کچھ کہنا ہو تحریراً اس کی درخواست کرے وہ پرچہ یادداشت میں رہے گا اور جب موقع دیکھا جاوے گا خلوت کا وقت بتلا دیا جاوے گا جس کی کوئی میعاد نہیں باقی اس طریق میں قلت نفع کا شبہ ضرور ہو لیکن میری تالیفات کا بغور دیکھنا اور جلسہ عامہ میں مضامین اصلاح نفس کے جو میں وقتاً فوقتاً عرض کرتا رہتا ہوں ان کو تامل و تفکر سے اپنے حالات پر منطبق کرتے رہنا اور شبہات کو خود سوال کر کے حل کرتے رہنا یہ میرے نزدیک اس قلت کا تدارک ہے مگر اس میں اپنے اوپر بار اٹھانا پڑے گا بہر حال میں اس کی اطلاع اس لئے کئے دیتا ہوں کہ کوئی صاحب پہلے طریق کے بھروسہ نہ کر دے کہ نہ کہاویں فقط

ضمیمہ حلقہ ظل صفہ مفتاوی مولوی احمد حسن صاحب مقیم سہرہ لکھتے ہیں اگر ایسے خطوط ان ہی کے نام آیا کریں سہولت ہوگی بجا حشہ و مجادلہ متعارفہ کا طریقہ یہاں نہیں رکھا گیا کیونکہ آج کل اسمیں جو بے نسیانیت کی سلسلہ ختم نہیں ہوتا سوال تو اتنا وقت نہیں ہو سکتا یعنی میں وقت کا ضائع کرنا ہے تیسرے اگر کسی کو حکم بنایا جاوے تو اگر وہ اہل علم ہو تو ایک طرف ہوگا اور اگر خالی الذہن ہو تو جاہل ہوگا دونوں میں اسکی صلاحیت نہیں البتہ موقع ضرورت اظہار حق یا رفع تردد یا صون جاہل پر تا وقت ضرورت اور توقع نفع میں تا توقع افادہ ضروری ہو لہذا مجادلہ کے خطوط یہاں نہ بھیجے جاویں مثلاً ریلوے پارسل کے ڈاک پارسل کے ذریعہ سو بھیجی کہانے پینے کی چیزیں بھیجنے سے اجتناب کو ممانعت کرتا ہوں کہ جا نہیں کو متعدد کلفتیں ہیں۔

التماس نافع للناس۔ اگر کوئی صاحب ان تمام تہات و مضامین کو مع اصل تنبیہات وصیت کو بغور مطالعہ کرنے کے بعد موقع ضرورت میں عبارات میں تصرف کر کے اس طرح مرتب کر دیں کہ مناسب مناسبت میں ایک جگہ جمع ہو جاویں تو زیادہ نفع کی توقع ہے فقط۔ کتبہ اشرف علی عفی عنہ۔ آخر ۱۳۳۵ھ ہجری

قرآن مجید

مع ترجمہ و تفسیر

حضرت حکیم الامت مولانا مولوی محمد اشرف علی صناہٹانوی مدظلہ العالی

حضرات - آپ کو معلوم ہے کہ حکیم الامت حضرت مفسر تھانوی دامت برکاتہم نے ایک مدت ہوئی کہ ایک تفسیر مسمیٰ بہ بیان القرآن تحریر فرمائی تھی جسکی کل بارہ جلدیں ہیں مگر اتفاق سے اُسکی قیمت مقد زیادہ ہو گئی کہ بخردی استطاعت حضرات اور کوئی اُسکو خرید ہی نہ سکتا تھا۔ خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اُس نے ہم خادمانِ سلیمین کو اس امر کی توفیق عطا فرمائی کہ ایک قرآن شریف اس قسم کا کہ جسکے حاشیہ تفسیر بیان القرآن چڑھائی جاوے طبع کرنا شروع کر دیا نمونہ پتہ ذیل ہے مگر گائیے مل سکتا ہو ہمیں حسبِ ذیل امور کی رعایت بھی گئی ہو نمبر ۱۔ قرآن شریف خوب واضح ہو تاکہ زیادہ عمر والے حضرات بھی تلاوت کر سکیں تمیزِ امین السطور ترجمہ بھی حضرت مفسر صاحبِ ظلم ہی کا ہو نمبر ۲۔ حاشیہ پر جو تفسیر چڑھائی گئی ہو ہمیں بھی پورا قرآن شریف اور ترجمہ لکھ دیا گیا تاکہ اگر کوئی صاحبِ سبیل مطالعہ فرمانا چاہیں تو اُنکو آسانی رہے نمبر ۳۔ حضرت مفسر صاحبِ ظلم نے جس قدر آیات کو ایک جگہ جمع فرما کر انکی یکجائی تفسیر لکھی ہو۔ قرآن شریف میں اُن آیات کو بعد اور حاشیہ میں اُن آیات سے پہلے نمبر ڈال دیا گیا ہو تاکہ اگر تلاوت کرتے وقت کسی آیت کی تفسیر پکھنی ہو تو آیت کو اخیر میں نمبر دیکھ کر اُس نمبر کے ذیل میں تفسیر دیکھ لی جاوے نمبر ۴۔ اس تفسیر کا مقابلہ خود اصل مسودہ حضرت مفسر صاحبِ ظلم سے کیا گیا ہو تاکہ جو غلطیاں طبعِ اول میں رہ گئی ہیں وہ سب نکل جاوے نمبر ۵۔ اس تفسیر میں نبی کو چھ جگہ حاشیہ ہیں ان سب کو ایک جگہ جمع کر کے رسالہ کی صورت بنادی گئی ہو۔ اور اُسکو قرآن شریف کے بالکل آخر میں لگا دیا گیا ہو اور ہر حاشیہ کے شروع میں وہ صفحہ لکھ دیا گیا ہو جہاں کا وہ حاشیہ تاکہ اہل علم اُس سے نفع ہو سکیں حصہ عربی کا بلا مبالغہ اہل علم کیلئے کبریتِ احمر ہے نمبر ۶۔ بعد تفسیر لکھ جانے بعض مقامات کی توضیح کیلئے خود حضرت مفسر صاحبِ ظلم نے جو منہیات بڑھائی تھیں اُنکو بھی بطور حاشیہ تفسیر چڑھا دیا گیا ہو نمبر ۷۔ قصہ کہ اصل قرآن شریف کا ایک پُروف خود حضرت مفسر صاحبِ ظلم کی خدمت میں پیش کر دیا جائے کہ ایک سرسری نظر ڈالیں گے اگر تصحیح میں کمی غلطی ہوگی تو انشاء اللہ وہ بھی نکلیا کر لیگی۔ اس قرآن مجید کا ہدیہ یا اس حسنِ خوبی صرف نورِ روئے رکھا جائے اور جو حضرات زرقمیت پیشگی اخیر ذی الحجہ تک سالِ فرما دیں گے اُنکے لئے صرف چھ روپے ہدیہ مقرر ہو۔ امید کہ بہت جلد فرمائشیں آوے گی ورنہ پھر شاید عایتِ شمس کے و ما علینا الا البلاء۔ نیاز منہ

رفیق احمد و شبیر علی مالکان ابدال المطالع تھا بھون

الحکام الوقیہ
بابت ذی الحجہ ۱۳۵۵
رسالہ زوال السنہ
عن اعمال السنہ
مؤلفہ حضرت حکیم الامت
دامت برکاتہم بذیل
سرخ (ذی الحجہ)
ملاحظہ ہو
(نائب مدیر)

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری طلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تسیری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ارٹھانی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عطا ہے
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریدار کچھ قیمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ ویلو کا اضافہ کر کے عطا کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حزب ۱۳۳۵ ہجری سے پہلے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار مجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجا ویگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سڑ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لے کر دیجا ویگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا غلام العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریدار ان رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کیساتھ منبہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

دلیل اس عقد
کے جواز کی
رد المحتار مطبوعہ
مصر ۱۲۹۲ ہجری
جلد رابع صفحہ
۱۸ د ۱۹ پر مذکور
ہے ۱۲

رفیق احمد مالک مدد المطلب و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع منظر نگر



وَقُلْ كُنْ مِنْ رِجَالِ رِسَالَتِهِ **رَبِّ يَرْزُقُنِي وَعَلَيْكَ** **الْإِسْلَامُ**

امثالاً للآية كدال است بر مطلوبیت زیادت علوم و امداد و للحدیث کموال است بر مندوبیت قدس از
فصل در ارشاد صحیفه شهریه بملقبه به

الامداد

مشملة شعب علیہ تنوعه خمسة سلسلة ودائرة

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه والعقائد وحوادث الفتاوی فی مایة تعلق بالسوانح الجدیدة
ترتیب السالك فی الاحوال الخاصة من السلوك والرفیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامة مبنیة
ملفوظات خبرت فی الفوائد المختلفة النقلیة والعقلیة که کل آن از افادات حضرت مولانا اشرف علی
حسب نظام است با بطل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج ایشاه محمد امداد ائمه است که
لقب صحیفه مشیر است به تبرک بنام نامیش نیز دخامسها الاشتات که از تحقیقات آیره دیگر اهل فضل

جلد ۱ بابت ماه محرم ۱۳۳۶ هجری جلد (۳)

از مطبع امداد المطلب مع تحف نابھون جلوه نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا مددگار مدافنام یافت زامداد المطلب مع انتظام

فہرست مضامین ہج سالہ الامداد بابت محرم الحرام ۱۳۳۶ھ

ببرکت عا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلہم العالی

خالقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	الرفیق فی سوار الطرق -	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳
۲	تربیتہ السالک -	سلوک یا طریق حانی	نظام العالی	۱۱
۳	ملفوظات خبرت -	مضامین مختلفہ	"	۱۹
۴	مکتوبات خبرت -	مضامین مختلفہ	"	۲۳
۵	عوارف المعارف جلد اول	تصوف	"	۲۷
۶	عوارف المعارف جلد ثانی	"	"	۳۱
۷	اصلاح القلاب -	فقہ	"	۳۵

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو (نائبیر)

توبہ کا ہر وقت ضروری ہونا اور اس کے موانع کے ارفع کی تدبیر

غرض گناہوں کی اس قدر کثرت ہے کہ اگر اُن کی فہرست پیش نظر رکھی جائے تو معلوم ہوگا کہ ہم ہر وقت گناہ میں مبتلا ہیں تو ہم کو توبہ کی بھی ہر وقت ضرورت ہے اور توبہ کرنا ہر وقت واجب ہے لہذا اس کا بیان کرنا بھی ضروری ہوا لیکن چونکہ نرسے وجوب کا بیان کر دینا کافی نہیں ہوا کرتا اس لئے کہ اکثر موانع قوی ہوتے ہیں کہ اُن کے ارفع کا ذریعہ نہ بتلائے سے طبیعت پر گرانی اور مایوسی ہوتی ہے اسی لئے موانع کا بتلانا اور ان کے ارفع کی تدبیر بتلانا بھی ضروری ہوا کہ کن کن چیزوں سے توبہ کرنی چاہئے۔ تو نہ محض اجمال کافی ہے اور نہ زیادہ تفصیل کا وقت ہے اسی لئے بیان مواقع کے ساتھ چند کثیر الوقوع گناہ بھی بتلاتا ہوں کہ اُن سے اجتناب کیا جائے اور چونکہ کثیر الوقوع ہیں جب اُن سے اجتناب ہوگا تو انشاء اللہ تعالیٰ سب گناہوں سے اجتناب ہو جائیگا دوسرے یہ قاعدہ ہے کہ جب انسان کسی ایک کو چھوڑتا ہے تو سب گناہ اُس کے چھوٹ جاتے ہیں یعنی ایک گناہ کا ترک دوسرے کے ترک میں معین ہوتا ہے تو گویا اب دو باتیں بیان کرتی رہ گئیں ایک تو مختصر سی فہرست گناہوں کی دوسرے توبہ کرنے کے موانع اور اُن کے ارفع کے ذرائع سو سمجھنا چاہئے کہ جب توبہ کا وجوب قرآن شریف سے ثابت حدیث شریف سے ثابت تو اس کی طرف سے بے توجہ ہونیکے اسباب کا ارفع واجب ہوگا۔ اسباب یہ ہیں جبگو میں مع اُن کے علاج کے بیان کرتا ہوں۔

اول مانع توبہ سے علم دین نہ ہونا ہے

پہلا سبب توبہ ہے کہ ہم کو گناہوں کی تفصیل معلوم نہیں تو جب گناہ ہی کا علم نہ ہوگا اور توبہ گناہ ہی سے ہوتی ہے تو توبہ کیونکر ہوگی افسوس ہے ہم لوگوں کو علم سے اس قدر اجنبیت ہو گئی ہے کہ اگر کوئی عالم ہمارے سامنے ہمارے افعال کا گناہ ہونا بیان کرتا ہے تو سنکر تعجب ہوتا ہے علم سے اجنبیت کے متعلق ایک حکایت یاد آئی۔

حکایت۔ ایک معتبر راوی سے معلوم ہوا کہ ایک بڑے انگریزی کے جنرل کو سفر میں پانی پلا

تو نماز کے وقت اپنے تیمم کیا اور مٹی لیکر اس سے کلی بھی کی خدا جانے کیا کیا ہوگا منہ میں مٹی لیکر اُسکو تھوکا ہوگا یا اور کوئی صورت نکالی ہوگی ملاحظہ کیجئے کہ ناواقف کس حد تک پہنچ گئی۔ سو اس کا علاج یہی ہے کہ علم دین پوری طرح سے حاصل کیا جائے اور کچھ بھی نہ ہو تو کم از کم بہشتی زیور کے دسوں حصے ہی پڑھ لیں اور سہل طریقہ اسکا یہ ہے کہ مرد علما سے پڑھ لیں پھر جو کچھ پڑھا ہے عورتوں کو بھی پڑھاویں۔

دوسرا منع تو یہ سے گناہ کو ہلکا سمجھنا اور اس کے اسباب

دوسرا منع تو یہ ہے کہ بعض لوگ گناہ کا گناہ ہونا تو جانتے ہیں لیکن اُسکو کوئی بڑی چیز نہیں سمجھتے بلکہ ایک ہلکی بات سمجھتے ہیں اور علامت اس کی یہ ہے کہ کبھی گناہ کر کے ان لوگوں کا جی بُرا نہیں ہوتا دوسرے تو یہ نہیں کرتے دیکھئے اگر اس شخص کو جو کہ شراب نہ پیتا ہو دھوکے میں کوئی شراب پلاوے تو دل پر کتنا صدمہ ہوگا لیکن جن گناہوں کی عادت ہو گئی ہے اور عادت کی جو سے ان کو خفیف سمجھ لیا ہے جیسے غیبت اُسکے کرنے سے ذرا بھی جی بُرا نہیں ہوتا۔ اور گناہ کے خفیف ہونے کا ایک سبب تو یہ ہے کہ ہم کو یہ معلوم نہیں کہ اس گناہ کے کرنے سے ہلکا کیا سزا ملے گی اور کتنا عذاب ہوگا اس کا علاج یہ ہے کہ احادیث ترغیب و ترہیب کو ایک جگہ جمع کر کے اُن کا ترجمہ کر دیا جائے اور ایسے لوگ اُن کو مطالعہ میں رکھا کریں لیکن ابواب فقہ کے دیکھنے کی اجازت عوام کو نہ دیجائے کیونکہ ایسے احکام فیہا ہیں اگر عوام اُن کو دیکھیں گے تو اُن کو ضرر زیادہ ہوگا اسی لئے صرف ترغیب و ترہیب کی احادیث اُن کو دیجائیں چنانچہ متدیری کی ترغیب و ترہیب بہت عمدہ کتاب ہے اس بارے میں اگر اُس کا ترجمہ ہو گیا تو اُس کو دیکھیں اور اگر اُس کا ترجمہ نہ ہوا ہو تو کسی اہل علم کو چاہئے کہ اُس کا ترجمہ کر دے اور بہشتی زیور میں بھی میں نے حدیثوں کا ترجمہ کر دیا ہے اُسکا دیکھنا بھی بہت مفید ہے اُس سے معلوم ہوگا کہ فلاں گناہ میں یہ عذاب ہوگا اسلئے اُس گناہ سے بچنا چاہئے دوسرا سبب گناہ کے خفیف سمجھنے کا یہ ہے کہ گناہ کرتے کرتے ہماری عادت ثانیہ ہو گئی ہے کہ اُس سے ذرا بھی طبیعت میل نہیں ہوتی بلکہ اسکی طرف التفات بھی نہیں جاتا کہ ہم نے فلاں گناہ کیا ہے چنانچہ بعض اوقات اگر کوئی مصیبت نازل ہوتی ہے تو تعجب سے پوچھا جاتا

کرتا ہے کہ خدا جانے ہم نے کیا گناہ کیا تھا جس کے پاداش میں ہم پر مصیبت نازل کی گئی۔ میں اس تعجب پر تعجب کرتا ہوں صاحبو کیا کوئی وقت بھی گناہ سے بچا ہے پھر اس کے کیا معنی کہ جانے کون گناہ ہو گیا ہے بلکہ انصاف اور عقل کی رو سے تو یوں چاہئے تھا کہ اگر ہم خدا تعالیٰ کا کوئی انعام ہو تو تعجب کریں کہ ہم جیسے گنہگاروں نے کیا بھلائی بن پڑی ہوگی جس پر انعام ہوا ہے۔ عادت ایسی بُری چیز ہے کہ اسکی بدولت مصیبت کا مصیبت ہونا بھی ذہن سے نکلتا ہے۔ اسکا علاج یہ ہے کہ گناہ کی عادت چھوڑی جائے اور اپنے اوپر جبر کر کے گناہ کو ترک کر کے گناہ کو ترک کیا جائے مثلاً غیبت کا گناہ ہے کہ اس میں علی العموم لوگ مبتلا ہیں اس کے چھوٹ جانے کا طریقہ یہ ہے کہ ہمت کر کے ایک ہفتہ تک زبان کو غیبت کرنے سے اور کان کو غیبت سننے سے بند رکھا جائے جب ایک ہفتہ اس طرح گزر جائے گا تو انشاء اللہ تعالیٰ دیکھو گے کہ غیبت کرنا تو کتنا غیبت سننا بھی گوارا نہ ہو گا بلکہ ایسا معلوم ہو گا گویا کسی نے ایک پہاڑ تھیر رکھا ہے ۵

بر دل سالک ہزاراں غم بود گرز بارغ دل خلائے کم بود

تیسرا اور چوتھا مانع توبہ سے

ایک مانع توبہ کرنے سے یہ ہوتا ہے کہ انسان گناہ کو بہت ہی بڑی چیز سمجھ لیتا ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ اتنے بڑے گناہ کے مقابلہ میں توبہ سے کیا کام نکل سکیگا علیٰ ہذا بعض کو یہ وسوسہ ہوتا ہے کہ ہمارے گناہ اس قدر کثیر ہیں کہ اُن کی معافی ممکن ہی نہیں اگرچہ ہم کتنی ہی توبہ کریں اُن لوگوں غلطیوں کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی بارگاہ کو بندوں پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح دنیا میں عادت ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بہت بڑے امر میں کسی کی نافرمانی کرے یا معمولی باتوں میں ہمیشہ نافرمانی کرے تو ان دونوں کے قصور کو معاف نہیں کیا جاتا اسی طرح گویا خدا کے کارخانہ کو بھی سمجھتے ہیں حالانکہ یہ قیاس مع الفارق ہے بندہ اول تو محتاج ہے اسکو اپنا دل ٹھنڈا کرنے کی بھی ضرورت ہو دوسرے کے مقابلہ میں اپنی بات رکھنے کی بھی ضرورت ہو دوسرے بندہ متاثر ہے کہ جب کسی نے اسکی مخالفت کی تو اس پر کچھ اثر ہوا اگر مکرر مخالفت ہوئی اُس اثر اور فعال میں قی ہوئی اس طرح قی ہوتے ہوئے اُس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ اسکو ادموا نفقت سلب ہو جاتی ہے اسی لئے بعض

نہیں کر سکتا برخلاف خدا تعالیٰ کے کہ اُن کا ہر فعل اختیاری ہے وہاں تاثر کا نام بھی نہیں وہ عذر بھی کرتے ہیں تو ارادہ محض ہے کہ اُس میں غیر اختیاری جوش کا شائبہ بھی نہیں ہوتا اس کا علاج یہ ہے کہ اس خیال فاسد سے توبہ کرے اور رحمت کی حدیثیں مطالعہ میں رکھے یقین ہو کہ اُن سے یہ لوسی مبدل بامید ہو جائیگی حدیث میں ہے کہ اگر کسی شخص نے تمام روئے زمین کی برابر گناہ کئے اور وہ توبہ کرے تو خدا تعالیٰ اُسکے سب گناہ معاف فرما دیں گے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عدد گناہوں کا بڑھ جانا موجب یا اس نہ ہونا چاہئے رہی کیفا زیادتی اُسکو یوں سمجھئے کہ گناہوں میں سے کبھی بڑا گناہ کفر ہے کہ اس کی برابر کوئی دوسرا گناہ نہیں ہے پھر دیکھ لیجئے جس وقت حضور پر نور صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحابہ وبارک وسلم رونق افروز عالم ہوئے دنیا کا کیا حال تھا بحر معدودے چند فرقوں کے اور ان میں گنتی کے چند آدمیوں کے علاوہ ساری دنیا کفر و جہل سے پُر تھی خصوصاً اور پھر اس میں بھی خاص کر قریش کہ انھوں نے تین تلوٹاٹھ بت اپنے لئے بنا رکھے تھے یعنی ہر دن ایک نیا خدا (بزرگم شان) اُن سے تسلیم غم کراتا تھا لیکن دیکھ لیجئے خدا تعالیٰ نے اس قبیلہ قریش سے فلک اسلام کیلئے کیسے نیر اکبر پیدا کئے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسی قبیلہ کے ہیں جنکے بارے میں ارشاد ہے اِذْ يَقُولُ بِصَاحِبِهِ لَا تُخْزَنُ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس قبیلہ کے ہیں جنکے لئے حدیث ہے اشدھم فی اہل اللہ عمرؓ وعلیؓ ہذا۔ غرض یہ سمجھنا کہ ہمارے گناہ ہم انہوں کے غلطی ہو اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انسان بغیر توبہ کئے مر جاتا ہے۔

۲۱۰

پانچواں مانع توبہ سے پھر گناہ ہو جانیکا خوف ہے اور اس کا سبب

ایک مانع توبہ سے یہ ہے کہ انسان یہ خیال کرتا ہے کہ مجھے پھر گناہ ہو جائیگا اور جبکہ ہنوز صدور گناہ کا احتمال باقی ہو تو توبہ سے کیا فائدہ ہوگا لہذا توبہ اُسوقت کرنی چاہئے کہ اُسکے بعد پھر گناہ نہ ہو۔ صاحبو میں پوچھتا ہوں کہ زندگی کا کونسا حصہ ہے جس میں نہونیکا یقین کر لیا ہے جو انی میں اگر چالاک عیاری نہیں ہوتی تو بدستی لا ابالی پن ہوتا ہے بوڑھا پے میں اگر آوارگی بدستی نہیں ہوتی تو حرص طول ال حیل سازی مکر و فریب حسد بغض غرض مبیہوں امراض باطنی بیہوشی ہیں تو حاصل اس عذر کا یہ ہوا کہ مکر توبہ کریں گے مگر سمجھ لو کہ مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ

اور قیامت میں قبول توبہ نہیں اور سبب اس مانع کے پیش آنکا یہ ہوتا ہے کہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ جب توبہ کے بعد بھی گناہ کا صدور ہو تو وہ توبہ ٹوٹ گئی حالانکہ یہ غلط خیال ہے بلکہ پچھلے گناہ جو معاف ہو چکے ہیں ان پر اب دار و گیر نہوگی اسی طرح جس جس گناہ سے توبہ کرتے جاؤ گے وہ محو ہوتا جائیگا لیکن اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ تو بہت آسان ترکیب نکل آئی بس آئندہ سے یہی کیا کریں گے کہ خوب جی بھر کر گناہ کئے پھر توبہ کر لی کیونکہ جس توبہ کے وقت آئندہ گناہ کرنے کا بھی قصد ہو وہ توبہ مقبول نہیں جیسا کہ میری پچھلی تقریر بابت حقیقت توبہ سے معلوم ہوا ہو گا اور قبول توبہ کے مضمون میں یہ خیال کہ خوب گناہ کریں اسی کو پیدا ہو گا جو کہ نہایت بنیاد الطبع اور بالکل ہی گیا گنہگار ہو ورنہ سلیم الطبع کو تو اس سے اطاعت کا زیادہ جوش پیدا ہو گا کہ اللہ اکبر جب بارگاہ خداوندی میں ہر قدر رحم و کرم ہے تو ہمارے ہرگز مناسب نہیں کہ اس کی مخالفت کریں حاصل یہ کہ حدیث میں ہے مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ عِنْدِي جَسَ شَخْصٌ لَمْ يَكُنْ يَكْفُرْ بِغَيْرِهِ توبہ کرنے والوں میں نہیں ہے اور فرماتے ہیں کَلَّمَ خَطَاؤُنْ وَخَيْرُ الْخَطَاةِ مَنْ التَّوَابُونَ کہ گنہگار تو سب ہیں مگر اس میں اچھے وہ ہیں کہ اپنے گناہوں سے توبہ کرتے رہتے ہیں پس اگر اتنی بہت نہو کہ گناہ چھوڑ دو تو توبہ کرنے سے تو بہت نہ بار و بلکہ جو گناہ ہو جایا کرے اس سے فوراً توبہ کر لیا کر و اگر پھر ہو جائے پھر توبہ کر لو دیکھو ایک شخص بیمار ہو جائے اور اسکو کوئی یہ راسے دے کہ علاج سے کیا فائدہ آخر پھر بھی احتمال ہے کہ بیمار ہو جاؤ گے تو وہ جواب دیتا ہے کہ میاں اگر بیمار ہوں گے تو پھر علاج کر لیں گے آئندہ کی بیماری کے اندیشہ سے موجودہ بیماری کا علاج کیوں نہ کریں تو جو فتویٰ آپکی عقل نے جسمانی مرض میں دیا ہے وہ فتویٰ روحانی امراض میں کیوں نہیں ہوتا اسی حدیث مَا أَصْرَ مَنْ هَرَّ وَانْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ حَرَةً یعنی اگرچہ ستر دفعہ توبہ ٹوٹ جائے۔

چھٹا مانع توبہ سے یہ خیال ہے کہ حق تعالیٰ بخشنے میں

ایک مانع توبہ سے یہ ہے کہ بندہ سمجھتا ہے کہ خدا تعالیٰ غفور رحیم ہے اسکو ہمارے گناہ بخشنے کا کیا مشکل ہیں لیکن صاحبو یہ جواب ظاہری بیماریوں میں کیوں نہیں دیا جاتا اور امراض ستمی میں اس پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا کیا کوئی شخص مبتلا ہوتا ہے کہ اس نے اس خیال سے کہ خدا تعالیٰ

غفور رحیم ہے وہ ہم کو ضرورت مند درست کر دیکر امراض جسمانی کا علاج نہ کیا ہو یا کوئی شخص مبتلا ہو کہ اس نے خدا کی رحمت پر بھروسہ کر کے زہر کھا لیا ہو کبھی نہیں بلکہ اگر کوئی دوسرا یوں کہے کہ میرا خدا کی رحمت پر بھروسہ کر کے سنکھیا کھا جاؤ تو اس کو دلو انہ بتلایا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ خدا کو غفور رحیم ہونے کے معنی نہیں کہ سنکھیا کھاؤ تو ضرر نہ کرے بلکہ سنکھیا ضرر بھی کرے گی اور خدا غفور رحیم بھی رہے گا اسی طرح گناہ کا ضرر ہوتا ہے لیکن اس سے خدا تعالیٰ کے غفور رحیم رہنے ہیں کوئی نقص نہیں آتا۔

خدا تعالیٰ کے غفور رحیم ہونیکے صحیح معنی

صاحبو اس خبر سے کہ ہم غفور رحیم ہیں مقصود یہ ہے کہ جو گناہ تم سے ہو گئے ہیں ان کی وجہ سے پریشان خاطر نہ ہو اور توبہ کو بیکار نہ سمجھو ہم ان سب کو معاف کر دینگے چنانچہ اس آیت **قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ انْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** کا شان نزول یہی ہے کہ جب حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ میں مبعوث ہو کر دعوت اسلام فرمائی تو لوگوں نے اگر عرض کیا کہ ہم آپ پر ایمان تو لے آئیں لیکن جو گناہ ہم نے اسکے قبل کئے ہیں ان پر تو ہم کو ضرور سزا ہوگی پس جب دین آبادی بھی چھوڑا بدنامی بھی اٹھائی اور آخرت کا عذاب بھی باقی رہا تو ہم کو فائدہ ہی کیا ہوا اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ تم لوگ پھلے گناہوں کا اندیشہ نہ کرو ہم غفور رحیم ہیں سب پھلے گناہ بھی معاف کر دینگے اور اگلے بھی پس معلوم ہوا کہ مقصود آیت سے ان لوگوں کی ناامیدی کو دور کرنا ہے جو اسلام اور توبہ سے اس خیال پرکتے تھے نہ کہ وہ مقصود جو کہ لوگوں نے سمجھا۔

ساتواں مانع توبہ سے یہ خیال ہے کہ جو تقدیر میں ہے وہ ہوگا

ایک مانع یہ ہے کہ یوں سمجھتے ہیں بلکہ زبان سے کہتے ہیں کہ جو تقدیر میں لکھا ہے جنت یا دوزخ وہ ضرور ہو کر رہے گا پھر نہ طاعت سے کچھ فائدہ اور نہ گناہ سے کوئی ضرر مگر تعجب ہے کہ یہ تقدیر دنیا کے کاموں میں مثلاً کمنا کمنا مال و دولت جمع کرنا ان میں کہاں چلی جاتی ہے ہم نے کسی کو نہ دیکھا کہ

اُس نے تقدیر کے بھروسہ پر کمانا چھوڑ دیا ہو یا کھانا نہ کھایا ہو یا کھیتی کرنی چھوڑ دی ہو اور اُس میں تخم ریزی نہ کی ہو کہ اگر تقدیر میں ہے تو خود بخود سب کام ہو جائیں گے اس موقع پر تو یہ کہتے ہیں کہ صاحب تقدیر حق ہے لیکن تدبیر بھی تو کرنی چاہئے۔ بدون تدبیر کے کوئی کام نہیں ہوتا افسوس یہاں تو تدبیر کی ضرورت اور دین کے کام میں تدبیر کی ضرورت نہیں حالانکہ آیات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ معاش کی خدا تعالیٰ نے ایک حد تک ذمہ داری بھی کی ہے فرماتے ہیں وَبِأَمْرِ مَنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ مِنْ آيَاتِهِ عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَأَرْزَاؤُهَا فِي الْبَاطِنِ ذمہ داری نہیں فرمائی بلکہ صاف ارشاد ہے لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ اور وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مَحَافِلِ نَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ لَهُمْ بَالُكُمْ وعدہ نہیں کر رہے جو جیسا کریگا بھرے گا بلکہ اس سے بھی زیادہ یہ ارشاد فرمایا اَيُّكُمْ مَعُ كُلِّ امْرَأَةٍ مِّنْهُمْ اَنْ يَّدْخُلَ جَنَّةٌ تَعْلَمُ كُلاًّ تَوْجِبُ لَكَ پاك نہ بنو گے ہرگز دخول جنّت کے قابل نہو گے۔

معاش کی تدبیر کرنا اور معاد کو تقدیر پر رکھنا سچا غلطی ہے

غرض معاش کو تدبیر پر رکھنا اور معاد کو تقدیر پر چھوڑنا سخت غلطی ہے بالخصوص جبکہ تحصیل معاد کی تدابیر خود خدا تعالیٰ ہی نے بتلائی ہوں اگر معاد کا حصول محض تقدیر سے ہوتا اور تدبیر کو اس میں دخل نہ ہوتا تو تدابیر بتلانے کی کیا ضرورت تھی اسی طرح اور بہت سے موانع ہیں گو یہاں سب مذکور نہیں ہوئے مگر اس مختصر سی فہرست سے تھوڑے سے غور کے بعد وہ بھی سمجھ میں آسکتی ہیں

تو یہ بین تاخیر نہ چاہئے اور تاخیر کی مضرت اور ایک شبہ کا جواب

پس جب موانع اور اُن کے ازالہ کی تدابیر معلوم ہو گئیں تو جلدی سے اُن موانع کو زائل کرنا چاہئے اور توبہ کر لینا چاہئے تاخیر نہ کرنا چاہئے کیونکہ تاخیر کی خاصیت یہ ہے کہ پھر اکثر توبہ میسر ہی نہیں ہوتی یہ حالت ہوتی چلی جاتی ہے کہ ۵

ہر شے گویم کہ فردا ترکِ این سودا کنم

کیونکہ تو یہ ندامت کا نام ہے اور ندامت کہتے ہیں جی بُرا ہونے کو اور قصور پر شرمندہ ہونیکو

اور شرمندگی اسوقت ہوتی ہے کہ طبیعت پر اثر باقی رہے اور اثر تھوڑے دنوں کے بعد زائل ہو جاتا ہے تو جب دل سے مقدمہ توبہ ہی نکل گیا تو توبہ کیونکر نصیب ہو سکے گی غرض کبھی توبہ کرنے میں دیر نہ کرے بلکہ دن کے گناہوں سے رات آنے کے قبل توبہ کر لے اور رات کے گناہوں سے دن ہونے سے پہلے اور اگر کہو کہ سب سے آخری جو توبہ ہوگی اس کے بعد کے گناہ تو پھر بھی بلا توبہ کے رہ جائیں گے تو مواخذہ ہر حال میں ہوا پھر روز کی توبہ کیا مفید ہوئی تو جواب یہ ہے کہ کیا وہ شخص جس پر دس برس کے گناہوں کا بار ہوا اور وہ شخص جس پر ایک دن کے گناہوں کا بار ہو برابر ہو سکتے ہیں مثلاً کسی شخص پر دس مقدمہ فوجداری کے ہو جائیں اور اس سے وکیل یوں کہے کہ اگر پیروی کیگئی تو اسید ہے کہ نو مقدموں سے تم بری ہو جاؤ گے لیکن ایک مقدمہ میں باوجود پیروی کے بھی تھکونرا ہوگی تو میں پوچھتا ہوں کہ ایسی صورت میں کیا رائے قائم کیجائیگی آیا یہ کہ جب ایک میں سزا ہوگی تو پیروی کی کیا ضرورت بقیہ نو میں بھی ہونے دو یا یہ کہ باوجود ایک میں یقین سزا ہونے کے دوسرے مقدمات کی اسلئے پیروی کیجائیگی کہ جس قدر بھی سزا کم ہو بہتر ہے ظاہر ہے کہ دوسری تجویز پر عمل ہوگا تو جو شخص بچاس برس کے گناہوں کی پوٹ لیگیا اور جو شخص ایک دن کے گناہ لے گیا کیا دونوں برابر ہیں ہرگز نہیں اور اگر کہئے کہ برابر ہیں تو میں کہتا ہوں کہ مقدمات کی پیروی میں دونوں کو برابر کیوں نہیں سمجھا گیا اور نو مقدمات کی پیروی کیوں کیگئی۔

اٹھواں مانع توبہ یہ خیال ہے کہ گناہ ہم سے چھوٹ نہیں سکتا

مع جواب و طریقہ

بعض موانع ضروری اور بھی قابل ذکر ہیں چنانچہ ایک مانع خاص معصیت کتاب حرام سے توبہ کرنیکا یہ بھی ہے کہ لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ گناہ ہم سے چھوٹ نہیں سکتا کیونکہ ہم کھانے پینے کی طرح طرح کی تدبیروں میں لگے ہوئے ہیں ان میں حلال و حرام کی تمیز بہت مشکل ہے ہاں مولویوں کو گناہ چھوڑ دینا آسان ہے کیونکہ ان لوگوں کو مفت کا ملتا ہے اسلئے یہ بات سانی گناہ چھوڑ سکتے ہیں

کہ میں کیا کر رہا ہوں جب کوئی خیال دلا دیتا ہے تو پھر اُدھر توجہ ہو جاتا ہوں مگر جب اُس جگہ سے ٹھکر کسی اور جگہ چلا جاتا ہوں تو پھر وہاں کی باتیں یاد نہیں رہتیں اگر وہاں کے واقعات مجھ سے کوئی پوچھے تو بتلا نہیں سکتا بس اُنکل سے کچھ کہہ دیتا ہوں جب تنہا گھر رہتا ہوں اور کسی سے نہیں ملتا تو ہر وقت کے تفکرات اخروی اور خوف الہی و انجامِ مبنی کے سبب سے ضعف محسوس ہوتے لگتا ہے اس وجہ سے مجبور ہو کر ٹھلنا پھرنا ضروری ہے اور لوگوں سے بات چیت کرنے سے وہ ماندگی دفع ہو جاتی ہے مگر چونکہ قلب کی حالت نئی صورت پکڑ رہی ہے اس سبب سے طبیعت گھبراتی ہے کہ کیا باعث ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ساری دنیا غفلت میں پڑی ہے الا ما اشار اللہ کفاروں کی شان بالکل جانوروں کی مشابہ نظر آتی ہے ان میں تو کسی قسم کی اچھی حالت دکھلائی نہیں دیتی مگر مسلمانوں میں جہاں کوئی امر دین میں کوشش کرتا ہوا نظر آتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس پر خدا کا فضل ہو شاید تم سے یہ اچھا ہو مگر اُس شخص کی بعض باتیں معلوم ہوتی ہیں کہ یہ زیادہ سے زیادہ عجیب کیفیت ہے حضور و عافرائیں اگر خراب حالت ہے تو میرے نفس کی شرارت اور طبیعت کی خباثت ہے اور اگر اچھی بات ہے تو حضور کا فیض ہے اور خدا کا فضل ہے والسلام۔

(تحقیق) اسلام علیکم یہ خیالات کہ اُن میں بعض مکاشفات بھی ہیں جن میں اکثر مطابق واقع کے ہو کرتے ہیں اور کبھی خلاف واقع بھی اضطرابی ہیں لہذا ان پر کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ ان کا یقین نہ کیا جائے اور نہ اُن میں قصدِ اشتغال ہو جائے بلقی اہتمام دفع کی بھی حاجت نہیں اُس وقت اپنے کام میں لگ جانا چاہئے۔ اس کے بعد درطریقیت ہر چہ پیش سالک آید خیر اورست۔ ورنہ جیسا ان کا جلبِ مضرب ہے ایسے ہی اشتغال بالسلب بھی مضربِ شغولی ذکر سے جب قدران کا سلب ہو جائے وہ کافی ہے شدہ شدہ جب شغل بالیہ بڑھیکہ شغل بالخلق اسی طرح اضطراب دفع ہو جائیگا خلاصہ یہ کہ نہ اس حالت پر سرور ہوں اور نہ پریشان البتہ ان حالات سے اگر جسم پر کچھ تعب واقع ہو تو نشاط کا سامان بہت ہی ضرورت کے موافق خواہ طبی یا طبعی مناسب ہے مگر الضروری بتقدیر بقدر الضرورة پر نظر رکھنا ضروری ہو والسلام۔

(سوال) ۱۲۱ حجابی الآخر روز جمعہ بوقت شب خواب میں احقر نے حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے فرمایا کہ شاہ عبد الرحیم صاحب مولانا اشرف علی صاحب شیخ کامل ہیں حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے نام میں مولوی اشرف علی کہہ کے سکوت فرمایا بعد کو غالباً دمنٹ سکوت فرما کے لفظ صاحب کہا اور شاہ عبدالرحیم صاحب صاف فرما گئے بیچ میں سکوت کیا نہ معلوم وجہ سکوت کیا ہے جو کچھ تعبیر مؤملع فرمایا جائے۔

(اجواب) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مضطجعا فی بیتہ کاشفا عن فخذیه اوساقیه فاستاذن ابوبکر رضی اللہ عنہ فاذن له وهو علی تلک الحال فتحدث ثم استاذن عمر فاذن له وهو کذلک فتحدث ثم استاذن عثمان فجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی ثیابه الی قوله قال ان عثمان رجل حی وانی خشیت ان اذنت له علی تلک الحالة ان لا یبلغ الی فی حاجة رواہ مسلم مشکوۃ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طرز تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر صفت حیا و لحاظ کے غلبہ سے آپ نے اُن کے ساتھ برتاؤ لحاظ کا کیا اور شیخین کے ساتھ بے تکلفی کا برتاؤ کیا اور لفظ صاحب ہمارے محاورے میں لحاظ کے موقع پر بولا جاتا ہے سو جن صاحب کے نام کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ صاحب فرمایا ہے اُن میں اس شان عثمانی کا غلبہ مشاہد ہے۔ اور جس کے نام کے ساتھ یہ لفظ فوراً نہیں فرمایا اُس سے شیخین کا سا برتاؤ کیا اور پھر وقفہ کے بعد صاحب کا لفظ فرمانا یہ مخاطب کی رعایت مصلحت سے ہے کہ وہ خالی نام لینے سے بے وقعتی اُس نام والے کی نکرے آگے اللہ کو معلوم ہے کیا راز ہے بہتر یہ ہوتا کہ ایسے شخص سے تعبیر بھی جانی جو جواب کے تعلق والوں سے علیحدہ ہوتا اور محقق بھی ہوتا و السلام مکرر یہ ہے کہ محض اس جواب کی بنا پر کسی کے کمال وغیرہ کے معتقد نہوں کہ خواب حجت شرعیہ نہیں ہے حالت بیداری میں جس کی حالت کو شریعت پر پورا منتطبق دیکھیں اُس کو کامل سمجھیں والسلام۔

(حال) آج کل روزے وغیرہ رکھنے کو بہت جی چاہتا ہے اور خصوصاً اس شکر یہ میں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ دولت اشتیاق عطا فرمائی اگر اجازت ہو تو رکھوں امید ہوتی ہے کہ اُس سے شوق میں ترقی ہوگی اور مقصود جلد حاصل ہو۔

(تحقیق) شوق کا اپنی طبعی رفتار سے بڑھنا مفید ہے اور اہتمام سے بڑھانے میں احتمال ہوتا ہے کہ بڑھتے بڑھتے انتہا کو پہنچ کر حکم اذ التشری بد الفصدہ ختم نہو جائے اور اب دو شوق ہیں

ایک مقصود کا دوسرا خود اس شوق کا فاشان خیر من الواحد اور اہتمام سے دوسرا کم ہو جائیگا۔ اس لئے روزوں سے اپنے کو شکستہ نکریں نیز اس کی کثرت سے پیس ہو کر شگفتگی کم ہو جاتی ہے اور یہی بنا ہے شوق کی اور سابقین کے قوی زیادہ قوی تھے فلا قیاس۔

(حال) ہاں یہ لکھنا باقی رہا کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھ کو گریہ اور بکا اور نالہ و فغاں حاصل ہو اور قصد کرتا ہوں اور اندر سے جی بہت چاہتا ہے لیکن اس پتھر دل کے چونک نہیں لگتی ایسی توجہ نہ فرمائیے کہ آہ و بکا کے مزے حاصل ہو جائیں۔

(تحقیق) شوق کے متعلق جو اوپر تقریر لکھی ہے وہی بعینہ یہاں سمجھ لیجئے کہ کثرت بکا سے بعض اوقات شوق کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور اس آنسو کے نہ نکلنے سے بعض اوقات اندر ہی اندر شوق بڑھتا ہے چونکہ ہر طالب کی استعداد جدا ہے جو عالم الغیب ہی کو معلوم ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ اس شخص کی تربیت کا کیا طریق ہے عہدہ راغراں چہ باشد ہر عہدہ فرمانی برائے قال اللہ تعالیٰ ولوا تتبع الحق اھواءھم لفسدت السموات والارض ومن فیمن وقال تعالیٰ فرسولہ لو یطیعکم فی کثیر من الامر لعنتم الا یہ۔

(حال) اور ہاں حضرت نے تو میری تسکین کے واسطے یہ تحریر فرمایا ہے کہ کلبہ احزان گلستاں ہو گیا۔ لیکن اپنے محبوب حقیقی کی قسم ہے کہ میں تو اب تک یہی سمجھ رہا تھا کہ اب تک پہلا قدم بھی جو اس راستہ میں رکھا تھا نہیں اٹھا با مقصود تو کہاں کیونکہ وہ جو کچھ کتابوں میں لطائف ستہ وغیرہ اور ان کے انوار اور احوال لکھے ہیں ان میں سے ایک چیز بھی پیش نہیں آئی بلاشبہ اگر باعتبار مایول کے تسکین کے طور پر فرمایا ہے تو حضرت اقدس میرے حقوق میں ایک اعلیٰ قسم کی پیشین گوئی ہوئی جسکو میں اپنے نزدیک بشارۃ عظمیٰ سمجھتا ہوں۔۔۔

(تحقیق) مایول تو یہاں مایجول ہے الحمد للہ نقد حاصل ہے جس کے سامنے لطائف کیا چیز ہیں اور ان کے انوار کیا ہیں ان کی تمنا کرنا اب ایسا ہے ۵

دست بوسی چوں رسید از دست شاہ	پاسے بوسی اندراں دم شد گناہ
------------------------------	-----------------------------

(حال) بندہ حتی المقدور کوشش کرتا ہے مگر خیالات فاسدہ آتے ہیں جو کہ بنفسہ معصیت نہیں مگر مفضی الی المعصیت ضرور ہیں اور داعی کے ہوتے ہوئے اجتناب دشوار ہے۔

(تحقیق) اطاعت تو یہی ہے کہ دشواری کو بھی برداشت کرے۔

(حال) اس لئے تحریر فرماویں کہ جس کی وجہ سے سبب ہی مفقود ہو جاوے۔

(تحقیق) طاعت و ذکر کے دوام سے خود بخود اس داعی میں ضعف ہو جاتا ہے کوئی خاص طریق نہیں

(حال) حسب الارشاد اپنا کام کر رہا ہوں وجد و شوق روز افزوں ہے مگر عین دلیل حرامان ہے۔

یہ خلش کہاں سے ہوتی جو جگر کے پار ہوتا جب سلف کے مجاہدات کا حال پڑھتا ہوں تو پھر مجھ کو اپنی منزل

مقصود پر پہنچنے کیلئے قوی شبہ ہو جاتا ہے نہ وہ قوت نہ اُس قدر دنیا سے بے تعلقی نہ وہ خلوص فی الجہاد

بس اس خیال سے کبھی کبھی عزم خست ہو جاتا ہے مگر پھر اپنے نفس کو امید دلاتا ہوں کہ جب حضرت جیسا

رہبر طریقت و شمع ہدایت موجود ہے تو کیا تعجب ہے کہ باسانی ہی مقصود پر پہنچ جاؤں تاہم تسویل نفس

جاری ہے و قال ابرئ نفسی ان النفس الامارة بالسوء۔ پھر کبھی مولاے روم تسکین فرمادیتے ہیں۔

خاک شود در پیش شیخ با صفا | تاز خاک تو بروید کیسیا

اگر اس سے بھی حقیر کوئی درجہ فنا کا ہو تو میرا دل اس کے لئے بھی راضی ہے اپنی جہالت کا اعتراف

بہت آسان معلوم ہوتا ہے بجائے اسکے کہ حضرت کے جناب میں کوئی سوئے ظن ہو بعض اوقات تو یہ

جی چاہتا ہے کہ من تو شدم کا مضمون ہو جائے مگر مشن بین ہائے الماسد نماز میں خشوع بر سر ترقی

ہے مگر بدگمانی ہو رہی ہے کہ کہیں آئیں ریا نہو سورة الماعون کی وعید پیش نظر رہتی ہے خدج فرما

تجد میں جب یہ تصور قائم ہو جاتا ہے کہ حضرت حق تعالیٰ آسمان رابع پر جلوہ گر ہے جہاں بہت سے

مخلصین کی سن رہا ہو گا وہاں اس ذرہ بے تمیز پر بھی نظر ہوگی تو پھر قرآن کی ہر آیت تیر و تفنگ کا اثر

کرتے لگتی ہے اگر طاقت ہوتی تو ساری رات بھی اس لطف کے سامنے کم معلوم ہوتی۔

(تحقیق) کیفیات سے بھول یا حرام پر استدلال کرنا یہ مستعجل کا کام نہیں کہ اول میں عجب کا خدشہ

ہے اور ثانی میں ناشکری کا اور دونوں سالب نعمت ہیں طالب کا وظیفہ یہ ہے کہ حالت کی طسلاع

اور اُس حالت کی تحقیق معالج کا کام ہے آپ کا اکثر خط سو ظن باللہ سے بھرا ہوا ہے جب کو آپ سو ظن

بالنفس سمجھتے ہوں گے مگر وہ التزام نہیں تو لزوماً ضرور سو ظن باللہ کی طرف راجع ہے تعجب ہے کہ وجد و

شوق جو مقدمہ کامیابی ہے اُس کو آپ دلیل حرام فرماتے ہیں اور شاعری نکتہ سے اُسکی تائید فرماتی

ہیں جن کی شان میں فی کل وادی میمون وارد ہے اُس شاعر کو یہ خبر نہیں کہ یہاں جگر کے جتنا پار

ہوتا ہے اس قدر غلش بڑھتی ہے وجہ یہ ہے کہ ظاہری حیات جگر کے پار ہونے سے منقطع ہو جاتی ہے
اسلئے غلش کا بھی خاتمہ ہو جاتا ہے اور یہاں جگر کے پار ہونے سے حیات بڑھتی ہے اسلئے اس کا احساں
بڑھتا اس سے غلش بڑھتی ہے اسی کو ایک عارف نے فرمایا ہے کہ ۵

کشتگان خنجر تسلیم را ہر زمان از غیب جلد نوگیر است

سلف کے مجاہدات پر نظر کرنے سے جو یاس لکھا ہے یہ ایک ایسے خیال کو مستلزم ہے جس سے استغفار
واجب ہے اور وہ خیال یہ ہے کہ گویا آپ مجاہدات کو علت و معلول کی سمجھ رہے ہیں حالانکہ علت محض
فضل ہے اور مجاہدہ محض اس کا حیلہ سو حیلہ کبھی قوی ہوتا ہے کبھی ضعیف کیا آپ نے وہ حدیث نہیں
پڑھی کہ ایک زمانہ میں اگر عشر نامور یہ بھی ادا کر لیا جاوے لگا تو نجات ہو جاوے گی یہی جواب ہے خشوع خضوع
کے متعلق بدگمانی کا اور آسمان رابع کی تخصیص کا منشا معلوم نہیں آپ کے ذہن میں کیا ہے و السلام

پھر ان ہی صاحب کا خط ذیل آیا جس کا جواب اس کے بعد مرقوم ہے

(حال) مجھے اب تک وجد و شوق کو ذیل حرمان اور مجاہدات عظیمہ کے علت الی الوصول ہونے کا
دھوکا ہو گیا تھا جس سے اقرب الی الاعتزال ہو چلا تھا مگر حضرت کی رہبری سے میں متنبہ ہو گیا اور اپنے
دل میں سے ایسے وہی خیال کو نکال دیا اور وجد و شوق جو حقیقہ نعمت ہے اس کا ہر وقت شاکر ہوں خدا کفران
سے بچائے شکر و کفران اپنے ہی لئے ہے ومن يشكو فانما يشكو لنفسه ومن كفر فان الله غني حميد
خدا سے دعا کرتا ہوں کہ گناہوں کو معاف فرمائے عرض خال یہ ہے ۱۲-۱۴ روز سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
قلب کے سامنے انگلیٹھی رکھی ہے جس سے قلب ہر وقت حار و گرم معلوم ہوتا ہے صلوٰۃ و ذکر کے وقت یا
اہل اللہ یا نیک باتوں کے تذکرہ کے وقت زیادہ حرارت کا احساس ہوتا ہے اور بلا وجہ کسی حاسوس
پہننے کو طبیعت چاہتی ہے ہر روز رات کو خواب میں اپنے کو تلاوت یا نماز میں مشغول دیکھتا ہوں۔
(تحقیق) جامع الفضائل۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ صلاح خیال سے بہت مسرت ہوئی اللہ تعالیٰ
استقامت و برکت فرمائے یہ حرارت محبت کی ہے اللہ تعالیٰ مبارک کرے ایسے ہی منامات مبشرات
ہوتے ہیں اگر اس حرارت سے کچھ تکلیف محسوس ہو تو اطلاع دیجئے ورنہ کوئی فکر کی بات نہیں و السلام۔

ایک عالم صاحب نے جو ایک شیخ طریقت سے مجاز بھی ہیں حضرت والا

کی شان مقدس میں بے احتیاطی سے ایک تحریری گستاخی کی تھی اور پھر معافی کی درخواست کی جس میں مختلف تحریرات کا جانبین سے اتفاق ہوا یہ تحریر جان کی جو نہایت نافع ہے ذیل میں درج کی جاتی ہے

خط عالم صاحب - سیدی و مولائی دام مجدکم خادمانہ سلام مسنون کے بعد عرض ہے۔ اس وقت مولانا..... صاحب کا والا نامہ آیا میں مدوح کا غایت ممنون ہوا کہ انھوں نے تفصیل کے ساتھ مجھ کو میری غلطی پر متنبہ فرمایا اور سچی ہمدردی اور اخلاص کا حق ادا فرمایا اور دل و زبان سے اس فضل خدوئی پر شکر ادا کیا کہ بجز انشورہ احباب نصیب ہیں جن کی ہر مسلمان کو تمنا ہوتی ہے اور مولانا مدوح کیلئے دعائی کی کہ حق تعالیٰ اس اخلاص کے صلہ میں ان کو داریں کے برکات عطا فرمائے۔ اب جناب کی خدمت میں عرض ہے کہ اپنی غلطی پر متنبہ ہو کر واقعی یقین ہوا کہ جن سماعی یا تحریری نقول پر یہ خیال قائم ہوا جس کا طور میری تحریر بنام..... میں ہوا وہ قابل وثوق شرعاً نہ تھیں اور نہ ان کی بنا پر ایسا خیال قائم کرنا صحیح یا جائز تھا اس لئے حق تعالیٰ شانہ سے معصیت کی توبہ کرتا ہوں اور جناب سے اس خط کی معافی چاہتا ہوں جو جناب کے لئے موجب ملال و شکایات ہوتی پہلے خط میں جو طلب عفو تھی اور اس کو جناب نے صورت معافی پر چل فرمایا واقعی منشا غلطی منع نہ ہونے کے سبب غلطی و خطا کے اذعان سے معرتی تھی چونکہ مولوی..... صاحب کے خط سے منشا شکایت معلوم ہوا اور اپنی غلطی کا یقین ہوا کہ واقعی جب تک کوئی امر شرعاً پایہ ثبوت کو نہ پہنچے اس کا یقین یا انتساب چھانز نہیں اور الحمد للہ کہ آپ حضرات سے وابستگی کی بدولت یہ نعمت نصیب ہے کہ اپنی غلطی پر اڑنا یا اس کے اقرار سے گریز کرنا یا تاویل گرہتی موجب سخط باری عز اسمہ و شائبہ کبر ہے اس لئے نہ اس کی توبہ سے عار ہے نہ اقرار سے ننگ اللہ کو اہ ہے اس کا دل اقرار کئے ہوئے ہے کہ خطاؤں سے خالی نہیں ہوں اور اسی لئے خطا کے تسلیم کرنے میں کبھی دریغ ہی نہیں ہوا آپ حضرات کا دامن اس لئے نہیں بکڑا کہ وہ اٹھارہ بیس برس کے بعد خدا نخواستہ چھوٹے قلب میں اس تعلق کی خاص قدر ہے اور یہ محض فضل ہو حق تعالیٰ کا جو آپ حضرات کے تعلق ہی کی بدولت قائم ہوا ہے حق تعالیٰ

اس میں برکت بخشے اور اسی پر دنیا سے اٹھائے حضرت والا سے خوردانہ بادب اتنی درخواست ضرور ہے کہ چونکہ ضعیف و مریض ہوں اس لئے زیادہ قلق و حزن کا تحمل دشوار ہے۔ یہ تو یقینی ہے کہ آئندہ بھی کوئی خطا و لغزش ظاہر ہو تو بعید نہیں لیکن اگر حضرت بزرگانہ و مربیانہ قدیم تعلق کی بنا پر صاف یوں فرمادیا کریں کہ یہ تیری غلطی ہوئی اس کو تسیم کر اور توبہ کر تو انشاء اللہ کبھی بھی انحراف نہوگا جناب کا اپنے لئے مرنی و امر و ناصح ہونا زیاں نہیں بلکہ دل تسیم کئے ہوئے ہے آئندہ جس طرح بھی حضرت کی مصلحت ہو مقصود اظہار حال ہے مشورہ دینا نہیں خدا کرے کہ میرے لئے خطا کا زمانہ تبدیل الٰہیہ حسنہ کا زمانہ بنے اور جناب کے و دیگر روحانی اکابر کے تعلقات روز افزوں اور بموجب برکات بنتے رہیں سلام نعم اختتام۔ میں عزم کرتا ہوں اور جناب سے دعا چاہتا ہوں کہ حق تعالیٰ اس قسم کی دیگر غلطیوں سے محفوظ رکھے اور بچنے کی توفیق بخشے۔

جواب از حضرت مولانا صاحب قسبہ مشفق السلام علیکم ورحمۃ اللہ آپ کا عنایت نامہ پہنچا جنہو کہ ضابطہ کا مقتضایہ تھا کہ اسکے بعد بجز اس کے کہ میں نے معاف کر دیا اور کچھ نہ عرض کرتا مگر چونکہ اپنے اپنی محبت بلکہ اپنے کمال سے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ صاف یوں فرمادیا کریں کہ یہ تیری غلطی ہوئی جس میں استدعا کیا کم از کم اذن ضرور ہے کہ میں کچھ عرض کر دیا کروں اس لئے وہ تو معروض ہے ہی کہ میں نے دل و جان سے معاف کر دیا اور میں اب دل سے ویسا ہی خادم ہوں باقی اسکے علاوہ اس اذن کی بنا پر اور بھی کچھ معروض ہی مگر یہ معروض معتد بہ اور دلالت میں کافی اُس وقت ہو سکتا ہے جب میں تو اس قدر بے تکلف عرض کروں جیسا اپنے باضابطہ مرید ہے کہتا اور آپ جو اب ایسے صدق و خلوص سے دین جیسا حضرت مولانا مظلہ کو دیتے (اور یہ تشبیہ صدق و خلوص کے اعتبار سے ہے نہ کہ تعظیم و اعتقاد کے اعتبار سے واللہ شہید علی ذلک) اب وہ معروض ظاہر کرتا ہوں آپ کی معذرت کا حاصل ایک صغریٰ ایک کبریٰ ہے صغریٰ یہ کہ میرا فعل نسبت من غیر ذیل شرعی تھا اور کبریٰ یہ نسبت من غیر ذیل شرعی ناجائز ہو اور پھر تنہ کو مولوی کے خط پر محمول فرمایا ہے سو میں یہ پوچھتا ہوں کہ یہ دونوں مقدمے تو میرے خط اول میں ہی نہایت مصرح تھے پھر اسکی کیا وجہ ہے کہ میرے خط سے توبہ نہوا اور مولوی کے خط سے توبہ ہوا چونکہ باوجود سوچنے کے میرے خیال میں اسکی کوئی وجہ نہیں آئی اس لئے میرے ذہن میں تین احتمال آئے (اور یہ سو ظن من غیر ذیل نہیں ہے بلکہ بدین

جزم احد الاحتمالات آپ سے استفسار کرتا ہوں ممکن ہو کہ کوئی چوتھی بات نکل آوے یہ میری احتمالات
طبیعیہ اس تشخیص کے طور پر ہیں جس میں اس کو جزم نہواں لئے بعض امور وہ مریض سے پوچھے کہ تم نے
کیا فلاں چیز کہا فی تھی یا تم ہو امیں نکلے تھے اگر مریض نے چھپایا تو وہ اپنا ضرر کرتا ہے اور طبیب کو
اگر جواب سے اس کا شبہ ہو گیا تو اس کا وطن کذب تو بلا دلیل جائز نہیں لیکن علاج سے عذر کر دینا جائز
ہے اسی طرح اگر اس خط کے جواب میں مجھ کو صدق کا اندازہ ہوا تو میں اس حکم کی تعمیل آئندہ بھی کر سکتا
کہ میری غلطیوں پر متنبہ کر دیا کرورنہ اس خدمت سے عذر کر دوں گا جس میں نہ میرا ضرر کہ کوئی میری مصلحت
اوپر موقوف نہیں نہ آپ کا ضرر کہ بفضلہ تعالیٰ آپ کے معالج اللہ تعالیٰ سلامت رکھے موجود ہیں (دو تین
احتمال یہ ہوئے۔ ۱۔ ایک یہ کہ اب بھی دل سے اذعان غلطی کا نہیں ہوا اور محض مولوی
کے مصلح پر متوجہ کرتے ہیں یہ معذرت وقوع میں آئی ۲۔ یہ کہ میرے خط سے بھی سمجھ میں آگیا تھا مگر
قبول کرنے سے عار آئی اور اب بھی اس کو اس طرح نباہا کہ اس دعوے سے کہ اشرف کے خط سے نہ سمجھا
تھا اب بھی رجوع نہیں کرتا کہ رجوع عن الدعوی عار کی بات ہے اس لئے باوجود اعتراف غلطی کے
اس عار کو اب بھی گوارا نہیں کیا بلکہ ایک دوسری خط کی طرف اس متنبہ کو منسوب فرمایا ۳۔ یہ کہ
واقعی میرے خط سے سمجھ میں نہ آیا تھا اور اب سمجھ میں آگیا تو اس صورت میں باوجود دونوں خطوں کے
تساوی فی الدلالتہ کے یہ فرق ہونا اس کی وجہ بجز اسکے کیا ہو سکتی ہے کہ میرے خط کے وقت غصہ اور
غش دل میں تھا بوجہ اسکے کہ مجھ کو اپنا خیر خواہ نہ سمجھا تھا اور میری محبت دل میں تھی وہ حجاب ہو گیا سمجھنے کا
اور مولوی کو اپنا خیر خواہ سمجھا اور ان کی محبت دل میں تھی اور اس فرق کا سبب بجز تحریب
و گروہ بندی کے غلبہ کے کیا ہو سکتا ہے کہ مجھ کو دوسرے سلسلہ کا سمجھا اس لئے تعلق کم ہوا اور ان کو
اپنے سلسلہ کا سمجھا اس لئے تعلق پورا تھا تو متبع حق کو یہ تحریب کیسا یہ محذور و شوق ثالث میں ہے اور شوق اول میں رہا
میں کبر ظاہر ہے اس کی وجہ بتلائی جاوے دوسرا امر قابل عرض یہ ہے کہ جو شخص ذرا بھی زبان کے
فہم اور جذبات کا ادراک رکھتا ہو گا وہ آپ کی اس عبارت سے کہ ”یہ نعمت نصیب ہے کہ اپنی غلطی پر
اڑنا یا اس کے اقرار سے گریز کرنا یا تاویل گھر فی موجب سخط باری عز اسمہ و شانہ کبر ہے اس لئے اس
کی توبہ سے عار ہے نہ اقرار سے ننگ“ دو امر مجھ کا ایک یہ کہ اس موقع پر کہ ایک شخص کے سامنے جس پر بتانے کا
تھا معذرت کرتے ہوئے حقیقت کی اور نامت قلب پر تولی ہونا چاہئے اسکے ہوتے ہوئے یہ قواعد کلیہ قلم سے نہیں نکل سکتے

کیا آپ کو زندگی میں ثابت علی الاسلام رہنے کی حاجت نہیں ہو اور کیا بعد سکرات کے حق سچا
 کے ذمہ لازم ہو گیا کہ جب سکرات کا وقت اچھا گزر جائے تو پھر عذاب سے ضرور بچاویں یہ کیا بے خبری
 ہے کہ فضول قیدی آپ دعائیں پڑھاتے ہیں یا درکھو ہر وقت رحمت کی حاجت ہو اور میں آپ
 کیلئے یہی دعا کرتا ہوں دیکھو صحبت میں رہنے کا یہ نفع ہے کہ لگے معذور ہوں خرچ نہیں ہے ورنہ
 اور قیام کرتا حضرت نے بصیرت سے فرمایا کیوں آپ باتیں بناتے ہیں اگر ذکر و شغل بتلا دیا جاتا اور
 خاص کر اگر خلافت کی بھی امید ہوتی تو آپ فاقے کر کے رہتے لوگوں کی یہی حالت ہے اور میں تو
 تجربہ سے لوگوں کے بھاگنے کے قبل ہی معلوم کر لیتا ہوں کہ ایسے لوگ قیام نہ کرینگے اسلئے مجھ سے
 کے چلے جانے کا افسوس بھی نہیں ہوتا بعض لوگ ان انتظامات کو آثار علم سے سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں
 فقیری سے اور علم سے کیا علاقہ حالانکہ فقیری بغیر علم چل ہی نہیں ہو سکتی اسی طرح جاہلوں میں
 مشہور ہے العلم ہو الحجاب الاکبر یعنی علم حجاب اکبر ہے حالانکہ اس سے مراد علم بغیر اللہ ہے یا بغیر اللہ ہے اور اس کے
 ایک لطیف معنی یہ ہیں کہ سلاطین یہاں بادشاہ کے آگے بہت سے پردے ڈالے جاتے تھے اور
 حجاب اکبر سے اگلا پردہ کھلاتا تھا جسکو وہلی کے قلعہ میں لال پردہ کہتے تھے وہاں پہونچ کر بادشاہ
 کا غایت قرب ہوتا تھا جو اکثر وہلی کے لئے منتہا قرب کا ہوتا تھا تو ایسے ہی علم گویا لال پردہ اور
 حجاب اکبر ہے جس کے پاس پہونچ کر غایت درجہ کا تقرب خداوندی نصیب ہوتا ہو مولانا شاہ
 عبدالقدوس گنگوہی قدس سرہ حضرت شیخ عبدالحق ردو لوی قدس سرہ کی خدمت میں تشریف
 لیگئے تھے اور بیعت کی درخواست کی تھی تو حضرت شیخ نے دریافت فرمایا تھا کہ کچھ علم بھی ہو عرض
 کیا کہ نہیں ارشاد ہوا کہ جاؤ علم پڑھ کر آؤ عرض کیا کہ پڑھنے میں زمانہ زیادہ صرف ہو گا اگر اس وقت
 تک آپکا وصال ہو جائے تو میں کیا کروں فرمایا کہ ہمارے پوتے شیخ محمد سے بیعت ہو جانا چاہئے
 تعمیل ارشاد کے لئے حضرت قطب گنگوہی نے کافیہ تک تحصیل کی اور پھر شوق متقاضی ہوا اور
 حضرت شیخ محمد صاحب کی خدمت میں پہونچے حضرت نے علم کی بابت دریافت فرمایا عرض کیا کہ
 کافیہ تک پڑھ لیا ہے حضرت نے فرمایا کافیہ کافیست باقی در دسر۔ حضرت نے انکو ذکر و شغل
 بتلایا اور اس وقت سے یہ مصرعہ طلبۃ العلم میں مشہور ہو گیا اور کافیہ ہی تک پڑھ کر ایسی استعداد
 حاصل کی تھی کہ عوارف المعارف کی شرح عربی زبان میں عمدہ عبارت اور نفیس معانی کیساتھ

سلسلہ کے لئے
 الامداد بابت
 جمادی الثانی
 سنہ ۱۳۳۵ھ ملاحظہ ہو

تحریر فرمائی اور آپ کے مکتوبات منہا میں علیہ سے پر ہیں دیکھو حضرت شیخ عبدالحقؒ کتنے بڑے
صاحب تصرف درویش تھے مگر حضرت قطب لنگوہی کو بغیر علم پڑھے ذکر و شغل نہیں بتلایا
پھر اگر میں اولاً تحصیل علم میں مشغول ہونے کو کہوں تو کیا عجب ہے صوفیہ نے لکھا ہے الصریح
الجاہل مسخرۃ للشیطان اور میں نے اپنے ماموں امداد علی صاحب علیہ الرحمۃ سے دریافت
کیا تھا کہ ذکر و شغل سے علماء کو جلد نفع ہوتا ہے زیادہ ریاضت کی حاجت نہیں ہوتی اور عوام
کو بہت دیر میں اور بہت ریاضت کے بعد فرمایا علماء تحصیل علم میں بہت بڑی ریاضت کر چکے
ہیں جس سے قابلیت و استعداد قوی ہو جاتی ہے اسکی برکت سے جلد نفع ہوتا ہے تو حقیقت
میں علماء کو بھی زیادہ دیر لگتی ہے کہ ایک زمانہ تک پڑھنے میں ریاضت کی اور پھر بعد پڑھنے کے
بھی ریاضت کرتے ہیں اور عوام نے ابھی اتنی ریاضت ہی کہاں کی ہے جتنی علماء نے کی
ہے جو وہ اس نتیجہ کے مستحق ہوں جو اہل علم کو حاصل ہوا۔

(۱۹) ایک صاحب نے عرض کیا کہ ایک جگہ لڑکے کی شادی کا قصد ہے ان لوگوں سے پہلے کچھ
جھگڑا ہی ہو گیا تھا ایک تعویذ کر دیجئے تاکہ وہ سہولت سے اپنی لڑکی کا میرے لڑکے سے نکاح کر دیں
فرمایا کہ عمل سے جو محبت ہوتی ہے وہ ناقص اور سیرج الزوال ہوتی ہے ایسے لوگوں سے تمھاری
کس طرح موافقت آویگی میرا دل نہیں چاہتا کہ مسلمانوں میں ہمیشہ ناموافقت رہے پس تعویذ
نہیں کرتا۔

(۲۰) ۹ صفر۔ ایک صاحب حضرت سے نمک پڑھوا کر کسی مقصد کے حاصل ہونے کے لئے لیکے
تھے ایک روز اگر فرمانے لگے اس کا تو کچھ اثر نہیں ہوا ارشاد فرمایا کہ بھائی جو عوض دیا ہو واپس کر لو
پھر فرمایا میں تو تعویذ کنندوں کا زیادہ معتقد نہیں ہوں اسلئے میرے لئے ہوئے تعویذوں میں جنکو
میں محض لوگوں کی خاطر سے لکھ دیتا ہوں اثر ہوتا ہی دشوار ہے پھر فرمایا دیکھو دنیا کے مقصد حاصل
ہونے میں تو ناکامی بھی ہوتی ہے مگر آخرت کے طالب کو کبھی ناکام نہیں کہہ سکتے کیونکہ وہ ناکام
ہوتا ہی نہیں۔ حق تعالیٰ کی کیسی بڑی رحمت ہو کہ آخرت جیسی اہم شے کو اس قدر ارزاں کر دیا ہو
احقر نے عرض کیا کہ حسب قدر زیادہ ضروری چیزیں ہیں وہ غایت درجہ ارزاں ہیں فرمایا ہاں جیسے
ہوا کہ ذرا دیر نہ ملے تو آدمی مر جائے اور جواہرات جیسی نگی چیز جو سوائے دھیرے رہنے کے کسی

میں نہیں آتے کس قدر گراں ہیں۔

(۲۱) فرمایا کہ استاذی مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے تھے کہ سوند ہاشاہ صاحب ایک بزرگ گذرے ہیں انھوں نے اپنے پیر صاحب کا قصہ لکھا ہے کہ ان سے کسی نے کہا کہ ہنود کے یہاں کرشن جو گذرے ہیں ان کی حکایت ہے کہ وہ ایک ہی وقت میں کئی عورتوں کے گھر میں پائے گئے کیا کوئی حکایت ایسی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی ہے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اس سے بہت ارفع ہے کہ ایسے امور آپ کے بڑے کمالات شمار کئے جاویں آپ کے تو غلام ایسے موجود ہیں پھر فرمایا اس درخت کی طرف دیکھو انھوں نے دیکھا تو ان بزرگ کے بہت سے امثال اس درخت کو چپٹ رہے تھے اور ایسی ہی حکایت ہے قضیب البان رحمہ کی۔

(۲۲) ایک صاحب نے جو مولوی اور مجاز تھے ایک عرصہ لکھنؤ نہایت والا میں پیش کیا جس میں یہ مضمون تھا کہ میں اپنے وطن جاتا ہوں اور وہاں فتنے بہت ہیں آپ کچھ فرما دیجئے تاکہ مجھے اطمینان ہو جاوے فرمایا کہ میں کیا کہوں ان صاحب نے اس کا جواب دینے میں گنجلک کی آپ نے فرمایا کہ صاف جواب دو اس تحریر کا کیا مقصود ہے اسکے بعد انھوں نے عرض کیا کہ کوئی ایسا لفظ کہہ دیجئے کہ حق تعالیٰ مددگار ہیں فرمایا یہ تو ایسا امر ہے کہ میں اس کے دریافت کرنے میں آپ کا حاجت مند ہوا۔ اور آپ میرے کہنے سے پہلے اسکو جانتے ہیں پھر مجھے یہ لفظ کیوں کہلایا جاتا ہے پھر فرمایا میرے سامنے سے دور ہو جاؤ تمکو سلیقہ بات کرنے کا بھی نہیں آیا اگر دعا کرانی تھی تو صاف لفظوں میں کہا ہوتا کہ دعا کر دیجئے پھر ایک دوسرے صاحب نے مخاطب ہو کر فرمایا کہ دیکھئے آپ بیعت میں جلیسی کر رہے ہیں اور بیعت سے جو مقصود ہے اسکے لئے صحبت شیخ کی سخت حاجت ہے دیکھو ان کو بھی ابھی صحبت کی اور حاجت ہی یہاں رہتے ہوئے عرصہ ہو گیا وہ صاحب کہنے لگے حضرت لوگوں کو آپ سے حسن ظن ہے اسلئے آپ کی زبان مبارک سے ایسے الفاظ نکلوانا چاہتے ہیں فرمایا کہ آپ جاہلوں کی تائید کرتے ہیں اور میری تردید اور پھر مجھے بیعت کا قصد رکھتے ہیں جب میں آپ کے نزدیک غلط گو ہوں اور میرے کہنے پر اعتماد نہیں تو مجھے آپ کس طرح بیعت ہو سکتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ فہم سے آپکو بھی مس نہیں ہے میں نے عرض کیا کہ اس قسم کے الفاظ بزرگوں کی زبان سے نکلوانا اس میں شک

کی بوائی ہے فرمایا ہاں بزرگوں کو حق تعالیٰ کا سرشتہ دار سمجھتے ہیں کہ جو وہ زبان سے نکال دیں گے حق تعالیٰ ضرور منظور فرمائیں گے اور جو صاحب بیعت کے مستبدی تھے اُن سے فرمایا کہ آپ کہتے تھے فلاں شخص کو میں نے خلافت شرع دیکھا اسکے ساتھ ایسا ایسا برتاؤ کیا سو کیا شریعت یہ نہیں ہو کہ اخلاقیات درست کئے جاویں کیا یہ مخالفت سنت کی نہیں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو کے جو قوائد تھے اس کے خلاف کیا جائے اور پھر اُسکو مستحسن سمجھا جائے فقط شریعت کو لوگوں نے نماز روزے وغیرہ میں منحصر سمجھ رکھا ہے بڑی سخت غلطی ہے ان ایسے نادانوں کا تنگ کرنا میرے جسمانی مرض کا زیادہ سبب ہوا ہے۔

ف۔ اسوقت طبیعت اچھی نہ تھی جسکو کئی بار ہو گئے تھے۔

(۲۳) ایک صاحب جو کسی محکمہ کے افسر تھے حاضر خدمت ہوئے اور بیعت کی درخواست کی فرمایا کہ بیعت میں تعجیل نامناسب ہے آپ پہلے یہاں کچھ روز رہیں اور اصول طریقت سے واقفیت حاصل کریں پھر بیعت کی درخواست کریں بغیر اصول طریقت جانتے کے بیعت گویا بیکار ہے انھوں نے اصرار کیا اور نامعقول باتیں کرنی شروع کیں حضور نے فرمایا کہ آپ صاف کیوں نہیں کہتے کہ آپ تو مجھے بیعت کرنا چاہتے ہیں کہ میرے قول کی مخالفت کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ میں آپ کا اتباع کروں اور آپ افسری کس طرح کرتے ہوں گے جب آپ کو بات کرنا بھی سلیقہ نہیں۔

(۲۴) فرمایا کہ ایک صاحب شیخ کہلاتے تھے ان کی نسبت یہ امر بڑا کمال شمار کیا جاتا تھا کہ وہ شیخ کو ہاتھ نہیں لگاتے ہیں بلکہ جو کچھ آتا ہے ان کے ایک معتد خاص کے ہاتھ میں آتا ہے اور وہ مختار ہیں جو چاہیں سو کریں پھر فرمایا کہ روپیہ ہاتھ میں نہ لینا کونسا کمال ہے جبکہ اسپر دخل و تصرف بھی ہو البتہ اگر بالکل مہیتے ہی نہیں نہ بالواسطہ اور نہ بلاواسطہ اور اسمیں کسی کی دل شکنی بھی نہ ہوتی یہ البتہ کمال تھا بلکہ اب تو علاوہ کمال نہ ہونے کے اسمیں ایک خرابی بھی ہے وہ یہ کہ اسپر زبان کے مخصوص شخص کا سارا اختیار تھا خدا جانے وہ کہاں کہاں صرف کرتا ہوگا۔ اور کونسا فحل جائز ہوگا اور کونسا ناجائز اور اس تمام تربیے انتظامی کا وبال ان بزرگ پر ہوگا۔

ف۔ سنت سے تجاوز کرنا اور رہبانیت اختیار کرنا بے شبہ وبال کا سبب ہے۔
بزدلوں کو شش و صدق و صفا و لیکن میفرمائیے بر مصطفیٰ

وفی آخر هذه الورقة مذکورة + مدة اقامته فی هذه المدرسة + التي هي بمجد الله
 تعالی مغفلة للفضائل ومكسبه + وهي من سنة كذا هـ الى سنة كذا هـ ولم يزل في
 اوان تحصيل العلوم + يقيم وظائف المدرسة والرسوم + من التدريس والامتحان
 والافتاء والوعظ بالسنة والقرآن + فهو بمجد الله تعالی شاب صالح ذو فضائل جليلة
 واخلاق جميلة + حري بان عظم بعامته الفضيحة + بحضرة العلماء الكرام والمشايخ
 العظام + اتباعا لسنة خير الانام + عليه افضل التحية والسلام وهي ما نقل في
 در المعارف عن الطبراني قال (الراوي) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يولي
 واليا حتى يعسو ويرثي سدا لها من جانبها الا يمن نحو الاذن له واودعه بقلب
 كئيب + واوصيه وصية المحب الى الخبيث + ان يجعل الشريعة شعاره + ولا يذنب
 وثارة + وان يكون من علماء الآخرة + ولا يبيع الدين بالذنيا فيرجع بصفقة خاسرة
 ولا يتقاعد عن خدمة العلم وذويه + ويتفرق بالمرتحلين اليه وطالبه + وان
 يحتمل ان وفق لعلوم المكاشفة + فان العلم ما في القلب لا ما بالشفة + واسأله
 ان لا ينساني من الدعاء ولو بعض حين + ان يتوفاني الله مسلما وليحقتي بالصالحين
 ويجمعنا في جنة الفردوس بمخدمة نبينا وحبينا حبيب رب العالمين + سيد الانبياء
 والمرسلين + وصلى الله عليه وسلم ابدا ابديا ودهرا دائما هـ وكان هذا في
 شهر كذا اتا ريح كذا اليوم كذا سنة كذا مقام كذا عدد كذا وها قد حان انجاز الوعد في
 عدد الزبر + وبختمها يختم الاسطر + (اسماء الكتب) وبعد ذلك خاتمة المدرسة
 والاساتذة والامتحان والعيم والعلماء والمشايخ الحاضرين -

قد تمت رسالة الرق المنشور من اجزاء مکتوبات

خبرت وستاتي بعدها بقية المکتوبات

تصحیح (ا) الامداد ذی الحجة ۱۳۳۵ھ کے صفحہ ۸ سطر ۱۹ لفظ الطریق الاشد پر اور صفحہ
 مذکورہ سطر ۲۱ لفظ الريب پر حاشیہ ذیل چھپنے سے رہ گیا اور وہ یہ ہے عہ ان دونوں لفظوں کی

المراد بطلق عام
 الباطن نسبية
 ممکن ہوا بخبر

۱۱ منہ -

سند مطبوع میں یہ رعایت کی گئی کہ اس میں اسد غیر منقوط اور اسی طرح الرتب بلا نقاط فوقانی و تحتانی چھپایا گیا پھر وہ اگر فارغ عن الدرسیات ہوا تو قلم سے اشد میں اوپر اور الرتب میں نیچے نقطے لگا دیئے اور اگر فارغ عن اللب بنیات ہوا تو اسد کو غیر منقوط رکھنے دیا اور الرتب میں اوپر لقطے لگا دیئے

۱۲ منہ

(۲) صفحہ ۱۸ سطر ۱۸ میں العذر چھپ گیا صحیح الحذر ہے ۱۲ منہ

اضافہ دوم در تشنیف الاسماء

(۱) نام محبوب علیٰ جمیع محبوب بنی محبوب علیٰ معنی ایک معنی یہ ہیں کہ جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ہے وہ اہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی محبوب ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ مسمیٰ محبوب علیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ہے پہلے معنی میں مبنیٰ مقدم ہے اور دوسرے میں موخر ہے۔

(۲) نام دین محمد شرف یافت دنیا ز دین محمد معنی ایک معنی یہ ہیں کہ عالم دنیا نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی بدولت شرف حاصل کیا ہے۔ اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ مسمیٰ دین محمد سے دنیا نے شرف حاصل کیا ہے یہ تفاؤل ہوگا۔ اشرف علی

بقیہ مکتوبات خبرت

سوال کترین بزمہ پولیس ملازم ہے دسمبر ۱۹۷۷ء میں جناب مولانا شاہ عبدالعلیم صاحب قدس سرہ جو پنپوری تھے دست بیچ ہوا۔ فروری ۱۹۷۸ء میں جناب مولانا کا وصال ہوا ہے ہدایات و عطیات اور اوقتی پر عامل ضرور ہوں لیکن جناب کی توجہ کی ضرورت ہے و دل سے خواستگار ہوں ذریعہ عرضہ ہذا گزارش کرتا ہوں۔

جواب۔ اگر صرف دعا مطلوب ہے تو جان و دل سے دعا کرتا ہوں اور اگر تعلیم میں مدد لینا مقصود ہے تو باقاعدہ ہونا چاہئے اگر آپ قاعدہ پوچھئے گا عرض کرونگا۔ ۱۳ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ سوال میرے جناب حضرت اقدس دام ظلکم۔ بعد قد مبوسی کے عرض یہ ہے کہ یہ ناخلف غلام

صافہ اول تشنیف
الاسماء کے
آخر میں دیے ہوئے ہیں
۱۲ منہ

۶۸

آپکا جو سلسلہ ۱۳۳۲ھ میں کانپور مدرسہ جامع العلوم ٹیکا پور میں حافظ عبداللہ صاحب کے سفارش کرنے سے جناب کے خادموں میں داخل ہوا۔ اور بعد چند روز کے وطن کو یعنی ممبئی کو آیا جواذکار جناب کے ارشاد فرمائے تھے سب جھوٹ گئے اور دنیاوی جھگڑوں میں گرفتار ہو گیا اب چند دنوں سے پونہ میں قیام ہوا ہے یعنی نوکری ہے آپ کے ارشاد کئے ہوئے وظائف کم و بیش کئے جاتے ہیں یہاں چند نوجوانوں کو تعلیم شروع کی ہے اور وہ سب لڑکے عمر میں ۲۵ سال سے ۲۲ سال تک کے ہیں اور یہ لڑکے انگریزی اسکول واسطے ہیں اور کچھ ملازمت کرتے ہیں تو ان کی روزانہ عادت یہ مقرر کی ہے کہ بعد نماز فجر قرآن شریف دو گھنٹہ بعد ظہر و بعد عصر کے مغرب تک قرآن شریف یا استغفار بعد مغرب چھ رکعت نماز لقل اور بعد عشاء صلوٰۃ التبیح اور صلوٰۃ کن فیکون اور بعد تہجد (۵۰۰) بار ذکر لا الہ الا اللہ اور ہر وقت ذکر ذات اور درود شریف کا زیادہ ورد رہتا ہے تعداد ان کی پندرہ ہے اب ان میں سے چھ لڑکے جنکو کشف اور کشف القبور بہت اچھی طرح سے ہوتا ہے تین لڑکے جو تین سال سے برابر محنت کرتے ہیں نہ تو کشف ہوتا ہے اور نہ کچھ جن لوگوں کو کشف القبور ہوتا ہے وہی بزرگان دین کے مزاروں سے فیضیاب ہوتے ہیں اب میں حیران ہوں کیا کروں جو کشف والے ہیں ان کو آگے کیا تلقین کروں اور جو کشف کی آرزو رکھتے ہیں انکے لئے کیا کروں میں تو کچھ بھی نہیں جانتا ہوں بچوں سے پوچھ کے سب کام چلتے ہیں دیگر عرض ہے کہ یہ لوگ ابھی تک مرید بھی نہیں ہوئے ہیں تو اس کا کیا رستہ کیا جاوے اور عرض یہ ہے کہ میں یہاں سے دو لڑکوں کو جنکی عمر ۱۴-۱۴ سال کی ہے مدرسہ امداد العلوم میں پڑھنے کے لئے اور آپ کی خدمت میں رہ کر فیض باطنی حاصل کرنے کے لئے روانہ کروں تو میرے جناب اس بارہ میں جو فرماویں وہی کیا جائیگا پس براہ کرم ان تمام باتوں کے لئے ارشاد فرماویں فقط۔

جواب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ لڑکوں کا قصہ تو پیچھے رہا خود آپ کو ضرورت ہے تحقیق طریق کی سو یہ بتلائیے کہ لڑکے تو خواہ یہاں آسکیں یا نہ آسکیں مگر خود آپ بھی کچھ اگر یہاں قیام کر سکتے ہیں یا نہیں کیونکہ اگر آپ کو خود تحقیق ہوتی تو آپ اس قسم کے سوالات نہ کرتے اب آگے رہا لڑکوں کا قصہ سو آپ ان کو صاف کہہ دیجئے کہ میں صاحب باطن نہیں ہوں ظاہری علوم کی تعلیم میں کر سکتا ہوں باطنی علوم میں کسی صاحب باطن متبع سنت محقق عارف سے رجوع کریں پھر جب وہ رجوع

کریں گے اُن کو جواب مناسب دیا جائیگا پچ میں آپ کے سفیر بننے کی حاجت نہیں البتہ شیخ قابل رجوع کی صحیح علامتیں اُن کو بتلا دینا ضروری ہے سو وہ تعلیم الدین باب پنجم کے اول میں مذکور ہیں اُن سب لڑکوں کو میری طرف سے سلام کہدیجئے والسلام ۲۲ رمضان ۱۳۳۵ھ

ایک شخص نے اس عنوان سے اپنا خط ختم کیا تھا

فلاں ولد فلاں اشرفی امدادی عفی عنہ از مقام فلاں۔

جواب میں یہ لکھا گیا

لفظ اشرفی کو چھوڑ دیجئے فقط امدادی کافی ہے اس میں گروہ بندی کا سا شبہ ہوتا ہے۔ ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ اور ایک بھاری سی ہی نسبت کے جواب میں یہ لکھا کہ اپنے نام کے ساتھ لفظ اشرفی لکھنا میرے مذاق کے خلاف ہے کیونکہ ایسی نسبتوں کی مصلحت اپنے کو ایسے فرقوں سے ممتاز کرنا ہے جن سے ممتاز کرنا ضروری ہے اگر یہی مصلحت ہو تو امدادی لکھنا کافی ہے اور اگر اور کوئی مصلحت ہے اسکو ظاہر کیا جائے والسلام۔ ۶ شوال ۱۳۳۵ھ

سوال۔ آج کل حضور کے ملفوظات دیکھ رہا تھا جس میں یہ فرمان نظر سے گذرا کہ لوگوں کو احکام شریعہ میں اسوجہ سے گرائی ہو رہی ہے کہ سب نے اس پر عمل ترک کر دیا ہے اگر سب ملکر عمل کرنے لگیں تو یہ سب تنگی و گرائی رفع ہو جائی امتی جس سے بظاہر شبہ ہو گیا کہ بعض احکام مثل اعتکاف کے جو ہر مرد و عورت پر سنت ہو کہ وہ ہے اس پر اگر ہر شخص عمل درآمد کرے تو بظاہر وقت اور دشواری ہو اور کھانے تک کو نہ ملے جس کے جواب میں جواب سے تشفی بخشیں۔

اجواب۔ شاید اجمال عبارت کی وجہ سے قرائن فہم مطلب میں کافی نہ ہوئے ہوں مراد احکام شرعیہ سے معاملات ہیں نہ کہ سب احکام ان میں تنگی واقع ہوئی کا اصلی سبب یہی ہے مثلاً علماء بیع الثمار قبل الصلاح کو منع کرتے ہیں اور نیز حصہ پر باغ کی نگرانی کو نہی منع کرتے ہیں چونکہ عمل میں سب پر متفق نہیں لہذا اگر کوئی مالک باغ صلاح شمار کا منتظر رہے اور اس کے قبل نگرانی اجرت نقد پر کرائے تو اول تو چونکہ نگرانی شریک پر نہیں ہو اسکی نگرانی ہی ناقص ہوگی دوسرے نگرانی میں بعض اوقات اعتد صرف ہو جاوے گا

۷۸۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمہید کتاب معارف العوارف یعنی حبلہ رد و عوارف المعارف

بعد الحمد والصلوة احقر اشرف علی عفی عنہ مدعا نگار ہے کہ مدت سے بفضلہ تعالیٰ رسالہ القام
والرشید کیلئے مضامین نافعہ بھیجنے کا التزام چلا آتا ہے چونکہ گاہ گاہ مضامین کی تجویز کرنے میں
قدرے تکلف ہوتا تھا اسلئے خیال ہوا کہ کوئی مضمون منقول مسلسل ایسا تجویز کیا جاوے کہ مدت
معتد بہا تک اس تکلف کی حاجت نہ رہے اور وہ فی نفسہ بھی غایت درجہ کامفید ہو۔ آخر
منجانب اللہ کتاب عوارف المعارف تصنیف عارف معروف حضرت شیخ شہاب الدین
سہروردی قدس اللہ تعالیٰ روحہ کہ وہ ایسی ہی ہے ذہن میں آئی جسکے مصنف کی سمیت تاریخ
ابن خلکان میں لکھا ہے کہ وہ فقیہ شافعی المذہب اور شیخ صالح ورع کثیر العبادات والریاضت
تھے اور اپنی آخر عمر میں لاثانی تھے اپنے عم بزرگوار حضرت شیخ ابوالنجیب قدس اللہ سرہ اور حضرت
شیخ عبدالقادر جیلانی قدس اللہ سرہ کی صحبت سے استفادہ فرمایا۔ سہروردیوں کے عراق
عجم میں زنجان کے پاس ایک شہر ہے آخر جب یا اوائل شعبان ۵۳۹ھ میں پیدا ہوئے اور
بعد ازیں غرہ محرم ۵۴۲ھ میں وفات فرمائی اور ردیہ میں مدفون ہوئے کتاب موصوفیہ
خصوصیت ہے کہ زمانہ متقدمین کی تصنیف ہے جس میں اصل فن محفوظ تھا مصنف عجبہ عند الکمل

ہیں اور تصنیف تمام ضروریات طریق کو جامع ہے اور ان خصوصیات کے سبب سے وہ بلا کسی
خدرشہ کے قابل عمل ہے چنانچہ مجھ سے میرے ایک موثوق بہ عزیز اور دوست نے افضل المتأخرین
مؤرخ المتقد میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اسکے باب میں یہ مقولہ
نقل کیا۔ کہ شیخ طریقت کیلئے فلان فلاں صفات کے ساتھ موصوف ہونا چاہئے جو اس
زمانہ میں نادر ہیں۔ اور جس کسی کو ایسا قابل اطمینان مرشد میسر نہ آئے تو وہ عوارف کے
مطالعہ کو لازم پکڑے۔ ۱۷۔

پس ایسی حالت اور ایسی شہادت کے بعد اسکے غایت نافع ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے
مگر چونکہ عربی زبان میں تھی اسلئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کا اردو ترجمہ ان دونوں رسالوں میں
شائع کیا جائے اس طرح کہ اسکی اول جلد کا ترجمہ القاسم میں اور جلد ثانی کا ترجمہ الرشید میں
تاکہ ہر رسالہ کے ملاحظہ کے وقت اس کتاب سے انتفاع ہو سکے نیز چونکہ کتاب بڑی ہے
ایک ہی رسالہ میں شائع ہونے سے اور زیادہ زمانہ صرف ہوتا یہ بھی ارادہ ہے کہ جہاں کوئی مقام
شرح طلب ہو وہاں صرف ترجمہ پر اکتفا نہ کیا جائے ضرورت کے موافق مزید شرح بھی کر دیا جائے
اور اسکے اول میں حرف (ف) اور اس کے ختم پر علامت (۱۷) بنا کر اس کو ترجمہ سے ممتاز کر کے
پھر حرف (ت) سے ترجمہ شروع کیا جائے البتہ اگر توضیح وغیرہ کے لئے درمیان میں کہیں مختصر اضافہ
کیا جائے تو صرف احاطہ قوسین پر کفایت کر جائے اور شاید اگر کہیں کوئی مسئلہ مختلف فیہا آجائے
تو وہاں اپنے مذہب حنفی پر بھی مطلع کر دیا جائے اور نام اس کا اصلی نام کی ترتیب بدل کر معارف
العوارف رکھا گیا اور اس کے ساتھ ہی رسالتیں موصوفتین کے سلسلہ مضامین قدیم میں سے
جب کوئی مضمون بلا تکلف ذہن میں آجایا کر گیا اسکو بھی منقطع نہ کیا جاوے گا۔ ومن اللہ التوفیق
وہو خیر معین ورفیق کتبہ سادس ربیع الاخر و سابع یوم الجمعة حین کنت
ابن اربع و خمسين عاما مع زیادة یومین وثلث ساعات۔

۱۵ چند روز تک یہ ترجمہ ان دونوں رسالوں میں شائع ہوتا رہا پھر سرپرستان رسالتین کی اجازت سے محرم الحرام ۱۲۳۶ھ و سال
الامداد میں شائع ہونے لگا اور مناسب معلوم ہوا کہ اول ہی سے درج کیا جائے باقی التراجم ترجمہ میں کوئی فرق نہیں ہوا ۱۲۱ھ
۱۵ فی هذا العبارة لطيفة وهي جمعها اعدادا مرتبة من الواحد الى السابع يوما وساعة و
سنة ویتارخا وان كان ذکرا الخمس فی ضمن خمسين لانه خمس من العشرات ۱۲ منہ۔

تمہید جلد اول کتاب معارف العوارف

اسمین تیس باب ہیں جسکے مضامین کی تلخیص فرست یہ ہے۔
 علوم صوفیہ فضائل - عادات - اخلاق - آداب - اوصناع - رسوم صامکھ
 اب بنام خدا ترجمہ شروع ہوتا ہے۔ مگر خطبہ کا ترجمہ بوجہ طول کے نہیں کیا گیا۔

باب اول علوم صوفیہ کے ناخذ میں

حدیث بیان کی سمجھے ہمارے شیخ یعنی شیخ الاسلام ابوالنجیب عبدالقادر بن عبداللہ بن محمد ہمدانی
 نے بطور امداد کے اپنے الفاظ سے سوال شدہ میں اور فرمایا انھوں نے کہ خبر دی ہم کو شریف نور الدین
 ابوطالب حسین بن محمد زمینی نے اور انھوں نے کہا خبر دی ہم کو کریمہ بنت احمد بن محمد وزنیہ مجاورہ
 مکہ محروس نے انھوں نے کہا کہ خبر دی ہم کو ابوالایثم محمد بن کثیمینی نے اور انھوں نے کہا کہ خبر دی ہم کو
 ابوعبداللہ محمد بن یوسف فرہجی نے انھوں نے کہا کہ خبر دی ہم کو ابوعبداللہ محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری
 نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابو کریب نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے
 ابواسامہ نے برید سے انھوں نے ابو بردہ سے انھوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے انھوں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ میری حالت اور اُس دین کی
 حالت جسکے ساتھ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے مثل اُس شخص کی حالت کے ہے کہ وہ ایک قوم
 کے پاس آیا اور کہا کہ اے میری قوم میں نے اپنی آنکھوں سے ایک شکر دیکھا ہے اور میں بغرض
 اطلاع کرنے والا ہوں سو اپنے کو بچاؤ اپنے کو بچاؤ اُس کی قوم میں سے ایک جماعت نے
 تو اُس کا کہنا مان لیا اور شباب شب چلے گئے اور باطنیان چلے گئے اور اُن میں سے ایک جماعت
 نے (اُس شخص کو) جھوٹا قرار دیا اور اپنی اُسی جگہ پر صبح تک رہے پس صبح ہوتے ہی وہ شکر اُن پر
 آپڑا اور اُن کو ہلاک کر دیا اور اُن کا استیصال کر دیا پس یہی حالت ہے اُس شخص کی جس نے میرا کہنا
 مانا اور میرے لائے دین کی پیروی کی اور حالت اُس شخص کی جس نے میرا کہنا
 نہ مانا اور جو دین حق میں لایا ہوں اُس کو جھٹلایا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ

مجھ کو اللہ تعالیٰ نے جو ہدایت اور علم دیکر بھیجا ہے اُس کی مثال اُس کثیر بارش کی سی ہے جو کسی زمین کو پہونچی سو اُس میں کا ایک قطعہ تو قابل کاشت تھا جس نے پانی کو قبول کیا پھر اُس میں گھاس اور سبزہ کثیر پیدا ہوا اور اُس میں کا ایک قطعہ تالاب تھا جس نے پانی کو جمع کر لیا سو اللہ تعالیٰ نے اُس سے لوگوں کو نفع پہونچایا پس انھوں نے پیا بھی اور (مواشی کو) پلایا بھی اور آبپاشی بھی کی اور اُس میں کا ایک اور قطعہ (غیر قابل کاشت) تھا جو محض ہموار میدان تھا کہ نہ تو وہ پانی کو جمع کرتا ہے (بوجہ نشیب نہ ہونے کے) اور نہ گھاس اوگاتا ہے (بوجہ غیر قابل کاشت ہونے کے) پس یہی مثال ہے اُس شخص کی جس نے دین الہی میں سمجھ بوجھ حاصل کی اور اُس کو اُس علم نے نفع دیا جس کو دیکر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بھیجا ہے پس اُس نے خود بھی جانا اور دوسروں کو بھی بتلایا (اور پھر اُس میں دو درجے ہیں ایک درجہ تو مثال ہے اُس قطعہ کی جس میں گھاس وغیرہ جما اور ایک درجہ مثال ہے اُس قطعہ کی جس میں پانی جمع ہو کر تالاب بن گیا چنانچہ ان دونوں درجوں کا بیان عنقریب خود حضرت شیخ مولفؒ کے کلام میں آتا ہے) اور مثال ہے اُس شخص کی جس نے اس (علم دین) کی طرف سر بھی نہیں اٹھایا اور اُس ہدایت کو قبول نہیں کیا جو مجھ کو دیکر اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے (یہ مثال ہے اخیر کے قطعہ کی جس میں نہ گھاس جمانے پانی جمع ہوا) حضرت شیخؒ نے (اس کی شرح میں) ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے طریقہ کے قبول کرنے کی واسطے سب سے زیادہ صاف قلوب کو اور سب سے زیادہ پاک نفوس کو مہیا (اور تجویز) فرمایا ہے سو (اُن کے) صفائی کے تفاوت اور پاکی کے اختلاف کا طور (اُس) فائدہ اور نفع کے تفاوت (کے مناسبت) ہوا (جو اُن قلوب و نفوس سے بندگان حق کو پہونچا) سو بعض قلوب تو بمنزلہ اُس زمین قابل کاشت کے ہیں جس نے گھاس اور سبزہ کثیرہ اوگایا (جس کا ذکر حدیث میں سب سے اول ہوا ہے) اور یہ مثال ہے اُس شخص کی جو علم (دین) سے خود منتفع ہوا اور ہدایت حاصل کی اور اُس کے علم نے اُس کو نفع بخشا اور اُس کو صراطِ مستقیم متابعیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بتلایا (یعنی خود عمل کیا اور گو دوسروں کو بھی اُس نے نفع پہونچایا مگر کیفیت و کمیت میں تالاب کی برابری نہیں)

۱۵۔ شیخین نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے مگر اُن میں بجائے لفظ اخادات بمعنی الغدان جمع اخاذۃ کما فی القاموس کے اجداب بمعنی الارض الصلبة آیا ہے وہ اُس کی طرف بھی راجع ہو سکتا ہے اور اُس کی دوسری توجیہ بھی ہو سکتی ہے ۱۲۔

۷۸۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمہید جلد ثانی کتاب معارف العوارف

(ملاحظہ ہو تمہید کتاب ہذا و تمہید جلد اول)

اس میں اکتیس باب ہیں جسکے مضامین کی تلخیص فرست یہ ہے۔

اعمال - عبادات - سنن - حقوق - مقامات - احوال - و آزادات

باب سی و سوم آداب طہارت اور اسکے مقدمات میں

فرمایا حق تعالیٰ نے اصحاب الصفہ کے وصف میں کہ اس مسجد میں (یعنی مسجد قبائیں) ایسے لوگ ہیں جو پاکی حاصل کرنے کو پسند کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاکی حاصل کرنے والوں کو پسند کرتے ہیں (اس کی) تفسیر میں کہا گیا ہے کہ وہ لوگ اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ پاکی حاصل کریں۔ حدث سے اور جنابت سے اور نجاسات سے بذریعہ پانی کے۔ کبھی نے کہا ہے کہ مراد اس سے پیچھے کے مقام کا دھونا ہے پانی سے اور عطائے کہا ہے کہ وہ لوگ پانی سے استنجا کرتے تھے اور رات کو جنابت کی حالت پر نہ سوتے تھے (بلکہ اگر سوتا ہوتا تھا تو اول غسل کر لیتے تھے) روایت آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبار سے جبکہ یہ آیت نازل ہوئی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے طہارت کے بارہ میں تمہاری تعریف فرمائی ہو۔ سو وہ طہارت کیا ہے انھوں نے عرض کیا کہ ہم پانی سے استنجا کرتے ہیں۔ اور اس کے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے فرما چکے

تھے کہ جب کوئی تم میں سے بیت الخلاء میں جائے تو اُسکو تین ڈھیلوں سے استنجا کرنا چاہئے اور ابتدا میں استنجا اسی طرح تھا (اور بوجہ غایت خشک ہونے فضلہ کے پانی کی حاجت نہوتی تھی بلکہ ڈھیلہ لینا بھی محض احتیاط ہی تھی) یہاں تک کہ یہ آیت اہل قبار کی شان میں نازل ہوئی (جو کہ بلا حاجت محض زیادت تطہیر کیلئے پانی لیتے تھے۔ پھر اوردوں نے بھی اس عادت کو اختیار کیا) حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا (یعنی کسی مخالف نے بطور عن وعرض کے کہا) کہ تمھارے پیغمبر نے تمکو سب چیزیں سکھلائی ہیں یہاں تک کہ پاخانہ پھرنا بھی (جسکو سب جانتے ہیں اور اُس میں تعلیم کی کچھ حاجت نہیں۔ بلکہ ایسی تعلیم خلاف تہذیب ہے) حضرت سلمان نے فرمایا ہاں (ہمکو اُس کے متعلق تعلیم دی ہے مگر جو امر عربی ضروری حسی ہے اُس کی تعلیم نہیں دی کہ بلا حاجت یا خلاف تہذیب ہو بلکہ ایسے امور کی تعلیم دی ہے جو بلا تعلیم معلوم ہو نہیں سکتے اور بدون علم کے معمول نہیں ہو سکتے۔ اور اُن کا معمول نہ کرنا خلاف تہذیب ہے چنانچہ) اُس نے ہمکو اس سے منع فرمایا ہے کہ ہم برازیابول کے وقت قبلہ کی طرف مومنہ کریں یا ہم داہنے ہاتھ سے استنجا کریں یا ہم میں سے کوئی تین ڈھیلوں سے کم سے استنجا کرے یا ہم گندگی یا ہڈی سے استنجا کریں (سوائے تعلیم کو کون شخص غیر محتاج الیہ یا خلاف تہذیب کہہ لگا بلکہ ان آداب کے خلاف کرنا خود خلاف تہذیب ہے بعض باطنی تہذیب کے خلاف جیسے امراول کے خلاف کرنا بعض ظاہری تہذیب کے خلاف جیسے امور باقیہ کے خلاف) حدیث بیان کی۔ ہم سے ہماری شیخ ضیاء الدین ابوالنجیب نے بطور امداد کے فرمایا اُنھوں نے کہ خبر دی ہمکو ابو منصور حریمی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو ابوبکر خطیب نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو ابو عمر ہاشمی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو ابو علی لوہی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم کو ابو داؤد نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن محمد نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابن المبارک نے ابن عجلان سے اُنھوں نے قعقاع سے اُنھوں نے ابو صالح سے اُنھوں نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا اُنھوں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں تمھارے لئے بمنزلہ والد کے ہوں کہ تم کو (تمام ضروریات کی) تعلیم دیتا ہوں۔ (جیسے والد کی شان ہوتی ہے) سو جو وقت تم میں کا کوئی شخص بیت الخلاء میں جا دی پس وہ شخص نہ منہ کرے قبلہ کی طرف اور نہ پشت کرے اُس کی طرف اور اپنے داہنے

ہاتھ سے استنجا نہ کرے اور آپ تین ڈھیلوں (کے لینے) کا حکم فرماتے تھے۔ اور لید اور بوسیدہ
 ہڈی (سے استنجا کرنے) سے منع فرماتے تھے۔ (اور تازہ ہڈی سے بدرجہ اولیٰ کہ وہ زیادہ منتفع بہ
 ہے) اور استنجا میں فرض دو چیزیں ہیں ایک گندگی کا زائل کرنا اور دوسرا اس زائل کرنے والی
 چیز کا پاک ہونا اور وہ اس طرح ہے کہ وہ گندگی یعنی لید وغیرہ نہ ہو اور نہ دوسری بار استعمال کی گئی
 ہو اور نہ بوسیدہ ہڈی میتہ (وغیرہ) کی ہو۔ اور استنجا کا طاق کرنا سنت ہے پس یا تو تین ڈھیلے
 ہوں یا پانچ یا سات ہوں اور ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال کرنا سنت ہے۔ اور آیت (موصوفہ
 بالا) میں ارشاد ہوا ہے کہ وہ پاکی حاصل کرنے کو پسند کرتے ہیں اور جب ان سے اس کے متعلق
 پوچھا گیا تو انھوں نے کہا کہ ہم ڈھیلوں کے بعد پانی لیتے ہیں اور استنجا کرنا بائیں ہاتھ سے
 سنت ہے اور (اسی طرح) استنجا کے بعد مٹی سے ہاتھ ملنا سنت ہے اور (استنجا) صحرا میں بھی سطح
 ہوتا ہے جبکہ پاک زمین اور پاک مٹی ہو (تو اس سے نجاست کا ازالہ کر کے ناپاک ڈھیلے کا استعمال
 نہ کرنے) اور کیفیت استنجا کی یہ ہے کہ ڈھیلے کو بائیں ہاتھ میں لے اور اس کو موضع خروج نجاست
 کے اگلے حصہ پر رکھتے نجاست لگانیکے قبل (یعنی ایسی جگہ رکھے کہ وہاں نجاست نہ ہو) اور (پھر)
 اسکو ملتا ہوا (تیسچے کی طرف) لیجاتا ہوا بڑھا دے اور اس ٹپٹنے میں ڈھیلے کو گھما دیوے تاکہ نجاست
 ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو جائے۔ اس طرح موضع خروج نجاست کے پچھلے حصہ پر پہنچنے
 تک کرے اور (پھر) دوسرا ڈھیلہ لے اور اسکو (اول) پچھلے حصہ پر اسی طرح رکھے اور اگلے حصہ کی
 طرف ملتا ہوا لے آوے اور (پھر) تیسرا ڈھیلہ لے اور اس کو تیسرے زلے گرد گھما دے اور اگر ایسے ڈھیلے
 سے استنجا کرے جسکے تین گوشہ ہوں (اور ہر گوشہ سے یکے بعد دیگرے صاف کر لے تب بھی)
 جائز ہے۔ رہ گیا چھوٹا استنجا (سو) جسوقت پیشاب ختم ہو جاوے بس اپنے اندام کو جڑ سے موقع
 ختنہ تک نرمی کے ساتھ تین بار دباتا ہوا لے تاکہ (سخت دبانے سے) بقیہ بول اچھل کر نہ نکلے
 پھر اسکو تین بار جھاڑے۔ اور چھوٹے استنجا میں خوب صفائی کرنیکے ذریعہ سے احتیاط کرے

۱۵ الرمة بالكسر العظام البالية ۱۲ قاموس۔

۱۶ فی الاصل المسربة وهو الشعر وسط الصدر الى البطن من السرب وهو الطريق ولعل
 اطلاقه على المبرز لكونه طريقاً للعذرة والله اعلم ۱۲ منہ۔

اور وہ (خوب صفائی) یہ ہے کہ تین بار کھنکار دے کیونکہ رگیں حلق سے ذکر تک متصل چلی آتی ہیں اور کھنکارنے سے وہ متحرک ہوتی ہیں۔ اور پیشاب کے موقع میں جو کچھ ہے اُسکو خارج کر دیتی ہیں پھر اگر چند قدم چل بھی لے اور کچھ زیادہ کھنکار بھی لے تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن حد علم (شرعی) کی رعایت رکھے اور شیطان کا اپنے اوپر دوسرے تسلط نہ کرے جس سے وقت ضائع کرنے لگے پھر ذکر کو تین دفعہ یا زیادہ دفعہ پونچھ ڈالے یہاں تک کہ رطوبت نظر نہ آوے اور بعض (اہل علم) نے ذکر کو تھن سے تشبیہ دی ہے اور کہا ہے کہ اُس کو جب تک کھینچتے رہو برابر اُس سے رطوبت نکلتی رہتی ہے اس لئے ہمیں حد (شرعی) کی رعایت رکھے اور اس میں طاق (عدد) کی بھی رعایت کرے اور اُس کا کئی بار پونچھنا (جسکا اوپر ذکر آیا ہے) پاک زمین یا پاک ڈھیلے پر ہونا چاہئے۔ اور اگر ڈھیلہ چھوٹا ہو اور اس لئے اُس کے (ہاتھ میں) لینے کی حاجت ہو تو ڈھیلے کو داہنے ہاتھ سے تھامے اور ذکر کو بائیں ہاتھ سے اور (پھر اُسکو) ڈھیلے پر ملے۔ اور یہ (ملنے کی) حرکت بائیں ہاتھ سے ہونا چاہئے۔ نہ کہ داہنے ہاتھ سے تاکہ داہنے ہاتھ سے استنجا کرنے والا نہ بنے (یہ اُس وقت ہے کہ ایسا چھوٹا ڈھیلہ نہ ملے کہ ایک ہی ہاتھ سے بدن کو اور اُس ڈھیلے کو لے سکے ورنہ داہنے ہاتھ کو بالکل نہ لگائے اور بائیں ہاتھ سے ڈھیلے کو بدن سے مل لے جیسا اس وقت عام معمول ہے) اور جب پانی کے استعمال کا ارادہ کرے تو دوسری جگہ سرٹ جائے (مطلب یہ کہ جس جگہ پیشاب کیا ہے وہاں ہی پانی نہ لے) اور ڈھیلے پر بھی قناعت (یعنی کفایت) ہوتی ہے اگر حشفہ پر پیشاب نہ پھیل گیا ہو (صرف سو باخ ہی کے مقابل رہا ہو) تو اس صورت میں پانی لینا ضروری نہیں گو تنطیف کے لئے بہتر ہے اور چھوٹے استنجا میں پاکی نہ کرنے پر وعید ہے جو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں وارد ہوئی ہے۔ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دو قبروں پر گذر ہوا اور آپ نے فرمایا کہ یہ دونوں معذب ہو رہے ہیں۔ اور کسی بڑی بات میں معذب نہیں ہو رہے ہیں (یعنی وہ ایسی بات نہ تھی جس سے بچنا مشکل ہوتا) سو یہ ایک شخص تو پیشاب سے صفائی یا کہ فرمایا احتیاط نہیں کرتا تھا۔ اور رہا یہ دوسرا شخص سو چلی لیجاتا تھا پھر آپ نے ایک تر شاخ خرمانگا کر اور اُس کو پنج میں سے دو حصہ چیر کر ایک کو ایک قبر پر اور ایک کو ایک قبر پر گاڑ دیا اور فرمایا کہ شاید ان دونوں مردوں سے (عذاب میں) تخفیف ہو جاوے

تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ مسئلہ فقہیہ ہے کہ اگر کسی وقت ایک نام کے کئی سکے چلتے ہوں اور معاملہ میں اُس سکہ کا نام لیا جائے تو اگر وہ رواج میں سب برابر ہیں تب تو اُن میں قید لگانے کی ضرورت ہوگی بدون اسکے محض نام لینا کافی نہ ہوگا۔ اور اگر کوئی زیادہ چلتا ہے کوئی کم تو اطلاق کے وقت یہی زیادہ چلنے والا مراد ہوگا۔ جیسے پہلے زمانہ میں منصوری پیسے زیادہ چلتے تھے اور اب ڈبل پیسے زیادہ چلتے ہیں پس پہلے زمانہ میں جب مہر ٹکوں سے ٹھیرایا جاتا تھا منصوری ٹکے مراد ہوتے تھے اور اب جب اس عنوان سے مہر ٹھیرایا جاوے گا ڈبل پیسے مراد ہوں گے چوتھا مقدمہ یہ مسئلہ ہے کہ اگر معاملہ کے وقت کسی قسم کے پیسوں کا رواج تھا اور قبل ادا کے رواج جاتا رہا تو اب صاحب حق اسی مقرر شدہ کا مطالبہ کر سکتا ہے رائج حال کا مطالبہ نہیں کر سکتا کذا فی الدر المختار کتاب البیوع

فصل القرض من قوله استقرض من الفلوس الرجعة انہ پانچواں مقدمہ جو پیسے واجب ہیں تراضی جانبین سے اُس کی قیمت بھی لینا جائز ہے مگر صاحب حق زمانہ وجوب کی قیمت جبراً نہیں لے سکتا جب یہ پانچوں مقدمے مہم ہو گئے اب سمجھئے کہ وہ غلطی یہ ہے کہ جن عورتوں کے نکاح اُن منصوری اسی ہزار ٹکوں پر ہوئے ہیں جن کی قیمت اُس وقت ڈبل پیسے سے تقریباً پونے پیسہ تھی اور اب آدھا پیسہ یعنی ایک دھیلا ہو گیا ہے بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ عورت یا اُس کے اولیاء یا ورثہ زوج سے اسی ہزار ٹکے ڈبل پیسے کے یا انہیں ڈبل ٹکوں کی قیمت لگا کر یا اُن منصوری ٹکوں کی اُس زمانہ کی قیمت لگا کر روپے مانگتے ہیں سو یہ بالکل ظلم ہے واجب اُن کے ذمہ وہی اسی ہزار ٹکے منصوری ہیں اب اگر روپیے لینا نہیں تو اسی ہزار منصوری ٹکوں کی قیمت اب ہے یعنی فی ٹکے ایک پیسہ ڈبل اس سے زیادہ مطالبہ نہیں ہو سکتا اور اگر اس میں زیادہ نزاع کرے تو زوج کو شریعاً جائز ہے کہ اسی منصوری پیسے کے اسی ہزار ٹکے خرید کر حوالہ کرے صاحب حق اُس کے لینے سے انکار نہیں کر سکتا یہ ہے وہ غلطی البتہ جو نکاح اب ہوں گے جس وقت کہ زائد رواج ڈبل پیسوں کا ہے اس وقت بھی ڈبل پیسے واجب ہوں گے پس اس کی قیمت سے روپیوں کا حساب ہوگا یہ بیان تو غلطی کا تھا اب ایک اور عام مسئلہ اس قیمت لگانے کے متعلق معلوم کرنا ضروری ہے وہ یہ کہ اگر واجب ایک چیز ہو اور لینے کے وقت اُس کی قیمت لگا کر بیجا وے دوسری چیز تو یاد رکھنا چاہئے کہ جس قدر حق اس وقت وصول کیا جاتا ہے اسی کا حساب کرنا

چاہئے۔ یہ جائز نہیں کہ پورے کا حساب دوسری جنس سے کر لیا پھر اس دوسری جنس سے کچھ اب لیا جائے کچھ دوسرے وقت بلکہ
بقایا حق کا حساب اگر دوسرے وقت اسی جنس سے کیا جائے تو اس دوسرے وقت کے نرخ وغیرہ کا اعتبار ہوگا۔ وقت سابق کے نرخ پر حساب
حق مجبور نہیں کر سکتا مثلاً ایک شخص نے منصوری کے رواج کی وقت چالیس پیسے قرض لئے تھے
جو اُس وقت آٹھ آنہ کے تھے اور اب پانچ آنہ کے ہیں اور اُن میں سے نصف اب وصول کرتا ہے
تو یہ جائز نہیں کہ اب حساب کر کے اُس کے ذمہ پانچ آنہ ٹھہرا دے اور اڑھائی آنہ اب لینے اور
اڑھائی آنہ پھر بلکہ اس وقت میں ہی پیسوں کا حساب کیا جائے پھر بیس کا جب دوسرے وقت
کرے اگر فرض کیجے اس وقت نرخ منصوری کا ڈل کے چار ہو گیا تو اس دوسرے وقت میں پانچ
ڈل لے سکتا ہے پہلے حساب سے دس نہیں لے سکتا اسی طرح غلہ کے عوض روپیہ لینے میں اس کا
خیال رکھنا واجب ہے مثلاً ایک کاشتکار کے ذمہ ٹھیکہ کا غلہ گندم چالیس سے چاہئے پھر
اُس سے یہ قرار پایا کہ اچھا اس کے دام نقد سے لگا کر حساب کر لیا جائے اور حساب کے وقت نرخ گندم
کا روپیہ کا دس سیر ہے اور اس حساب سے چالیس سیر غلہ چار روپیہ کا ہو اسو اگر اسی جلسہ میں چاروں
روپیہ وصول ہو جاویں تب تو پورے غلہ کا حساب کر لینا جائز ہے اور اگر فرض کیجے کہ اس وقت
دو روپیہ وصول ہوں گے تو اُس وقت یہ چاہئے کہ صرف بیس ہی سیر غلہ کا حساب کرے اور
اُس کے دام اسی وقت وصول کرے اب اس کاشتکار کے ذمہ بیس سیر غلہ باقی واجب ہے گا
اس وقت عموماً زمینداروں کی عادت ہے کہ پورے چالیس سیر غلہ کا حساب روپیوں سے کر کے
کاشتکار کے ذمہ مثلاً چار روپیہ کر دیتے ہیں پھر اگر اس وقت دو روپیہ وصول آئے تو آئندہ اُس کے ذمہ
دو روپیہ باقی سمجھ کر دو روپیہ کا سطلالہ کر لے ہیں سو یہ جائز نہیں حدیث میں جو بیع الکافی بالکافی
کی ممانعت آئی ہے اُس کا یہی مطلب ہے پھر جب موافق مسئلہ مذکورہ کے بیس سیر غلہ اُس کے ذمہ
واجب رہا سو جب اس کا حساب ہوگا۔ اُس وقت پہلے حساب کا اعتبار نہ ہوگا۔ بلکہ نیا حساب
ان دونوں کی رضامندی سے ہوگا۔ مثلاً اُس وقت نرخ سولہ سیر کا ہوا۔ تو باقی غلہ سولہ روپیہ
کا ہوگا۔ اور اگر اس وقت نرخ آٹھ سیر کا ہو تو باقی غلہ اڑھائی روپیہ کا ہوگا۔ پس پہلی صورت میں
زمیندار دو روپیہ جبراً نہیں لے سکتا اور دوسری صورت میں کاشتکار دو روپیہ جبراً نہیں
دے سکتا اسی طرح اگر گہیوں واجب تھے اور تراصنی جائیں سے وصول کرنا ہے خود توجہ بقدر

نخود اس وقت لینا ہے اتنے ہی گندم کا اس وقت حساب کیا جائے بقیہ اس کے ذمہ گندم
رہیں گے آئندہ وصول کے وقت ان کا حساب باہمی رضا مندی سے جس طرح بھی ہو جائے
یہ نہیں کہ آئندہ اس کے ذمہ نخود کا بقایا نکالا جاوے جو بکچھ لینا چاہئے۔

اصلاح انقلاب متعلق بعدل میں الزو جین

اس باب میں محدود کوتاہیاں ہوتیں تو مثل دوسرے ابواب کے ان کی بھی فہرست بتلائی
جاتی ہیں تو بالکل کوتاہی ہی کوتاہی ہے عدل کا نام و نشان ہی نہیں اسکی طرف التفات
ہی نہیں الامداد راہ النادر کا معدوم ہو چکا ہے بڑا سبب اس بے التفاتی کا اس کے متعلق احکام
کا نہ جاننا ہے اسلئے بجائے شمار کوتاہیوں کے اس باب کے احکام بتلا دینا کافی ہے مسئلہ
(۱) سب سے اول اولیٰ تو یہی ہے کہ بلا ضرورت دوسری زوجہ سے نکاح نہ کرے اگرچہ عدل کی
امید ہو اگر اس خیال سے ترک کر دے گا کہ پہلی کو غم نہ ہو ثواب ہو گا۔ (ع) اور اگر عدل کی امید
نہو تب تو دوسرے نکاح کرنا بالکل گناہ ہے لقولہ تعالیٰ فان خفتن ان لا تعدوا فواحداً
مسئلہ (۲) نفقات میں اور بغرض تالیف و انس کے شب باشی میں عدل واجب ہے اور
محرمت اور ہمبستری میں واجب نہیں (ق) مسئلہ (۳) لیکن اگر جمیع استمتاعات
میں مثل ہمبستری و بوس و کنار وغیرہ برابر ہی کرے تو مستحب ہے گو واجب نہیں (ع) مسئلہ
(۴) اور یہ عدم وجوب اس وقت متفق علیہ ہے کہ جب رغبت اور نشاط نہ ہو اس صورت میں معذور
ہو گا لیکن اگر رغبت اور نشاط ہے گو دوسری طرف زیادہ ہے اور اس کی طرف کم ہے مگر ہے تو
اس صورت میں ایک قول یہ ہے کہ یہ داخل تحت قدرت ہے اسلئے آئیں برابری واجب ہے
اور غالباً یہ غیر حنفیہ کا مذہب ہے (ش) مسئلہ (۵) باقی تبرعات و تحف جو کہ غیر لازم ہیں
آیا ان میں عدل واجب ہے یا نہیں ظاہر اطلاق اقوال حنفیہ کا وجوب ہے اور ابن بطال بالکی
نے بحثا غیر واجب کہا ہے۔ اور صحابہ کے ہدایا بھیجئے سے نوبت عائشہ رضی اللہ عنہا میں استدلال کیا ہے
(ف ج ۵ ص ۱۵۲) لیکن یہ استدلال بچید و جوہ مخدوش ہے اول ممکن ہے کہ وہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کی ملک کی جاتی ہو اور اس کا یہ جواب دینا کہ اگر ایسا ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

یہاں سے یہ وہم نہ ہو
کہ باوجود قدر کا اگر
کسی ایک ملک کو ہمیشہ
ترک دلی کئے ہو جائے
اس ملک کو حاجت
بھی دلی کی ہو تو مضائقہ
نہیں کہونکہ یہ خیال
غلط ہے اور نہ اس
کا یہ مقصد دوسری عورت
کا مقصد تو بقیہ تعدی
بین الازدواج فی
الجماع والمحبۃ ہے
اور بس۔ اور اصل
دلی کے باب میں
دیانتہ یہ حکم ہے
کہ عورت کی حاجت
اور ضرورت کی موافق
ہر زوجہ سے دلی کرنا
مرد پر واجب ہے اگر
اسکو باوجود قدرت
اور خواہش عورت
کے ترک کرے گا تو گناہگار
ہو گا ہاں اگر کسی وجہ
سے خود مجبور ہو یا عورت
اپنا حق معاف کرے
یا عورت کو خواہش ہی
نہ ہو تو پھر گناہ نہ ہو گا
اور جو شخص معذور ہو
ہو اور عورت اپنا حق

فرمادیتے کہ میں اس پر یہ کامالک نہیں اسلئے ضعیف ہے کہ ازواج کی درخواست تقسیم ہدایہ تھی بلکہ مہدین کو یہ فرمادینا کہ تخصیص نہ کریں سو یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ملک کی صورت میں بھی باقی ہے ثانیاً ممکن ہو کہ آپ کی ملک ہو مگر آپ تقسیم فرمادیتے ہوں اور اسپر یہ شبہ کہ اگر ایسا ہوتا تو شکایت کیوں ہوتی اس طرح مدفع ہے کہ ایسے موقع پر یہ بھی تو ناگوار ہوتا ہے کہ ایک کے گھر سے سب جگہ پہنچے ثالثاً حنفیہ کے نزدیک آپ پر یہ عدل واجب ہی نہ تھا تو اسپر دوسروں کا قیاس نہیں ہونے لگتا اور اسپر یہ شبہ کہ پھر آپ نے کیوں نہ فرمادیا اسلئے معتد بہ نہیں کہ آپ باوجود عدم وجوب کے انکے ساتھ معاملہ وجوب کا سا فرماتے تھے بہر حال ابن بطال کا استدلال مخدوش ہے اور ظاہر اطلاق دلائل سے وجوب ہی ہے مسئلہ (۶) یہ برابری شب بامی میں حضر میں ہے اور سفر میں اختیار ہے جسکو چاہے ساتھ لیجاوے لیکن رفع شکایت کے لئے قرعہ ڈال لینا افضل ہے اور ظاہر ایہ اس صورت میں ہے جب تک قرار سے قیام نہ ہو ورنہ حالت قیام حکم مثل حضر کے ہو گا دوسرے علماء سے بھی تحقیق کر لیا جاوے (ق) مسئلہ (۷) یہ برابری شب میں اس شخص کے لئے ہے جو شب میں فارغ ہوا اور جس کی رات ہی کی نوکری ہو جیسے چوکے تو اس کا دن مثل شب کے ہو (د) مسئلہ (۸) مسکن میں جو برابری واجب ہے اس مطلب یہ ہے کہ ہر ایک کو جدا گھر دینا چاہئے جبراً دونوں کو ایک گھر میں رکھنا جائز نہیں البتہ اگر دونوں رضامند ہوں تو ان کے رضامند ہونے تک جائز ہے (ع) مسئلہ (۹) جب شخص پر شب میں عدل واجب ہے ایک کی شب میں دوسری کو شریک کرنا درست نہیں یعنی ایک کی شب میں جو دوسری کے پاس نہ جائے (ع) مسئلہ (۱۰) اسی طرح یہ بھی درست نہیں کہ ایک کے پاس بعد مغرب جائے اور دوسری کے پاس بعد عشا بلکہ اس میں بھی برابری چاہئے (ش) مسئلہ (۱۱) اسی طرح ایک شب میں دونوں جگہ تھوڑا تھوڑا رہنا درست (ل) مسئلہ (۱۲) لیکن ان میں اخیر کے مسئلوں میں یعنی ۹ و ۱۰ و ۱۱ میں اگر ان دونوں رضامندی ہو تو درست ہے مسئلہ (۱۳) اور جس طرح رضامندی سے تھوڑی تھوڑی رہنا دونوں کے پاس درست ہے اسی طرح اگر دونوں کی باری کا دورہ ختم کر کے ایسا کر پھر جس طرح چاہے باری شروع کر دے یہی درست ہے (ش)۔

قابل توجہ خاص

نہایت افسوس سے اس امر کا اظہار کیا جاتا ہے کہ رمضان ۱۳۵۵ھ کے الامداد میں کارکنان مطبع نے خریداران الامداد کی خدمت میں ایک اشتہار اُس قرآن شریف کا جس پر حضرت حکیم الامت راس المفسرین مولانا مفتی محمد اشرف علی صاحب کی تفسیر بیان القرآن مع اصنافات جدیدہ کے چڑھائی گئی ہے پیش کیا تھا اور اُس میں یہ بھی ظاہر کیا تھا کہ چونکہ اُس کے طبع کیلئے کاغذ کی زیادہ ضرورت ہے اسلئے اگر کچھ حضرات پیشگی قیمت ارسال فرما دیں گے تو ان کو قیمت میں بھی رعایت ہوگی اور اس کا رخیہ میں امداد کا ثواب بھی ملیگا بہت انتظار کیا گیا لیکن خریداران الامداد میں سے بہت ہی کم حضرات نے درخواست فرما کر پیشگی ارسال فرمایا ہاں دوسرے حضرات نے جو خریدار نہ تھے توجہ فرمائی جب خریداران کی طرف سے کم توجہی کا اظہار ہوا تو دوبارہ پھر سب حضرات خریداران کی خدمت میں ایک ایک اشتہار مع ایک مطبوعہ خط کے ارسال کیا گیا مگر اب بھی سوائے دس بیس حضرات کے اور صاحبوں نے توجہ نہ فرمائی لہذا ایک مرتبہ اور مطلع کیا جاتا ہے کہ اگر آپ حضرات توجہ فرمائیں اور خود بھی خریدار ہوں اور دوسرے لوگوں کو رغبہ دلا کر خریداری کی طرف متوجہ فرما دیں تو وہ تعداد چار سو کی جو رعایت کیلئے خاص کی گئی ہے بہت جلد پوری ہو جائے اور یہ قرآن مجید بہت جلد مکمل ہو کر آپ حضرات کی خدمت میں پہنچ سکے حضرات! یہ درجے بہا اس قیمت کو پھر نہ ملیگا اور بعد اختتام اس رعایت کے بجز کف افسوس ملنے کے کوئی نتیجہ نہ ہوگا۔ اگرچہ میعاد رعایت یعنی ختم ذی حجہ ختم ہو گئی ہے مگر خریداران الامداد کیلئے اس رعایت میں ایک ماہ کی توسیع کی جاتی ہے یعنی ختم محرم ۱۳۵۵ھ مقرر کی جاتی ہے امید کہ حضرات خریداران توجہ فرمائیں اور بہت جلد خود بھی خریدار ہوں گے اور دوسرے لوگوں کو بھی ترغیب دیکر بلا دباؤ اسلئے یا شرم دلائے متوجہ فرما دیں گے جو حضرات خریداران الامداد کی معرفت خریدار ہوں گے اُن کے لئے بھی یہ رعایت دیجاوے گی۔ وَمَا عَلَيْنَا الْبِلَاغُ۔

قیمت اصلی ۱۰ روپے رعایتی تاسیعا در رعایت ۲ روپے ہے۔

شہزاد

رفیق احمد و شبیر علی مالکان امداد المطابع تھیں بھون ضلع مظفرنگر

الاحکام الوقیۃ
بابت محرم ۱۳۵۵
رسالہ زوال السنہ
عن افعال السنہ
مولفہ حضرت حکیم الامت
دست برکاتم بذیل
سرتی (محرم الحرام)
ملاحظہ ہو
(نائب مدیر)

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی مہینہ کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ارہائی جزو سے کم نہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عطا ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و ویلو کا اضافہ کر کے عطا کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا وی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی جسے ۱۳۳۵ ہجری سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لے کر دیجائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظہیر الدین علی صاحب کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منسب خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطلب و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفر نگر

ایضاً

دلیل اس عقد

کے جواز کی

روا المختار مطبوعہ

مصر سنہ ۱۲۹۲ ہجری

جلد رابع صفحہ

۱۸ د ۱۹ پر مذکور

ہے ۱۲ منہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 رَتَّبَ بَرْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 بِإِذْنِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ

استثنا لا لایه که دال است بر مطابقت زیادت معان و امداد و التحدید که دال است بر تدریس قیاس از
 فصل در ارشاد و صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

متمم شعب علییه متنوعه خمس سلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه والعقائد و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الجدیدة
 تربیه السالك فی الاحوال الخاصة من السلوك والرفق فی سوار الطریق فی الاحوال العامة من
 ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفة العقلیة والعقلیة که کل آن از افاضات حضرت مولانا اشرف علی
 صاحب دہلوی است با بطل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد امداد امیر سرگودھا
 لقب صحیفه مشیرست بہ تبرک بنام نامیش نیز و خاصا الاشتات کہ از تحقیقات طرہ دیگر از فضل

جلد ۸ باب ما یجوز من غیره ۳۳۶ ھجری جلد ۳

از مطبع امداد المطلق تحت تاج بھون جلوه نمودن گرفت

ایں صحیفہ کا پیشہ شدہ امداد نام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین بحسب سالہ الامداد بابت ماہ صفر المنظر ۱۳۳۶

— جو —

بہ برکت عارحیم الائمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہم العالی

خالدقاہ امداد پتہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	تربیتہ السالک	سلوک یا طب معانی	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳
۲	اصلاح القلوب	فقہ	عظیم العالی	۱۵
۳	معارف العوارف جلد اول	تصوف	"	۱۹
۴	معارف العوارف جلد ثانی	"	"	۲۳
۵	ملفوظات خیرت	مضامین مختلفہ	"	۲۷
۶	مکتوبات خیرت	"	"	۳۳

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ لیکر لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید دلف کا ہو۔ (نائب مدیر)

یہ تو نہایت فرصت کی باتیں ہیں اس کا معیار یہ ہے کہ اگر نہی غلطی آپ سے مولانا نطلہ کی شان میں ہو گئی ہوتی تو معذرت کے وقت ایسے جملوں کے لکھنے کی آپکی ہمت ہوتی بلکہ خط ہی لکھنے کی ہمت ہوتی پریشان ہو کر دوڑتے اور پانو پکڑتے سچ یہ ہے کہ یہ طرز بالکل بتلاتا ہے کہ آپ کا قلب پریشان نہ ہوا تھا تو بس یہ بھی ایک کمال کا دعویٰ ہے اور دعویٰ بھی غلط (اور اس غلط دعویٰ پر اللہ کو گواہ کیا گیا ہے) غلط ہونا اس سے ظاہر ہے کہ میرے خط کے بعد یہ اقرار کیوں نہ ہوا کیا اتنا مسئلہ شرعی آپ کو معلوم نہیں اول تو تنبیہ کی حاجت نہ تھی اور تنبیہ کے بعد تو تنبیہ ضروری تھا پھر یہ قول فعل میں تناقض نہیں تو کیا ہے تیسرا معروضہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں آپ کے جو اقوال سننے گئے اور نیز آپ کی جو وضع و شان مستمر ہے وہ کبر سے خالی نہیں اس کا علاج کیجئے چوتھا امر یہ کہنے کا ہے کہ اب تو آپ کی سمجھ میں آیا ہو گا کہ ذکر و شغل اصلاح اخلاق کیلئے کافی نہیں پانچواں امر یہ کہنے کے قابل ہے کہ جن لوگوں کی تقریرات و تحریرات سے غلطی میں اپنا پڑنا تحریر فرمایا ہے ان کے متعلق یہ درخواست ہے کہ اگر وہ لوگ مجھ سے بیعت نہیں تب تو میں ان کے نام دریافت نہیں کرتا کہ نہ ان کی شکایت ہے نہ ان کی اصلاح میرے سپرد ہے اور اگر وہ بیعت ہیں تو ان کے نام ظاہر ہونے میں میری تو کوئی مصلحت نہیں لیکن ان کی اصلاح کی مصلحت اس اظہار کو مقتضی ہے تاکہ ان کو بھی بنظر اصلاح نہ بنظر الزام و جدال متنبہ کروں۔ اگر آپ خود دعویٰ محبت و تعلق خاص کا اب بھی نہ فرمادیں تو اس حالت میں آپ کو اس اظہار پر مجبور نہیں کرتا لیکن اگر یہ دعویٰ اب بھی باقی ہے تو اس کے لوازم میں سے ہے اس درخواست کا قبول کرنا اور اپنی سوچی ہوئی مصلحت کو اس امثال کے مقابلہ میں ہیج سمجھنا اور انتقام لازم سے ملزوم کا انتقام ظاہر ہے والسلام۔

۱۵۵

ایک طالب کا خط باستفسار بعض تحقیقات علمیہ

آیاتھا اُس کا جواب یہ گیا

جواب مجکو یاد پڑتا ہے کہ آپ نے اس کے قبل صلاح باطن کے متعلق مجھ سے رجوع فرمایا تھا اگر میرا یہ دیکھ صحیح ہے اور اب بھی آپ کا وہ ارادہ ہے تو اس کے آداب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ علوم غیر ضروریہ میں اُس سے (یعنی ایسے شخص سے جس سے اصلاح باطن کے بارہ میں رجوع کر رکھا ہے جامع)

رجوع نہ کیا جائے اور اگر وہ ارادہ نہیں رہا تو اس سوال کا مضائقہ نہیں دوبارہ بھیج دیجئے۔

(حال) نامہ عالی شرف صدور لایا جو بات پہلے ذہن میں نہیں آئی تھی اس کے مطالعہ سے ذہن نشین ہو گئی گو میں نے پہلے بھی مخالفت نہیں کی تھی لیکن واقعی اس طرح نہیں سمجھا تھا جیسا اب سمجھا بیشک یہ اصول ہمیشہ کیلئے ہمارے اچھے رہبر ہیں اب میں نے یہ قصد کر لیا ہے بلکہ شروع کر دیا کہ بعد مغرب یا عشاء یا خدا تو فوق دیوے تو آخر شب میں پانسو مرتبہ نفی اثبات روزانہ جس طرح ممکن ہوگا کر لیا کرونگا اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرما دے چونکہ دماغ بہت ضعیف ہو گیا ہے اس لئے تعداد اسی قدر مقرر کی اور یہ بھی کہ نہ بالکل آہستہ اور نہ زیادہ جبر سے کہ کوئی دوسرا جانے حتی الوسع خلوت میں اور ضرب ایک خفیف حرکت کے ساتھ اطلاعاً عرض ہو آئندہ جیسے ارشاد ہو۔

(تحقیق) مجھ کو جس طرح اس مضمون کے اب ذہن نشین ہو جانے سے مسرت ہوئی اسی طرح اسکے ساتھ ہی اس کا تاسف ہوا کہ یہ طلب کیسی ہے کہ ملقن کے کلام کو ایسی بے پروائی و بے توجہی و کوتاہی سے دیکھا جاتا ہے کہ وہ باوجود صاف ہونیکے ذہن نشین نہیں ہوتا تو ایسی حالت میں ملقن کا کیا ل بڑھیکا حضرت اس کا سبب اکثر یہ ہوتا ہے کہ طالب اپنے علم کو کافی سمجھے ہوئے ہوتا ہے اس لئے اسکے خلاف دوسری بات کی وقعت دل میں نہیں ہوتی اگر یہ ہے تو اس سے بڑھکر راہ خدا کا کوئی رہزن نہیں والسلام۔

۱۵۶

(سوال) مجھ میں غصہ کی بہت زیادتی ہے جسکی وجہ سے میں خود بھی مجبور ہوں ہر چند کوشش کرتا ہوں کہ غصہ بالکل نکلیا کروں مگر اس وقت کچھ خیال نہیں رہتا ہے بعد کو میں خود اپنے دل میں شرمندہ ہوتا ہوں بعض مرتبہ تین چار روز تک دل میں ایک قسم کی گرانی اور بوجھ سا معلوم ہوتا ہے اور بعض مرتبہ میں اس سے معافی مانگ لیتا ہوں تو کچھ بھی گرانی نہیں ہوتی مگر یہ نہیں معلوم کہ صاحب معاملہ دل سے خطا معاف کرتا ہے یا میرے لحاظ سے بعض مرتبہ لڑکوں پر غصہ آتا ہے ان کو ان کی خطا سے زیادہ سزا دیکھتی ہے جسکا بعد کو مجھ کو خود افسوس ہوتا ہے کیا کرنا چاہئے۔

(جواب) غصہ کے وقت تھوڑی سی ہمت کی ضرورت ہے کہ جس پر غصہ ہے اسکو اپنے روبرو علیحدہ کر دے یا خود علیحدہ ہو جائے اور پھر بھی غلطی ہو جائے تو اسکا یہی تدارک جو الغریز کا معمول ہے کافی ہے۔ اور اس کا شبہ نہ کیا جائے کہ شاید دل سے معاف نہ کیا جائے کیونکہ انسان اس سے

زیادہ کامکلف نہیں کہ اپنی طرف سے دل سے راضی کرنے کی کوشش کرے اس سے آگے اختیار نہیں تو اس کامکلف بھی نہیں۔

(حال) فدوی نے شب چہار شنبہ و بتاریخ ۱۲ رجبی الاول کو خواب دیکھا کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حجرہ شریف میں تشریف فرما ہیں اور حضرت حفصہؓ اپنے پیش حجرہ ہو کے تشریف لیگیں اور آپ کے کپڑے کی خوشبو فدوی کے ناک میں اسقدر پہنچی کہ جبکی حلہ میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تعریف فرمائی اور آپ کے سب کپڑے استری دئے ہوئے تھے اور چند روز ہوئے فدوی کے ایک دوست بنے فدوی کے بارہ میں ایک خواب دیکھا ہے جسکے لئے احقر کو گونہ تردد ہے وہ یہ ہے کہ فدوی کے ایک لڑکا سات سال کی عمر کا ہے اور اس کو فدوی دفن کر رہا ہے اور فدوی نے حالیکہ تاہنوز شادی بھی نہیں کی۔ اور فدوی ایک جماعت میں نماز پڑھا رہا ہے پھر سجدہ اٹھیں بہت طوالت کے ساتھ کیا جا رہا ہے۔

(تحقیق) نہایت مبارک خواب ہے حضرت حفصہؓ بیٹی ہیں حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کی یہ اشارہ ہے ایسے شخص کی نسبت باطن کی طرف جسکو نسب تعلق حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ہے اس نسبت آپ کو فیض ہوا ہے اور ہونے والا ہے اور نیز حضرت حفصہؓ تابعہ خاص ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تو وہ نسبت باطنی بھی مقبوس ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور لطافت اور لطافت جو ان کے لباس میں دیکھی وہ لطافت و لطافت اس لباس تقویٰ کی ہے جو اس نسبت باطن کیلئے لازم ہے اور واللہ اعلم بحقیقت میں کون ہے مگو ظاہر اس احقر کا نسب بقول راجح باوجود اختلاف منتہی ہے حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اور ممکن ہے کہ ظاہری نسب مراد نہ ہو بلکہ اصلاح و سبک کی شان مقصود ہو سو اس میں ان اقوال کا اختلاف قاذح نہیں ہو گا واللہ اعلم بحقیقۃ الحال اور دوسرے خواب کی تعبیر یہ سمجھ میں آتی ہے کہ صاحب قصیدہ بردہ نے فرمایا ہے ۵

والنفس كالطفل ان تعلمه شئاً حب الرضاع وان تفضمه ينظم

پس مراد اس لڑکے سے نفس ہے اور حدیث میں ہے مروا صبیاً نکم بالصلوة و ہم ابنا سبع سنین تو اس عمر میں درجہ میں وہ مامور ہو جاتا ہے پس یہ اشارہ ہے نفس کے مکلف ہونے کی صفت کی طرف اور اس کا دفن کرنا اشارہ ہے اس کے مغلوب اور اس کے شرور کے مستور ہونے کی طرف

اور اکابر کے نزدیک یہ امر مقرر ہے کہ رذائل نفس کے بالکل زائل نہیں ہو کر تے صرف ضعیف و مضحل ہو جاتے ہیں اور یہی بڑی غایت ہے مجاہدہ کی پس اس میں اشارہ ہے مجاہدہ کے مشر و نافع ہونے کی طرف اور تسیر خواب کی یہ تعبیر ہے کہ حدیث میں ہے کہ ان اقربا یكون العبد اذا سجد او کما قال پس یہ اشارہ ہے ثمرہ مقصود قرب حق کی طرف پس تینوں خوابوں کا مجموعہ بشارت ہے کامیابی کی اللہ تعالیٰ مبارک کرے مگر ان خوابوں کے بھروسہ اپنے کام کو نہ چھوڑ دیا جائے بلکہ اس میں پہلے سے زیادہ جدوجہد کرنا چاہئے اور افلاکون عبد اشکور اپیش نظر رہنا چاہئے۔

(سوال) اکثر لوگ تجد میں ہر رکعت میں قل ھو اللہ مکرر سو کر پانچ پانچ یا تین تین دفعہ معمول کر لیتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں مجھے بعضوں نے پوچھا میں تو مکرر سو کر راور ہمیشہ معمول کر لینے کو منع کرتا تھا لیکن حضرت نے ایک ذکر کو ان کے خواب کی بنا پر پانچ پانچ دفعہ پڑھنے کی اجازت دی ہے حصہ دوم تربیت السالک کے آخر میں یہ بات دیکھی ہے اس لئے شک پڑ گیا۔

(جواب) تکرار سورت خصوص نوافل میں جائز ہے مگر التزام نہ چاہئے اگر میں نے کسی کو مطلقاً اجازت دی ہو اب اس اجازت کو مقید کرتا ہوں۔

۱۵۸

(حال) اس دورہ درد شکم میں اشتیاق موت اکثر اوقات رہتا تھا اور موت سے محبت سی ہو گئی کچھ ہر اس خاتمہ کی فکر سے ضرور ہو جاتا ہے مگر امید و رجاء کا غلبہ ہو جاتا ہے اور موت سے محبت ہی دل میں غالب رہتی ہے۔

(تحقیق) مبارک حالت ہے مگر اس میں گاہے تلبیس ہو جاتی ہے وقد جربت۔

(سوال) خدائے تعالیٰ آپ کی برقی قوت کو کسی قدر اس طرف بھی لگاؤ رکھے جو اس ناکارہ کی دین و دنیا سنو جائے واللہ میرا اس دنیا میں کوئی یار نہیں ہو ایک صرف آپ کے دم پر بھگری ہے۔

(جواب) آپ کی محبت کی وجہ سے یہ شکایت ہے کہ آپ نے میری نسبت قوت برقیہ کا گمان کیا اور اس کو اپنی طرف لگنے کی دعا کی۔ آپ نے اچھی قدر کی ہمو تو یہ ناز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت حاجی صاحب کی برکت سے ان شعبدوں سے ہم کو محفوظ رکھا آپ نے ہمارے سارے ناز پر پانی ہی پھیر دیا اگر آپ کو محبت نہوتی تو کچھ شکایت نہ تھی نیز قوت برقیہ کو دین کے سنورنے میں کیا دخل بلکہ دنیا بھی اکثر بگڑتے ہی دیکھی۔

(حال) حال یہ ہے کہ ذکر و تلاوت وغیرہ بدستور کیا کرتا ہوں معمول سے زیادہ ذکر کرنا چاہتا ہوں مگر بوجہ ضعف دماغ مجبور ہو جاتا ہوں اس وجہ سے ترقی نہیں کرتا وقت ذکر شرب یہ معلوم ہوتا ہے کہ قلب کے سر پر لفظ اللہ بخط جلی و نسخ تحریر ہے بعض وقت اُس کی رویت سے سرور ہوتا ہے معلوم نہیں کہ کیا وجہ ہے آیا خیال ہے یا کہ اثر ذکر ہے یا کوئی اور علت ہو امیدوار تاویل ہوں۔

(تحقیق) معلوم ہوتا ہے ضعف سے یس بڑھ گیا ہے۔ وہ لفظ لکھا ہوا نظر آنا اسی یس کا اثر ہے جلدی علاج کرنا چاہئے اور جہر اور ضرب بالکلیہ موقوف کر دینا چاہئے بلکہ اگر طبیعت متحمل نہ ہو تو ذکر کی مقدار بھی کم کر دینی چاہئے اور معمول سے زیادہ تو ہرگز نہ کیا جاوے ترطیب و تقویت دماغ کے بعد جو حالت ہو اُس سے پھر اطلاع دیں۔

(سوال) مناجات مقبول پڑھتا ہوں لیکن اُسکے پڑھنے کی اجازت چمنوز سے نہیں ملی ہے لہذا اجازت پڑھنے کی معہ ترکیب عطا فرمائی جاوے۔

(جواب) اگر اس غرض سے اجازت لی جاتی ہے کہ بدوں اجازت اثر نہ ہو گا تب تو یہ اعتقاد غلط ہے اور اگر اُس قاعدے طریقت کے موافق اجازت لی جاتی ہے کہ حالت کے مناسب نامناسب کو تلقین کرنے والا ہی بصیرت سے پہچاں سکتا ہے تو اسکی تصریح مع اپنے حالات و معمولات کے تحریر کیجئے جیسا مشورہ ہو گا عرض کیا جاوے گا۔

(سوال) نشر الطیب میں جو درود شریف متعلق فصل ۳ خاتمہ پر لکھا ہے اُس کو ہر وقت پڑھتا ہوں اس کے پڑھنے کی بھی اجازت مرحمت فرمائی جائے۔

(جواب) بشرح صدر۔

(سوال) حال یہ ہے کہ بعض بعض وقت نمازیں جب جی لگتا ہے کبھی کبھی دراز ہو جاتا ہے کبھی سجدہ اُس وقت عین سجدہ کے اندر ایک بدن میں حرکت پیدا ہو جاتی ہے اور روح میں عجیب ش پیدا ہوتی ہے جی چاہتا ہے کہ کہیں تنہا ہو کر بالکل الگ ہو جائیں آدمیوں سے طبیعت گھبراتی ہے اور اُس حرکت میں جو سرور اور حالات ہوتے ہیں میرے پاس کوئی لفظ نہیں ہے کہ اُس کا اظہار کروں سوا اسکے کہ یوں کہا جائے کہ ایک عجیب لذت اور فرحت اور طمانیت حاصل ہوتی ہے کہ جنکا انتہا نہیں مگر پھر جب تدریس اور آدمیوں کی صحبت میں پڑتا ہوں وہ حالت قائم نہیں رہتی بلکہ

نماز بھی جب تنہائی میں پڑھتا ہوں اُس وقت یہ حالت ہوتی ہے مجمع میں جماعت میں نہیں اسکی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔

(جواب) چونکہ مجمع میں طبعاً دوسروں کی طرف التفات ہوتا ہے اس لئے تنہائی کی سی یکسوئی نہیں رہتی اور اس لذت میں یکسوئی کو خاص دخل ہے مگر چونکہ یہ لذت مقصود نہیں اسلئے اس کیلئے کسی سنت مطلوبہ کو ترک نہ کیا جاوے گا ہاں اگر حفظ سنن کے ساتھ جمع ہو جائے محمود ہے۔

(حال) حصہ کے فیض سے اب نماز میں بعض وقت خوب جی لگتا ہے اور بعض وقت یہی خیال نہیں رہتا کہ کئے رکعت پڑھی اُس وقت سجدہ سہو سے کام لینا پڑتا ہے اکثر نماز میں ذکر کی طرف مطلق خیال نہیں رہتا مذکور کی مشغولی سے کچھ خیال ہی نہیں رہتا۔ بلکہ رکعت کی یاد کے لئے تو ہر رکعت میں جبراً یہ خیال جانا پڑتا ہے کہ رکعت ہوئی اور جہاں ذرا غفلت ہوئی بس معاملہ درہم برہم ہو گیا (تحقیق) ایسا سہو مذموم نہیں کہ سبب اس کا محو ہے۔

(سوال) اس سے قبل جب میں نجیب آباد میں تھا تو حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ کو خواب میں دیکھا تھا کہ آپ فرماتے ہیں کسی کے آنکھ میں جادو میرے بیان میں ہے اس کا کیا مطلب ہے۔

(جواب) بالکل سچا خواب ہے اور مطلب ظاہر ہے وہ یہ کہ اس سلسلہ مطہرہ میں تعلیم کا طریق لسان سے ہے جو بوجہ ناشی عن القلب ہونیکے مؤثر اور باقی التأثير ہے انبیا علیہم السلام کا بعینہ یہی طریق تھا قل ہم فی انفسہم قولا بلیغا کا حاصل یہی ہے۔ اور اس سلسلہ میں تصرف و ہمت سے کام نہیں لیا جاتا گواہی توجہ میں کیا جا رہا ہے کہ یہ طریق باوجود متعارف فی اہل التصوف ہونے کے منقول عن حقاہ السنہ نہ ہونے کی وجہ سے مزج اور فضول ہے۔ نیز اس میں اور بھی بہت سو غوائل خفیہ ہیں پس آنکھ کے جادو سے یہی تصرف مراد ہے اس علاقہ سے کہ ہمیں کبھی آنکھ سے بھی کام لیا جاتا ہے اور بیان کے جادو سے مراد وہ تعلیم سنون کی تاثیر ہے پس مولانا کا مشرب اس مصرعہ سے ظاہر کرتا منظور تھا عجب نہیں ہے کہ آپ کو اسلئے دکھلایا گیا ہو کہ آپ کو اُس طریقہ غیر منقول کی کبھی تمنا ہوئی ہو۔

(حال) توجہ باطنی اور غیبت قلبی بجانب عشق و محبت ہے اور اسی کو دین و ایمان سمجھتا ہوں۔ (تحقیق) یہ ٹھیک ہے مگر محبت کی حقیقت سمجھنا ضروری ہے۔

(حال) چونکہ عاجز کو حصول محبت نہیں۔ الخ۔

(تحقیق) صحیح نہیں للنص والذین آمنوا اشد حباً لله ولقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
شارب الخمرانہ یحب اللہ ورسولہ عقلی تو ہے ہی مگر طبعی بھی ہے وہ ایک میدان ہے جو ہر
مومن کو حاصل ہے گو کسی لون سے سی۔

(حال) تو اسی اندوہ میں رہتا ہوں اور کوئی درد وظیفہ مزا نہیں دیتا۔

(تحقیق) مزا خود مقصود ہی نہیں۔

(حال) گو یہ حال اختیاری نہیں پھر بھی بے نصیبی پر روتا ہوں۔

(تحقیق) یہ بے نصیبی نہیں جب تک نبوت کا سلسلہ منقطع نہ ہوا تھا کیا کسی غیر نبی کا یہ کہنا کہ
مجھ کو نبوت نہ ملی یہ بے نصیبی ہے صحیح ہو سکتا تھا۔

(حال) کیسے ہی اعلیٰ ترین درجات کی بات ہو اس کی طرف غیبت نہیں ذرہ عشق کی بجانب غیبت
اور یہ امر اضطراری ہے کیفیت قلبی یہ ہے۔

(تحقیق) ما شاء اللہ سب اچھی ہو صرف انکشاف حقیقت کی ضرورت ہو جسکے لئے اسکی ضرورت ہے
کہ من کان لہ قلب او الفی السمع وہو شہید۔

(حال) احقر کی جو کیفیت ظاہری و باطنی تھی مجمل تحریر کی اس میں جو قابل نسخ ہوا رشا دہو۔

(تحقیق) سب ٹھیک ہیں مگر بارہ تسبیح کی اور ضرورت ہے۔

(حال) اور کتر میں جو عیوب ہیں وہ احاطہ تحریر سے باہر ہیں۔

(تحقیق) اسکے لئے غزالیؒ کی کتب کا مطالعہ اور عمل ضروری ہے۔

(حال) اب تعلیم اذکار و علاج مربیانہ کا طالب ہوں۔

(تحقیق) بارہ تسبیح اذکار میں اور کتب غزالیؒ کا مطالعہ علاج میں عرض کر چکا ہوں۔

(سوال) دو تین روز سے سورۃ فاتحہ اہم بار در میان سنت اور فرض فجر پڑھنا شروع کیا مگر پھر خیال

آیا کہ حضورؐ کی اجازت لیجائے تو بہتر۔ اگر آپ فرمائیں تو پڑھا کروں ورنہ چھوڑ دوں۔

(جواب) کیوں چھوڑا جائے لیکن اگر قبل پورا کرنے کے تکبیر ہو جائے تو جماعت میں شامل ہو جانا

چاہئے۔ پھر بقیہ بعد فرض کے پڑھ لینا چاہئے۔

(حال) معمولات تو بفضلہ تعالیٰ جاری ہیں الحمد للہ کسی روز ناغہ بھی نہیں ہوتے ڈیڑھ دو بجے

اٹھ جاتا ہوں اسی وقت سے برابر صبح تک مشغولی رہتی ہے بعض روز عجیب حال ہوتا ہے کہ معلوم بھی نہیں ہوتا کہ یہ سب معمولات بیداری میں کئے گئے ہیں یا بحالت نوم ادا ہوئے کچھ خیر نہیں ہوتی جسکا بیخ و افسوس برابر رہتا ہے اور استغفار کرتا ہوں اور کیا عرض کروں نہ کوئی حال ہے اور نہ کوئی کیفیت ہے اسوجہ سے عرصہ لگتے ہوئے شرم بھی آتی ہے اگر کوئی چیز ذریعہ نجات سمجھتا ہوں تو وہ یہ ہے کہ خدام والا کی محبت اپنے دل میں بید پاتا ہوں جسکے سامنے اپنے تمام عزیزوں کی محبت کی کوئی حقیقت نہیں حتیٰ کہ اب اپنے والدین کی محبت سے بھی بدرجہا زائد پاتا ہوں اسی کو مدار نجات اور مفتاح سعادت یقین کرتا ہوں اور کیا عرض کروں احقر کے لئے دعا فرمائی جائے۔

(تحقیق) آپ کہتے ہیں کہ کوئی حالت اور کیفیت نہیں ڈیڑھ بجے رات سے صبح تک مشغول رہنا اسکے سامنے کیفیت اور حال کیا چیز ہے بعض تو اضع جود نعمت ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کا شکر کیجئے استقامت اور برکت کی دعا کیجئے اور کام میں لگے رہئے حالات سے اطلاع دیتے رہئے گو وہ حالات آپ کے نزدیک قابل اطلاع ہوں اور جو بے خبری کی حالت لکھی ہے اگر وہ نیند کا غلبہ ہے تب تو وہ امر طبعی ہے نہ محمود نہ مذموم اور اگر نیند کا غلبہ نہیں ہے تو یہ ربودگی آثار ذکر سے ہے جو محمود ہے گو مقصود نہیں اور جو محبت کا تذکرہ لکھا ہے حقیقت میں یہ شرط طریق ہے اور اعوان فی الود کو اس محبت کا متعلق اس کا اہل نہو مگر محب کو اس کے اعتقاد کی بنا پر بے حد نفع ہوتا ہے۔

(حال) افسوس صد افسوس بندہ کی ساری محنت اکارت ہو گئی جو کچھ کیا کرایا تھا وہ سب محو ہو گیا کیا کہوں کہ سب کچھ فوت ہو گیا اور اس فوت پر اس قدر صدمہ بھی نہیں جو ہونا چاہئے تھا بیخ ضرور ہے اور کوشش بھی آئندہ کے واسطے ہے لیکن صد ہزار حسرت اس پر ہے کہ بیخ اور کوشش پورا نہیں قسمت کی خوبی دیکھو کہ ٹوٹی کہاں کندہ واقعہ یہ ہے کہ میں برابر اپنے کام میں مشغول تھا کہ سب سے پہلے صبح مسلم کی ختم کرانے کی کوشش میں صبح کے بعد سے طلوع شمس تک کا معمول قضا ہوا۔ اس پر میں نے چنداں توجہ اسلئے نہیں کی کہ اولاً تو وہ حضرت کا بتلایا ہوا نہ تھا اپنا تجویز کیا ہوا تھا۔ دوسرے سمجھا کہ آخر حدیث پڑھانے میں وقت صرف ہوگا۔ تقریباً پچیس روز ہو چکے کہ مجھ کو ایک نزلہ اور درد سرا اور بخار کا زور شروع ہوا بخار تو خفیف ہوتا تھا لیکن نزلہ اور اعضا

کی وجہ سے ہمت نہایت ضعیف ہو گئی۔ ایک دو روز اسی حالت میں کام کرتا رہا آخر کار تہ چل سکا۔ پندرہ روز تک اس طرح مرض کا سلسلہ رہا کہ درمیان میں اگر دو ایک روز کو صحت بھی معلوم ہوئی تو قہارست کی وجہ سے زیادہ ہمت نہ کر سکا۔ اور سستی رہی بلکہ اس عرصہ میں سبق وغیرہ بھی نہیں پڑھا سکا۔ شروع میں باوجود ترک اذکار وغیرہ کے پہلا اثر دل میں رہتا تھا رفتہ رفتہ وہ بھی نہ رہا۔ اور اوہر سے نہایت غفلت ہو گئی۔ حتیٰ کہ طاعات کا وہ اہتمام اور معاصی سے اجتناب کی ویسی توفیق بھی نہ رہی غرض عجیب خرطہ رہا۔ رات کو کبھی کبھی کوشش بھی اٹھنے کی کرتا لیکن نزلہ کی وجہ سے نہ معلوم اس دفعہ دماغ پر ایسا اثر ہو گیا کہ ہر ایک دماغی کام میں تقابلہ ہوتا تھا۔ اور اب بھی قدرے باقی ہے۔ اتفاق وقت سے جب صحت ہوئی تو میرے سب سے چھوٹے بھائی کے نکاح کی تقریب گھر میں شروع ہو گئی۔ والہا حساب مرحوم تو زندہ نہ تھے اور حضرت والدہ صاحبہ کو جو کچھ بھی زور و روح تھا وہ ہم ہی چند بھائیوں پر تھا غرض ان کے حمایت درجہ تعلق کو دیکھ کر تین چار روز تک اس میں منہمک رہنا پڑا۔ اس اثنا میں بھائی بہنیں اور ان کی اولادیں گھر پر جمع ہو گئیں ان کی ضروریات اس قدر زیادہ تھیں کہ دم بھر کو مہلت فکر سے نہ ملتی تھی اب تک بھی اس مجمع کا ایک معتد بہ حصہ باقی ہے غرض اس بچپس روز کے اندر بالکل غفلت ہو گئی اب حال یہ ہے کہ کوئی ذکر و شغل نہیں البتہ قصد دوبارہ شروع کرنے کا دو تین روز سے برابر کرتا ہوں مگر عجیب طرح کے موانع آجاتے ہیں بہر حال قصد میں کوئی سستی نہیں کئی مرتبہ عرض نہ بھیجئے کا ارادہ کیا تو ندامت اور شرم معلوم ہوئی کہ کیا لکھوں۔ ایک ایسے نابکار کی سمع خراشی خواہ مخواہ حضرت والا کو بھی مکدر بنا دے گی لیکن چارہ کار بھی اور کوئی معلوم نہیں ہوا اس لئے ڈرتے ڈرتے یہ عرض نہ بھیجتا ہوں جو ارشاد ہو وہ کروں اور جو سزا تجویز فرمائیں اس کے واسطے حاضر ہوں اسباق مدرسہ کے الشار اللہ تعالیٰ ۲۵۲ رجب تک ختم ہو کر امتحان سالانہ شروع ہو جائیگا اگر یہی صورت ہو کہ وہاں جلد حاضر ہوں تو حضرت مہتمم صاحب کو ایک سفارشی خط تحریر فرما دیجئے کہ وہ مجھ کو ۱۸ ۱۹ رجب تک تھانہ بھون جانے کی اجازت مرحمت فرما دیں تاکہ رمضان المبارک تک ایک اربعین اور پھر دس شوال تک دوسرا اربعین ہو جائے شاید کہ حضور والا کی توجہات گرامی کی برکت سے نافات کی کچھ تلافی ہو جائے یہاں رہ کر شاید نہ ہو سکے۔ بہر کیف جو اسے مبارک ہو اس سے ازراہ شفقت قدیم اگر جلد مطلع فرمائیں تو میں اس کے بارہ میں سب باتیں طے کر لوں۔

(تحقیق) رُوحی و رُوحی السلام علیکم ورحمۃ اللہ

ز دست کو تہ خود زیر بارم کہ از بالا بلند ان شرمسام

واقعی جواب میں دیر ہونے سے نخل ہوں مگر یہ دیر وقت اطمینان کے انتظار میں ہونی جب نہ ملا
آخر ہجوم اشغال ہی کی حالت میں لکھنے بیٹھ گیا۔ بندہ کی تجویز کو بعض دفعہ توڑ دینا ہی حکمت ہے۔
رضینا بما قضینا۔ عزیز من اس دولت کا خاصہ ہے کہ اس کے سلب ہونے سے قلق نہیں ہوتا یعنی
اسکے سلب کے لئے اس قدر قساوت و طرد و بعد لازم ہے کہ اُس کے ساتھ قلق و تاسف و اندم جو کہ علالت
قرب و قبول سے ہے جمع نہیں ہو سکتی رہا یہ کہ صدمہ بھی زیادہ نہیں اگر مسلم بھی ہو تو خیر اصل پر اگر
نہیں ہے تو اس نہ ہونے پر تو ہے۔ تو کسی امر پہ ہوا اور وہ امر غیر متعلق نہیں پس حکم اصل میں ہے
پس یہ قلق شدید خود علامت ہے کہ اکارت و محو تو نہیں ہوا البتہ خستہ و شکستہ ہو گیا لیکن خستہ قابل
اندمال اور ہر شکستہ قابل انجبار ہے بلکہ کبھی اسی لئے شکستہ کرتے ہیں کہ اس شخص کی بندش اچھی نہ تھی
دوبارہ اچھی بندش کرتے ہیں صبر و سقظہ میں بعض اوقات اناری آدمی جوڑ ٹھیک نہیں بٹھلاتا تو
ماہر فن اُس جوڑ کو پھرا دکھا کر دوبارہ بٹھلاتا ہے۔ اُس اُکھاڑنے کے وقت جو کچھ صدمہ ہوتا ہے وہ بعض
حیثیات سے پہلے سے زائد ہوتا ہے مگر حقیقت شناس اُس پر شکر کرتے ہیں یہ نری مضمون نگار ہی نہیں
واقعہ ہے بعض اوقات احوال محمودہ کے تو اثر و تسلسل سے عجب و پندار پیدا ہو جاتا ہے اور وہ نرے تصور
و استحضار عیوب و قبائح سے مرتفع نہیں ہوتا اُسکی ایسی صورت غیب سے پیدا کی جاتی ہے جیسی اس وقت
کی گئی اس وقت حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ آہا ہم کچھ بھی نہیں دوسرے ہی کے چلانے سے چلتے ہیں
پھر کبھی ناز نہیں ہونے پاتا کیا ہمیں کسی کو شک ہے کہ آدم علیہ السلام کو جو توبہ بعد زلت کے ہوئی دین
اسکے نہ ہو سکتی تھی عرفی نے خوب کہا ہے گو اس قصد سے نہ کہا ہو

۵

لے متاع در در بازار جان انداختہ گوہر ہر سود در حبیب زیاں انداختہ ہے
جو ہو گیا اُس سے توبہ کر لیجئے زیادہ اُسکے پیچھے نہ پڑئے نہ اس سوچ میں ہو جسے کہ کہیں آئندہ ایسا نہ ہو
ع ماضی و مستقبل پر وہ خداست + اسی ہی فکر کی نسبت کہا گیا ہے اگر کسی کو بخار آ گیا تو دوا
کرنا چاہئے نہ کہ اسکا افسوس کہ بخار کیوں آیا یا سوچ کہ کہیں بعد علاج کے پھر نہ آجائے۔ اگر پھر آجائے
پھر نسخہ پلا دیا جائے گا۔ ایسی سوچ سے تو طبیعت ضعیف ہو کر مرض بڑھتا ہے۔ یہ تو کلی شکایت کا

ایک کلی جواب ہے۔ اب شاید بعض جزئی امور کا جواب بھی رہ گیا ہو مگر خط پڑھ کر اُس کے متعلق بھی لکھتا ہوں وہ ایک ہی امر نکلا یعنی رجب کے آخر میں آجانا سو چونکہ مجھ کو مدرسہ کے مصالح معلوم نہیں اس لئے جناب مہتمم صاحب سے عرض کرنے کی تو جرات نہیں ہوتی لیکن اگر کوئی قوی مانع نہ ہو تو امید ہے کہ آپ کے فرمانے سے ہی اُن کو عذر نہ ہوگا۔ باقی رمضان کا قیام اس لئے شاید زیادہ نافع نہ ہو کہ رمضان میں ضرورت ہے آسائش کی اور سفر میں مشکل ہے اور کئے دنوں ہر حالت کا تحمل ہو جاتا ہے میری رائے میں ختم شعبان تک کا قیام پھر بعد رمضان کے متصل یا مع الفصل کچھ قیام کافی ہے اب اخیر میں ایک کام کی بات بتلاتا ہوں کہ اگر کبھی بھی ایسا ہی واقعہ پیش آوی جیسا اب آیا تھا تو ہمت کر کے خواہ دیکھسی ہو یا نہ دیکھو کچھ کام کر لیا کیجئے خواہ پورا نہ ہو اور خواہ پورے قیود کے ساتھ نہ ہو مگر زیر دستی تھوڑا سا وقت نکال کر خلوت میں اگر چہ صبح اُسی ہو جا کر اُٹا سیدھا کام کر لیا۔ اگر وقت نہ بدے تو بہت نافع ہے ورنہ وقت کی پابندی بھی جنت سی۔ اس کا فائدہ عمل سے معلوم ہو گا والسلام۔

۱۴۵

انہیں عسالم حبید کا دوسرا خط

(حال) شفقت نامہ عرصہ ہوا شرف صدور لایا تھا جس سے الحمد للہ والمنتہ کہ ایک عجیباً طیفیان و سکینت کا نزول قلب پر ہوا واللہ بابتہ شاید تصوف کی متعدد کتابوں کا مطالعہ بھی اس قدر تسکین بخش نہ ہوتا جتنا کہ حضرت والا کے چند کلمات سے اس عاجز عاثر کو شفا حاصل ہوئی جس وقت ناہ سامی کو مکر پڑھ کر فارغ ہوا تو زبان پر بیساختہ یہ شعر تھا ۵ نعل آیا گویا عیسیٰ آیا ۶ تن افسردہ میں جی سا آیا ۶ فخر اکم اللہ تعالیٰ عنا ۷ عن سائر المسترشدين اکمل الخاء ۸ احسنہ کچھ سمجھ نہیں آتا کہ حضور کے اس قسم کے احسانات کا کیا شکریہ ہم نالایق خدام کی طرف سے ہو سکتا ہے۔ خدا جانتا ہے کہ خدا و رسول کی کامل شکر گزاری تو محال ہی ہے مگر ایسے شیخ مربی کے انعامات بھی ایسے نہیں ہیں کہ کوئی شکریہ یا خدمت حتی کہ بذل نفس تک اُسکی تلافی کر سکے۔ خیر اس سے زیادہ کیا لکھوں اور جو کچھ مکنون خاطر ہے اُسکو کس طرح اظہار کروں۔ مگر ہاں اتنا ضرور عرض کرتا ہوں کہ حضرت والا کی توجہات و برکات اگر اسی طرح شامل حال رہیں تو یقیناً ہوتا ہے کہ بحول اللہ و قوتہ ہم جیسے

روسیا ہوں نابکاروں کا بھی بیڑا پار ہو جائیگا۔

(تحقیق) خدا تعالیٰ کے فضل سے بیڑا تو پار ہو چکا ہے اب صرف اس پار کا استقلال و استحکام باقی ہے یعنی بھی آدمی اپنے سو عمل سے پار سے وار لوٹ آتا ہے اب تو اس کی حفاظت کی ضرورت ہے جس کا طریق صرف حالات کی اطلاع اور اس کے بعد جو مشورہ دیا جائے اس کا اتباع ہے یعنی اطلاع میں حجاب کیا جائے اور نہ بجائے اتبع کے خود رانی کی جائے چندے اسکے التزام سے انشاء اللہ تعالیٰ اندیشہ رجعت کا نہیں رہتا الا فی درجۃ المقدوریدہ۔

(حال) حق تعالیٰ شانہ حضرت کے فیوض روز افزوں وسعت کے ساتھ قائم دائم رکھے۔ اب اپنی حالت مختصر عرض کرتا ہوں الحمد للہ ثم الحمد للہ کہ اس فترۃ کے بعد ان بین یکس روز کے التزام جدید سے حالت سابقہ قلب کی نہایت قوت کے ساتھ عود کر آئی نہ اس طرح کہ جیسے عدم سے کوئی چیز وجود میں آتی ہے بلکہ ایسے جیسا کہ راکھ کے ہٹا دینے سے چنگاری پھر چمک اٹھتی ہو یا کسی کی کوئی گم شدہ چیز دستیاب ہو جاتی ہے یا مخزونات خیالیہ بدرکہ کو بعد ذہول کے واپس مل جاتے ہیں بلکہ کہہ سکتا ہوں کہ حضرت والا کی تحریر کی تصدیق عیناً ہو گئی یعنی اس دفعہ کا جوڑ بند پہلی دفعہ سے شاید کچھ مضبوط اور بہتر ہی ہے اور واقعی عجب پندار کی تو خوب قلعی کھل گئی۔ اب انشاء اللہ تعالیٰ امید و اوست کی ہے و ما تشاؤن الا ان یشاء اللہ۔

(تحقیق) اسکے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہنا چاہئے ومن اداد الآخرة و سعی لها سعیہا فاولئک کان سعیہم مشکوراً جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ارادہ عبد کی تائید ارادہ حق سے بھی موعود ہے چنانچہ من اداد پر کان سعیہم مشکوراً کو مرتب فرمایا گیا ہے تو اولاً مشیت حق ہوتی ہے کہ عبد کی مشیت ۲ و پھر اس کے بعد مشیت عبد ہوتی ہے کہ فعل ہو اور وہ موقوف تھا ایجاد حق پر مگر اس کے بعد مشیت حق ایجاد فعل کر ہی دیتی ہے اس سے بعض اغلاط عظیمہ جو آیت و ما تشاؤن کے متعلق پیدا ہو جاتے ہیں رفع ہو گئے۔

۱۵ واضح ہو کہ استحکام کے بعد اندیشہ رجعت نہ ہونا دلیل اسکی تجربہ ہے نیز تقریر ابن عباس رضی قول ہر قل کذا لک الایمان النکارواہ البخاری اسپر وال ہے سو اگر اتفاقاً کہیں رجعت کا تحقق ہو جائے تو کوئی کمال نہیں والکان تحقیقہ موہو ما فافہم وحقق ۱۲ احمد حسن عفی عنہ۔

اور ان اخیر کے مسائل میں ضابطہ خیال الاوطار نے یہ مذہب بھی لکھا ہے کہ شب کو بھی ایک کی باری میں دوسری کو عارضی طور پر بلا لینا یا خود اس کے گھر چلا جانا اور اس سے بات چیت کرنا اور اس کے پاس بیٹھنا اور اس کو لمس کرنا سب درست ہے صرف شب بھر رہنا اور ہمبستری دوسری کے ساتھ درست نہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کے جمع ہونے سے استدلال کیلئے یہ گریہاں احتمال اذن یا عدم وجوب قسم کا ہے مسئلہ (۱۴) دن کے آنے جانے میں برابری واجب نہیں بلکہ تھوڑی دیر کے لئے ہونا بھی کافی ہے (مش) مسئلہ (۱۵) یکسی ضرورت سے ایک ہی جگہ جاوے تب بھی درست ہے (ع) مسئلہ (۱۶) البتہ اس روزہ صحت کی باری نہ ہو اس سے دن کو صحبت درست نہیں اور ظاہر اقواعد سے یہاں بھی رات تابع دن کی ہوگی البتہ لقاح زوجتین یا اصطلاح زوج سے اس میں تبدیل درست ہوگی اسکو بھی دوسرے علماء سے تحقیق کر لیا جائے (مش) مسئلہ (۱۷) باری کی مقدار مقرر کرنا مرد کی مری پر ہے لیکن وہ مقدار اتنی طویل نہ ہو کہ دوسری کو انتظار سے کلفت ہونے لگے مثلاً ایک ایک سال اور یہ خلاصہ ہے بحث طویل کا (مش) مسئلہ (۱۸) اور اگر بیماری کے سبب ایک کے گھر زیادہ مقیم رہا تو بعد صحت کے اتنے ہی روز دوسری کے گھر رہنا چاہئے (ش) مسئلہ (۱۹) اسی طرح اگر ایک بی بی بہت سخت بیمار ہو گئی تو اس ضرورت سے اس کے گھر مقیم رہنا مضائقہ نہیں (ع) اور ظاہر اطلاق قول درختہ و مریضہ سے ان ایام کی قضا بھی ضروری معلوم ہوتی ہے مسئلہ (۲۰) ایک منکوحہ کو اپنی مری دوسری کو ہبہ کر دینا درست ہے پھر جب چاہے اہم کو واپس لے سکتی ہے (ق) مسئلہ (۲۱) اگر کسی شخص کے مثلاً چار بیبیاں ہیں الف ب ج د ان میں سے الف نے اپنی باری ب کو ہبہ کر دی اور ان دونوں کی باری کے دن متصل نہ تھے تو شوہر کو ان دونوں کا متصل کرنا درست نہیں بلکہ وہی پہلی ترتیب رہے گی اور اس میں ہبہ ہوا کے پاس دو شبوں میں فصل سے رہے گا (ش) لیکن قواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ختم دورہ کے پھر ترتیب بدل سکتا ہے یہ اکیس مسائل ہیں مختلف کتب سے جن کے یہ رموز ہیں ع عالمگیری ق قاضی خاں مش شامی ف فتح الباری د در مختار ل اشعة اللمعات اگر ان مسائل کو مستحضر کر کے ان کو دستور العمل بنا کر انشاء اللہ تعالیٰ اس باب میں کبھی خلاف عدل کا وقوع ہی نہ ہو مگر افسوس لوگوں نے بجائے

عدل کے اس وقت عدول کو شیوہ بنا رکھا ہے حتیٰ کہ اکثر عدول نے ہی فلا تتبعوا الهوی ان
تعدلوا (من العدل) واعدلوا هو اقرب للتقوی (من العدل) فقط۔

(مضمون بالا عدل بین الزوجین کا ضمیمہ ملقبہ بہ خیر الانتہار فی معاشرۃ النساء)

مضمون مذکور جو زوج کا انسداد تھا جو تعدد زوجہ کے وقت میں ہوتا ہے کبھی یہ جو ان زوجات
متعدہ کی طرف سے بھی ہوتا ہے جس کا سبب یا ہی تنافس و تحاسد اور کبھی غیظ علی الزوج ہوتا ہے اور اس
باب میں تنافس و تحاسد کے اثر کا بھی اکثر حصہ اسی زوج پر واقع ہوتا ہے تو ہر حال میں تختہ مشق
یہی ٹھہرا اس ضمیمہ میں اس جو رک انسداد ہے اور ہر چند کہ قرآن مجید میں جو اصلاح معاشرت بین
الزوجین کے متعلق مختلف تعلیمات وارد ہیں جنہیں بعض میں خطاب عام ہے بعض میں خطاب
خاص بقصد تعمیم حکم ان کا مجموعہ سب حالتوں کو شامل ہے یعنی خواہ زوجہ میں تعدد نہ ہو یا کہ
تعدد ہو پھر خواہ جو زوج کی جانب سے ہو یا زوجہ کی جانب سے ہو مگر ظاہر ہے کہ تعدد کی حالت
میں ان کی اسلئے زیادہ حاجت ہوگی کہ اس حالت میں ایسے جو رک وقوع زیادہ ہوتا ہے کبھی زوج
کی طرف سے جس کا انسداد آیت وجوب عدل بین النساء سے فرمایا گیا ہے اور مضمون بالا اسی
کی تفصیل تھی اور کبھی زوجہ کی طرف سے جس کا بیان اب کیا جاتا ہے اور گو اس باب میں جن نصوص
کا حوالہ ہے وہ صورت تعدد کے ساتھ خاص نہیں مگر چونکہ صورت تعدد میں ان کی سب سے
زیادہ حاجت ہے جیسا ابھی اوپر ذکر کیا گیا ہے اسلئے تعدد ہی کے ذیل میں وہ مذکور ہوتی ہیں
وہ تعلیمات یہ ہیں (۱) فان خفتن ان لا تعدلوا فاحدة الخ (۲) ولن تستطيعوا
ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم فلا تمیلوا کل المیل فتذروها کالمعلقة۔ اور ان کا
بیان اوپر ہو چکا (۳) ولا تغضوبن لتذنبوا ببعض ما اتیتن من الی قوله فان کونتم
من الایۃ (۴) واللای تخافون نشوزهن فعضوبن واهربوا من فی المضاجع الی قوله
تعالی ان یرید اصلحا یوفق اللہ بینہما (۵) وان امرءة خافت من بعلمها نشوزا
او اعراضا فلا جناح علیہما ان یصلحا بینہما طبعاً واصلحاً خیر الایۃ (۶) یا ایہا
النبی قل لا زواجکم ان کنتن تودن الحیوة الدنیا الایۃ (۷) فان خفتن ان لا یقیم

حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ الآیۃ۔ جن کے مجموعہ کا حاصل امور ذیل کا مجموعہ ہے اور گواہ میں کوئی خاص ترتیب منصوص نہیں اور نیز باعتبار حالات و خصوصیات خاصہ کے انسانوں میں وقوعاً بھی کوئی خاص ترتیب لازم و دائم نہیں لیکن اکثر حالات میں ان کے حقایق و آثار کے اعتبار سے ان میں جو ترتیب مرعی ہے اسی ترتیب سے اس فہرست کو ذکر کرتا ہوں۔

(۱) صبر زوجہ کی حماقت و کج راہی پر و ہذا فی قولہ تعالیٰ ولا تعضلوهن الٰہ (۲) اگر پھر بھی باز نہ آویں یا مرد اس پر قادر نہ ہو تو اس کو نصیحت و فہمائش (۳) پھر اس سے الگ دوسرے بستر پر سونا (۴) واضربہ من یعنی ضرباً غیر مبرح (۵) یہ بھی نافع نہ ہو تو دو شخص فیصلے کیلئے تجویز کرنا ایک مرد کی جانب سے ایک عورت کی جانب سے جو دونوں کے اہلکارین کے رفع نزاع کر دیں و ہذا فی قولہ تعالیٰ واللہ انی تجاؤن نشوزہن الایہ (۶) زوجہ سے کہہ دینا کہ اگر تم کو ہمارے نکاح میں رہنا منظور ہے تو فلاں فلاں شرطیں منظور کرنا پڑیں گی یا اپنے رب حقوق معاف کر دینے ہوں گے تاکہ اس کے بعد جتنے حقوق ہم ادا کر دیں ان کو تم غنیمت سمجھو اور کوتاہی کے گمان کے وقت ہماری کوئی شکایت نہ کر سکو جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حسبِ حی اپنے ازواج سے فرما دیا تھا و ہذا فی عموم قولہ تعالیٰ وان امرأۃ خافت من بعلہا الایہ و فی قولہ تعالیٰ (الذی ہو من اعظم افراد الصلح المذکور فیما قبلہ تائیداً) یا ایہا النبی قل لا ذوا جک الٰہ (۷) اسپر بھی سیدھی نہ ہو تو نصرت و ہذا فی عموم قولہ تعالیٰ فان خفتن ان لا یقفی الایہ یہ ہے فہرست جس کے اجزاء میں یہ ترتیب اکثری ہے اور اتفاق سے اسی ترتیب سے یہ آیات بھی لکھی گئیں ہیں اس دستور العمل سے جو من الزوجات کا بھی پورا انسداد ہو جاتا ہے جیسا تجربہ سے مشاہدہ ہو سکتا ہے اب اس ضمیمہ کو ایک حکایت پر جو کہ ایک مفید دستور العمل پر مشتمل ہے ختم کرتا ہوں اور اس حکایت سے اس تجربہ کے تیقن میں قوت برہتی ہے۔

حکایت۔ ایک صاحب ثقہ سہمی حاجی عبدالغنی ساکن محمد پور کا بیان ہے جو کہ دوزوجہ کے اجتماع سے ضمیق میں پڑے اور جو کہ تمام تدبیرات کو ختم کر چکے تھے اور وہ تدبیرات نافع بھی ہوتی تھیں مگر نزاع قطع اور غلبان رفع نہ ہوتا تھا آخر انھوں نے بجز لمبہ (۸) کے بوجہ اس کے کہ

واجب نہیں اور بعض مواقع پر مناسب نہیں اس ترتیب پر عمل شروع کیا لمبر (۶) تک پہنچے
تھے بفضلہ تعالیٰ تمام خرشتے ختم ہو گئے اور تلخی عیش مبدل بہ حلاوت ہو گئی نہ صرف زوج کی بلکہ
دونوں زوجہ کی بھی اس لمبر کے امثال کی عملی صورت اُن صاحب نے یہ اختیار کی کہ اپنی دونوں
زوجہ سے ایک یادداشت کی صورت میں (کہ صلح کی ایک عظیم النفع فرد ہے اور اسی لئے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تجویز کی گئی) چند امور کا عہد لیا اور صاف کہہ دیا کہ ہمارے پاس رہنے
کی یہ شرطیں ہیں اب اختیار ہے جس شق کو چاہے اختیار کیا جائے چونکہ دونوں صاحبہ وسیعہ
تھیں اسلئے انھوں نے خوشی سے سب شرطیں منظور کیں اور سب کدورات صاف ہو گئیں چونکہ
اُس یادداشت کے مضمون کا نافع ہونا تجربہ سے ثابت ہوا لہذا اُس کو اُن سے حاصل کر کے اس
مقام پر نقل کرتا ہوں کہ دوسرے اہل صنیق بھی اس سے منتفع ہوں جس سے مجوز اور ناقل دونوں کو اجر
ہو وہو ہذا

نقل مضمون مذکور

وَالصَّلٰحَةُ خَيْرٌ

یادداشت وعدہ ہر دو اہل خانہ حاجی عبدالغنی

ہم دونوں اہل خانہ حاجی عبدالغنی امور ذیل کا وعدہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ مدد فرمائے۔

(۱) ہم دونوں نے اپنے تمام حقوق واجب اور غیر واجب ہمیشہ کیلئے حاجی صاحب کو معاف
کئے ہم کسی حق کا مطالبہ نہ کریں گے وہ خود اپنی خوشی سے جتنا حق ادا کر دیں گے ہم احسان سمجھیں گے
البتہ ادب کے ساتھ ہم کو درخواست کرنے کی اجازت ہے لیکن اُس کو پورا کرنے نہ کرنے کا اُن کو اختیار
ہے اگر وہ پورا نہ کریں گے نہ ہم اصرار کریں گے نہ ہم کو ناگوازی ہوگی۔

(۲) اس بنا پر اُن کو اختیار ہوگا رات کو جس کے پاس چاہیں رہیں اور خواہ کسی کے پاس
بھی نہ رہیں مردانہ میں رہیں خواہ ایک کے پاس دوسری کی باری میں رہیں۔

لے ہمیں اشارہ ہے کہ مضمون ہذا ایک فرد ہے اس کلی منصوص کی ۱۲ منہ

(باقی آئندہ)

اور بعض قلوب ایسے ہیں جو بمنزلہ تالابوں کے ہیں (جن سے دوسروں کو بھی نفع کثیر اور مدید پہنچ رہا ہے) پس نفوس علماء زاہدین یعنی حضرات صوفیہ و مشائخ کے پاک ہو گئے اور قلوب اُن کے صاف ہو گئے پھر مرید فائدہ رسانی کے ساتھ مخصوص ہو گئے پس وہ حضرات (گویا) تالاب بن گئے (چنانچہ) حضرت مسروق (تابعی) کہتے ہیں کہ میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہا پس میں نے انکو تالابوں کی طرح پایا کیونکہ اُن کے قلوب داعیہ یعنی خازن ہو گئے علوم (موتوہ) کے (جبکہ آگے علوم وراثت سے تعبیر فرمادیں گے) بذریعہ اُس صفاء فہم کہ جو اُن کو عطا ہوئی ہے (اور ایسے حضرات کی مثال وسط حدیث میں ہے اور ان دونوں قلوب کو حدیث مذکور کا یہ مضمون شامل ہے کہ یہی مثال ہے اُس شخص کی جس نے دین الہی میں سمجھ بوجھ حاصل کی اور اُسکو اُس علم نے نفع دیا جسکو دیکر اللہ تعالیٰ نے مجھکو بھیجا ہے پس اُس نے خود بھی جانا اور دوسروں کو بھی بتلایا جیسا بندہ مترجم نے اوپر اشارہ بھی کیا ہو خلاصہ یہ ہوا کہ تعلیم والوں کی دو قسمیں ہوئیں ایک علماء ظاہر کہ مشابہ گھاس والی زمین کے ہیں کہ نافع ہے مگر تالاب کی برابر نہیں اور علماء باطن کہ مشابہ تالابوں کے ہیں جو نافع ہوتے ہیں اکمل و اوسع ہیں جسکی وجہ آگے آوے گی جسکا حاصل یہ ہے کہ علماء ظاہر کے علوم صرف علوم ملتسب ہیں جنکا لقب آگے علوم دراستہ آتا ہے اور علماء باطن کے علوم علاوہ علوم دراستہ کے علوم موتوہ بھی ہیں جنکا لقب آگے علوم وراثت آتا ہے آگے یہی مضمون مفصل ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ) خبر دی ہمکو شیخ امام رضی الدین ابوالخیر احمد بن اسماعیل نے بطور اجازت کہ کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو ابوسعید محمد خلیلی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو قاضی ابوسعید محمد فرخزاری نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو ابواسحاق احمد بن محمد ثعالبی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہمکو ابن فتوح نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابن حیان نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن محمد نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے میرے باپ نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن عیسیٰ نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے علی بن علی نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابو حمزہ ثمالی نے کہا اُنھوں نے حدیث بیان کی مجھ سے عبد اللہ بن الحسن نے کہا اُنھوں نے کہ جو کہ یہ آیت نازل ہوئی وتعیہما اذن واعیہ یعنی محفوظ رکھتے ہیں اُس (تذکرہ یعنی نصیحت و عبرت) کو محفوظ رکھنے والے کان تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی عنہ سے فرمایا میں نے

حق تعالیٰ سے دعا کی ہے کہ تمہارے کان کو واعیہ یعنی محفوظ رکھنے والا بنائے حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ پھر اس کے بعد میں کچھ نہیں بھولا اور نہ ہو سکتا تھا کہ بھولوں (کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ دعا قبول ہو گئی تھی پس حضرت علیؑ کے اس قول سے واعیہ کا مفہوم اور اسکی تفسیر معلوم ہو گئی کہ علم کے ایسے حاضر ہونے کو کہتے ہیں جسکو پھر غیبت نہ ہو اور یہ شان علم مکتب کی نہیں ہے صرف علم مہبوب کی شان ہے جسکا سبب تعلق خاص مع اللہ ہے اور تعلق باقی و دائم ہے پس جو علم اس سے ناشی اور اسکا معمول ہے وہ بھی باقی و دائم ہوگا دوسرے وہ ذوقی اور حالی ہے مثل طبی کے اور طبیعت میں زوال نادر ہے جب واعیہ کی تفسیر یہ ہے اور حضرت مسروقؒ نے قلوب صحابہ کو واعیہ کہا ہے تو ان حضرات کا صاحب علوم مہبوب ہونا ثابت ہو گیا اور اگر واعیہ کے مفہوم میں صرف حافظ و خازن ہونا معتبر ہوتا تو بقا کے ساتھ نہ ہو جو کہ علوم مکتبہ میں بھی متحقق ہے تو حضرت علیؑ یہ نہ فرماتے کہ نہ ہو سکتا تھا کہ بھولوں کیونکہ اجابت دعائی نبوی مطلق حفظ الی زمان معتد بہ بقاء سے بھی متحقق ہو سکتی تھی جیسے کسی بزرگ نے دعا کر دی کہ زید کو قرآن حفظ ہو جائے تو اگر ایک بار پورا اچھی طرح یاد ہو جائے پھر خواہ بھول ہی جائے تو کیا نہ کہیں گے کہ ان بزرگ کی دعا قبول ہو گئی تھی (ابو بکر واسطی) واعیہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ایسے کان (مراد ہیں) جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے اُس کے اسرار کو مخزوں کر لیا۔ اور انہوں نے (اسکی تفسیر میں) یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ پورے حج یعنی پُر کرنے والے ہیں اپنے معاون میں (مطلوب کو) کہ ان میں بجز اُس چیز کے جس کا انہوں نے مشاہدہ کیا ہے اور کوئی چیز نہیں (ورنہ وہ مطلوب کے پورے جامع نہوتے بلکہ کچھ مطلوب پر کچھ غیر مطلوب مشتمل ہوتے) پس (لزوماً) وہ اُس (مشاہدہ کی ہوئی چیز) کے ماسوا سے خالی ہیں۔ سو طبائع میں جو اضطراب ہوتا ہے (جس سے وہ مقتضائے علم سے متزلزل ہو جاتے ہیں) وہ (اضطراب) ایک قسم کا جہل ہوتا ہے (اور صوفیہ اس اضطراب سے بہرہ نہیں) تو (سبب اسکا یہی ہے کہ) صوفیہ کے قلوب (علوم کاشفہ حقائق مطلوبہ کے) خازن ہیں (جسکی) وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اساس تقویٰ کو محکم کر کے دنیا میں بے غیبی اختیار کی سو تقویٰ سے ان کے نفوس پاک ہو گئے اور زہد سے ان کے قلوب صاف ہو گئے پھر جب انہوں نے ثوابِ غل دنیا کو زہد کے سبب ترک کر دیا ان کے باطن کے

مسامات کشادہ ہو گئے اور ان کے قلوب کے کان سننے لگے اور ان کے زہد فی الدنیا نے ان کی اعانت کی (یہ تحقیق تھی قلوب صوفیہ یعنی علماء باطن کے واعیہ ہونے کی جبکہ حدیث بالائیں تالاب کے مستحبہ فرمایا ہے آگے علماء ظاہری کے علوم کو جن سے انھوں نے دین کی خدمت کی اور جن کو اوپر حدیث میں گھاس والی زمین سے تشبیہ دی ہے بیان فرماتے ہیں یعنی) پس علماء تفسیر و ائمہ حدیث اور فقہار اسلام نے کتاب و سنت کے علوم کا استیعاب فرمایا اور ان دونوں سے احکام مستنبط کئے اور جدید الوقوع حوادث کو نصوص میں سے کسی اصل کی طرف راجع کیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کے واسطہ سے دین کی حفاظت فرمائی اور علماء تفسیر نے توجہات تفسیر پر مہم تامل اور مذاہب عرب متعلقہ لغت اور غرائب نحو و صرف اور اصول قصص و اختلاف وجوہ قراءت کو سمجھا اور اس باب میں کتابیں تصنیف فرمائیں اور ان کے اس طریقہ سے اہل علم پر قرآن کے علوم وسیع ہو گئے اور ائمہ حدیث نے صحیح اور حسن حدیثوں کو متمیز کیا اور رواۃ اسامی رجال کی معرفت میں متفرد ہوئے اور جرح و تعدیل کا حکم لگایا تاکہ (حدیث) صحیح (حدیث) مستقیم سے ظاہر اور غیر مستقیم سے متمیز ہو جائے پھر ان کے اس طریقہ سے روایت اور سند کا طریق سنت کی حفاظت کیلئے محفوظ ہو جاوے اور فقہاراں کاموں کیلئے مستعد ہو گئے۔ احکام کا استنباط کرنا۔ مسائل میں تفریع کرنا۔ تعلیل کا سمجھنا فروع کا اصول کی طرف علل جامعہ سے راجع کرنا۔ واقعات کا حکم نصوص کے ساتھ احاطہ کرنا اور علم فقہ و احکام سے علم اصول فقہ و علم خلاف اور علم خلاف سے علم جہل (یعنی مناظرہ) متفرع ہوا اور علم اصول فقہ نے کسی قدر علم اصول دین (یعنی علم عقائد و کلام) کی حاجت واقع کی اور ان فقہاء کے علوم میں سے ایک علم فرائض بھی ہوا اور اس سے علم حساب و جبر و مقابلہ لازم ٹھہرا اور اس کے علاوہ اور علوم بھی (اسی طرح حسب حاجت استخراج و مدون ہوتے گئے) پس شریعت خوب قائم اور قوی ہو گئی اور دین اسلامی مستقیم ہو گیا اور طریق نبوی مصطفوی ذی فروع و ذی اصول ہو گیا پس قلوب علماء کی اراضی نے بواسطہ ہدایت اور علم کے اس آب حیات کے جبکہ انھوں نے قبول کیا (خوب) گھاس اور سبزہ اوگایا (آگے ایک آیت ہے جس میں لکن علوم موبہ پر دلالت ہے) فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ نازل فرمایا اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی سو بہنے

لگے نالے اپنے اندازہ کے موافق۔ فرمایا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ یہ پانی علم ہے اور نالے (یعنی جن میں پانی جمع ہو کر چلتا ہے) قلوب ہیں۔ ابوبکر واسطی کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ایک صاف موعی پیدا کیا پھر چشم جلال سے اُسکو ملاحظہ فرمایا سو وہ حق تعالیٰ سے شرمناک پھل گیا اور بہنے لگا پس اللہ تعالیٰ نے (اُسکی نسبت) فرمایا ہے کہ اتارا اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی سو بہنے لگے نالے اپنے اندازہ کے موافق۔ سو قلوب کی صفائی اُن میں اسی پانی کے پہونچنے سے ہوتی ہے۔ اور ابن عطیہ فرمایا کہ یہ جوار شاد ہے کہ نازل کیا آسمان سے پانی۔ یہ ایک مثال ہے جسکو اللہ تعالیٰ اپنے بندہ (کی حالت) کیلئے بیان فرمائی ہے اور یہ اس طرح ہے کہ جب نالوں میں سیلاب بہتا ہے تو نالوں میں کوئی تجارت نہیں رہتی جس کو وہ صاف اور دور نہ کر دیتا ہو اسی طرح جب وہ نور جسکو اللہ تعالیٰ نے بندہ کے لئے تقسیم فرمایا ہے اُس کے نفس میں بہتا ہے تو اُس (بندہ) میں نہ کوئی غفلت باقی رہتی ہے اور نہ ظلمت (پس تاویل آیت کی اس طرح ہوگی کہ) اتارا اللہ تعالیٰ نے پانی یعنی اُس نور کا حصہ پھر بہتے ہیں نالے اپنے اندازہ کے موافق یعنی قلوب میں انوار بہتے ہیں جس طور پر اللہ تعالیٰ نے ازل میں اُن کا حصہ رکھا ہے پھر جو کڑا کرکٹ ہے وہ بیکار جاتا رہتا ہے (اسی طرح قلوب میں جو موادِ ذلیلہ ہیں وہ زائل ہو جاتے ہیں) پس قلوب منور ہو جاتے ہیں جن میں جہالت نہیں رہتی اور جو لوگوں کیلئے نفع رساں ہے وہ زمین میں رہ جاتا ہے (یعنی) باطل چیزیں (قلوب میں سے) جاتی رہتی ہیں اور حقیقی چیزیں رہ جاتی ہیں اور بعض نے (اسکی تفسیر میں یہ) کہا ہے کہ نازل کیا اللہ تعالیٰ سنہ آسمان سے پانی یعنی انواع کرامات (یعنی فیوض و برکات) پس ہر قلب نے اپنا حصہ اور نصیب لے لیا۔ سو علماء تفسیر و حدیث و فقہ کے قلوب کے نالے تو اپنے اندازہ کے موافق بہنے لگے اور صوفیہ یعنی اُن علماء کے جو دنیا میں زاہد ہیں اور جو حقیقی تقویٰ کے ساتھ متمسک ہیں اُن کے قلوب کے نالے اپنے اندازہ کے موافق بہنے لگے چنانچہ جس کے باطن میں محبت دنیا یعنی فضول مال و جاہ اور طلب منصب و ترفع کا لوث تھا اُس کا وادی قلب تو اپنے اندازہ (و استعداد) کے موافق (پر ہو کر) بہنے لگا یعنی اُس نے علم (ظاہری) کا ایک مناسب حصہ حاصل کیا اور حقایق علوم سے وہ بہرہ و نہیں ہوا اور جس شخص نے دنیا (کے مقاصد مذکورہ) میں زیادہ اختیار کیا اُس کا وادی قلب بہت وسیع ہو گیا اور اُس میں علوم کے پانی بہنے لگے اور مجتمع ہو گئے اور تالاب بن گئے

جب تک کہ یہ دونوں شاخیں خشک نہ ہوں اور (نجد کی کیفیت استنجا کے یہ بھی ہے کہ) جب کھلے میدان میں ہو تو (دیکھنے والوں کی نگاہوں سے دور ہو جائے) حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب براز کا ارادہ فرماتے تو (برابر) چلتے رہتے یہاں تک کہ آپ کو کوئی نہ دیکھتا تھا اور مغیرہ بن شعبہ نے روایت کیا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حاجت (ضروریہ) کی طرف تشریف لائے اور چلنے میں دور چلے گئے اور روایت کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حاجت (ضروریہ) کے لئے اس طرح سے (اہتمام) کے ساتھ موقع مناسبت ڈھونڈتے تھے جس طرح کوئی شخص اترنے کی (اور ٹھہرنے کی) جگہ (اہتمام سے) ڈھونڈا کرتا ہے اور آپ دیوار کی یا بلندی زمین کی یا پتھر کے ٹیلے کی آڑ لیتے تھے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ کوئی شخص اپنی سواری کی اونٹنی کی یا اپنے دامن کی آڑ بنالے جبکہ کپڑے کو چھینٹ سے محفوظ رکھے اور پیشاب کرنا نرم زمین میں یا ریتلی مٹی پر مستحب ہے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا۔ آپ نے پیشاب کرنا ارادہ فرمایا سو ایک نرم جگہ میں ایک دیوار کی جڑ میں تشریف لائے اور پیشاب کیا پھر ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرنا چاہے تو اُس کو لازم ہے کہ اپنے پیشاب کے لئے جگہ ڈھونڈے اور یہ بھی چاہئے کہ قبلہ کی طرف نہ موہ نہ کرے۔ اور نہ اُس کی طرف پشت کرے۔ اور سورج اور چاند کی طرف بھی نہ کرے۔ اور عمارات (یعنی آبادی) میں قبلہ کی طرف نہ موہ نہ کرنا (امام شافعی کے نزدیک کہ صاحب عوارف اُن کے مذہب پر ہیں) مکروہ نہیں اور ولی (اُن کے نزدیک بھی) اس سے اجتناب کرنا ہے۔ کیونکہ بعض مجتہدین (مثل امام ابو حنیفہ رحمہ کے جن کے مذہب پر ہم لوگ ہیں) عمارات میں بھی اسکی کراہت کی طرف گئے ہیں اور اپنا کپڑا نہ اٹھاوے جب تک کہ زمین سے بالکل قریب نہ ہو جائے اور ہوا کے چلنے کے رخ سے بچے تاکہ چھینٹوں سے حفاظت ہے ایک شخص نے بعض صحابہ سے جو کہ بدوی تھے کسی تکرار کی حالت میں (طعن سے) کہا کہ میں کھو خیال نہیں کرتا کہ تم پانچواں پھرنا بھی جانتے ہو۔ اُس صحابی اعرابی نے کہا۔ کیوں نہیں جانتا۔ قسم تیرے باپ کی میں اُس کا خوب ماہر ہوں اُس شخص نے کہا کہ اچھا تو اُس کو میرے سامنے بیان کرو انھوں نے کہا کہ آدمیوں سے دور ہو جاتا ہوں اور ڈھیلے مہیا کر لیتا ہوں اور شیخ کی طرف (کہ ایک قسم کا جھاڑ ہے یا اور کسی نبات کی طرف) موہ نہ کر لیتا ہوں (تاکہ پردہ رہے) اور ہوا کی طرف پشت کرتا ہوں (تاکہ

۱۵

فی الاصل اجل
فی القاموس قبل
اللحم عن اعظم نجاه
الی قوله والظہیم
جعولا اسرع وادب
فی الارض کاجل
احول اجل
قد یجئ بعبی اجل
کما ان اجل قدیمی
بمعنی اجل ۱۲

چھینٹ سے احتیاط رہے) اور اگر ڈبٹھتا ہوں ہرن کی طرح (یعنی ایڑیوں پر بیٹھتا ہوں تاکہ سرین
زیر سے الگ رہ سکے) اور سرین اونچا رکھتا ہوں شتر مرغ کی طرح (یہ تفسیریں خود صاحب عوارف
نے فرمائی ہیں اور اس قصہ میں جو باپ کی قسم آئی ہے تو مراد اس سے قسم کھانا نہیں ہے بلکہ جس
کلام کا موکہ کرنا عرب کا محاورہ تھا) اور استنجہ سے فارغ ہونے کے بعد (یعنی جب اس موقع سے
جبرا ہو کر کپڑا درست کرے) یہ پڑھے **اللهم صل علی محمد وعلی ال محمد وطر قلبی من الریاء وحصن**
فرجی من علفوا حش۔ اور غسل خانہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ روایت کیا عبد اللہ بن مغفل نے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنی جائی غسل میں پیشاب کرے اور فرمایا
ہے کہ اکثر سو اس اس سے ہوتے ہیں۔ اور ابن المبارک نے فرمایا ہے کہ جائے غسل میں پیشاب کرنا نہیں
توسع ہے جب اس میں پانی بالکل بہہ جائے (اور ذرا نہ ٹھیرے) اور جب (طہارت حاصل کرنے والا)
آبادی میں ہو تو اپنے پائیں پاؤں کو بیت الخلاء کے داخل ہونے کے وقت آگے رکھے اور داخل ہونے کے
قبل یہ کہے۔ **بسم الله اعوذ بالله من الخبث والخبائث**۔

حدیث کی ہم سے ہمارے شیخ ابو النجیب سہروردی نے فرمایا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو منصور مرقی
نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو بکر خطیب نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو عمرو ہاشمی نے کہا انھوں نے
خبر دی ہم کو ابو علی لوئی نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو داؤد نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو عمرو
نے اور وہ ابن مرزوق بصری ہیں۔ کہا انھوں نے حدیث کی ہم سے شعبہ نے قتادہ سے اور انھوں نے
نضر بن انس سے انھوں نے زید بن ارقم سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا کہ یہ
حشوش مختصر ہیں (یعنی پانچاٹھ شیطین کی آمد کی جگہیں ہیں) سو جب تم میں کا کوئی شخص بیت الخلاء
میں جائے تو اس کو یہ کہہ لینا چاہئے **اعوذ بالله من الخبث والخبائث**۔

اور اصل معنی حشوش کے گنجان بھجوروں کا جھنڈ ہے گھروں میں پانچاٹھوں کے بنانے سے پہلے انکی
آڑ میں بیٹھ کر لوگ قضائے حاجت کیا کرتے تھے۔ (اسلئے پانچاٹھوں کو حشوش کہا گیا) اور مختصر جو فرمایا
ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ اُن میں شیطین حاضر ہوتے ہیں۔ اور قضائے حاجت کیلئے بیٹھنے کی جگہ
میں پائیں پاؤں پر زور دے۔ اور ہاتھ سے کوئی فضول شغل نہ کرے اور نہ زمین میں یاد دہاریں

بیٹھے ہوئی لکیریاں کھینچے اور نہ اپنے ستر کو کثرت سے دیکھے لیکن اگر انکی کوئی ضرورت (شدید) ہو تو خیر۔ اور (اس حالت میں) باتیں بھی نہ کرے کیونکہ وارد ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ ایسا نکرنا چاہئے کہ دو شخص پانچانہ پھر نے کیلئے باہر جاویں اور اپنے ستر کھولے ہوئے ہوں اور (اس حالت میں) باتیں کرتے ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس (حکمت) پر ناخوش ہوتا ہے۔ اور (پانچانہ سے) نکلتے وقت یہ کہے۔ غفرانک الحمد للہ الذی اذہب عني ما لؤذيني و ابقي علي ما ينفعني۔ اور اپنے ساتھ ایسی کوئی چیز نہ لیجائے جس پر اللہ تعالیٰ کا نام ہو۔ خواہ سونا ہو (مثلاً اشرفی ہو کہ احبیر اللہ تعالیٰ کا نام منقش ہو) خواہ انگشتری ہو یا اور کچھ ہو اور برہنہ سر بھی نہ جائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے باپ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے حیا کیا کرو۔ چنانچہ میں پانچانہ میں جاتا ہوں سو اپنی کمر کو (دیوار سے) چٹا لیتا ہوں اور سر کو اٹھاتا ہوں لیتا ہوں حق تعالیٰ سے شرم کرنے کی وجہ سے۔

باب سی و چہارم وضو کے آداب اور اس میں

جب وضو کا ارادہ کرے اول مسواک کرے۔ حدیث کی ہمے ہمارے شیخ ابوالنجیب نے فرمایا انھوں نے خبر دی ہمکو ابو عبد اللہ طائی نے کہا خبر دی ہمکو حافظ فرار نے کہا انھوں نے خبر دی ہمکو عبد الواحد بن احمد ملتجی نے کہا خبر دی ہمکو ابو منصور محمد بن احمد نے۔ کہا خبر دی ہمکو ابو جعفر محمد بن احمد بن عبد الجبار نے کہا حدیث کی ہمے حمید بن زنجویہ نے کہا حدیث کی ہمے یحییٰ بن عبید نے کہا حدیث کی ہم سے محمد بن اسحاق نے محمد بن ابراہیم سے انھوں نے ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے انھوں نے زید بن خالد جہنی سے۔ فرمایا انھوں نے ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت نہ سمجھتا تو عشاء کو ثلث شب تک موخر کرتا (یعنی اسکو اسوقت تک موخر کرنے کا حکم دیتا) اور ان کو ہر فرض کے وقت مسواک کرنے کا حکم کرتا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسواک منہ کے طاہر ہونیکا سبب ہے اور پیر و گار کے راضی ہونیکا ذریعہ ہے۔ اور حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شب کو اٹھتے تھے تو اپنا دہن مبارک مسواک سے صاف کرتے تھے۔ (حدیث میں شویص کا لفظ ہے) شویص کے معنی دھونے کا

کے ہیں۔ اور سواک کرنا مستحب ہے ہر نماز کے وقت اور ہر وضو کے وقت اور جب کبھی منہ میں تغیر ہو جائے منہ بند رہنے سے (اس عبارت میں لفظ ازم آیا ہے) اور اصل معنی اذمر کے دانتوں کا ایک دوسرے پر بند کرنا ہے اور سکوت کو بھی اذمر کہتے ہیں۔ اس لئے کہ (سکوت میں) دانت ایک دوسرے پر بند ہو جاتے ہیں۔ اور اس سے منہ میں تغیر ہو جاتا ہے اور سواک کرنا روزہ دار کو بعد زوال (امام شافعی رحمہ کے نزدیک) مکروہ ہے اور قبل زوال اسکو بھی مستحب ہے۔ (اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ہر وقت مستحب ہے قبل زوال بھی اور بعد زوال بھی) اور غسل جمعہ کے ساتھ اور شب خیزی کے وقت سواک کرنا زیادہ مستحب ہے اور خشاک سواک کو پانی سے تر کر لے۔ اور سواک (منہ کے) عرض اور طول دونوں میں کرے۔ اور اگر ایک ہی الکفایت کرنا چاہے تو عرض میں کر لے پھر جب سواک سے فلغ ہو جائے تو اسکو دھو ڈالے اور وضو کے لئے بیٹھے اور اولیٰ یہ ہے کہ (وضو کے وقت) قبلہ رخ ہو اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ (وضو) شروع کرے اور یہ بھی کہ رب اعوذ بک من ہمزات الشیاطین واعوذ بک رب ان یحضروا۔ اور ہاتھ دھونے کے وقت یہ کہے اللہم انی اسألك الیمن والبرکة واعوذ بک من الشوم والهلكة۔ اور کلی کے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واعنی علی تلاوة کتابک وکثرة الذکر لک اور ناک میں پانی دینے کے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واجدنی رائحة الجنة وانت عنی راض اور ناک بھاڑنے کے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واعوذ بک من روائح النار وسوء الدار اور منہ دھوتے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وبیض وجهی یوم تبيض وجوه اولیائک ولا تسود وجهی یوم تسود وجوه اعدائک اور داہنا ہاتھ دھونے کے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واتنی کتابی بيمينی وحاسبنی حسابا یسیرا۔ اور بایاں ہاتھ دھونے کے وقت یہ کہے اللہم انی اعوذ بک ان تو یتنی کتابی بشمالی او من وراء ظہری اور سر پہ مسح کرنے کے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد وغشنی رحمتک وانزل علی من برکاتک واطلنی تحت ظل عرشک یوم لا ینزل الا ظل عرشک اور دونوں کانوں کے مسح کے وقت یہ کہے اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد واجعلنی من سميع القول فتبع احسنہ اللہم اسمعنی منادی الجنة مع الابرار۔

جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیشہ ہدایا قبول کئے اور حق تعالیٰ کی نعمتوں کو خوشی سے قبول کیا اور شکر ادا کیا یہ کہاں کی بزرگی ہے جو احمدی بزرگی پر بھی فوقیت لیگئی بلکہ حقیقت میں یہ بزرگی ہی نہیں ہے بزرگی ہے یعنی تماشائی عن القوۃ الہیمیہ کیونکہ جو بات خدا و رسول کے خلاف ہو وہ نفس بہیمیہ سے پیدا ہوتی ہے زاوہ الجاح عفی عنہ۔

(۲۵) فرمایا کہ اکثر ظالموں کا خاتمہ اچھا نہیں ہوتا۔

(۲۶) فرمایا کہ مجھے عربی تحریر و تقریر پر بے تکلف قدرت نہیں ہے لیکن حق تعالیٰ کی جھٹ ہے کہ جب حاجت پیش آتی ہے تو حق تعالیٰ مدد فرماتے ہیں لکھ بھی لیتا ہوں بول بھی لیتا ہوں معلوی طیب صاحب عرب مرحوم مدرس اول مدرس عالیہ راسپور مجھے عربی میں خطوط لکھا کرتے تھے اور وہ خود بڑے ادیب تھے میں ان کا جواب بے تکلف سادہ عربیت میں دلا کرتا تھا انھوں نے میری عربی دانی کی طلبہ کے سامنے مدح کی تھی اسی طرح کلج علی گڑھ کے ایک پروفیسر عربی زبان کی باوجود اردو دانی کے مجھے عربی میں متکلم ہوئے میں یہ سمجھا کہ یہ اردو سے واقف نہیں ہیں اسلئے عربی میں کلام کرتے ہیں اس وجہ سے میں نے اپنی عدم قدرت کا اظہار نہیں کیا اور نہ صاف کہہ دیا کہ میں قادر نہیں ہوں غرض ضرورت سمجھ کر جواب دیا عربی ہی میں پھر وہ اردو بولنے لگے سو یہ کارروائی ان کی بالقصد تھی پھر انھوں نے بھی میری عربیت کو پسند فرمایا اور سورت میں جب میرا وعظ ہوا تو شیعہ کے ایرانی مجتہد نے بھی عربی میں مجھے مخاطبت کی تھی اس کے بعد فارسی میں نے عربی کا جواب عربی میں فارسی کا جواب فارسی میں دیا۔ فارسی میں تکلم مجھ کو بہ نسبت عربی کے بہت سہل ہوتا تھا سچا کہ کیا حق پرستی ہے و مثل هذا فليعمل العاملون و لينظروا الى فضل الله عزوجل كيف ينصركم و يؤمنكم و لا يذلهم لئلا يحتقر الدين القويم زادہ الجامع عفی عنہ۔

(۲۷) فرمایا کہ جب صحبت و فہم نہ ہو تو بیعت مبضر ہوتی ہے کس لئے کہ مرنے کے حقوق ادا کرنے میں تقصیر ہوتی ہے اور ان کو ایذا پہونچانا ظاہر ہے کیسا ہے پس ایسی بیعت سے تو بغیر ہی رہنا خوب ہے۔

(۲۸) فرمایا کہ لوگوں میں اپنے کلام کی لغو تاویل میں کرنے کی عادت بہت شائع ہو گئی ہے

اُن سے اپنی کوتاہی کا اقرار ہی نہیں ہو سکتا یہ نفس کا بڑا کید اور کبر کا کبیر حصہ ہے۔

(۲۹) فرمایا کہ جب حسن ظن پیر کے ساتھ نہو اور اُس کے افعال محتمل التاویل میں معترض ہوتا ہو تو اُس سے بیعت ہی کیوں ہو۔

(۳۰) فرمایا کہ لوگ لکھتے ہیں مجھے اپنا غلام بنا لو اپنے سایہ میں لے لو خادم بنا لو اور مقصود ان الفاظ سے اکثر تو بیعت ہوتی ہے مگر ہمیشہ یہ مراد نہیں ہوتی اسلئے یہ الفاظ ان سے بیعت مراد لینے کے لئے ناکافی ہیں اسلئے ان کا استعمال اس معنی میں سخت اجمال ہے جو واجب الاجتناب ہے جب تک مخاطب کو متکلم کی مراد نہ معلوم ہو اسی اس وقت تک کیسے جواب دے گا بلکہ وہ تو سخت کلفت اور پریشانی میں مبتلا ہو جاوے گا کہ اس کی کیا مراد ہے پھر فرمایا کہ فہم کا تو قحط ہی ہو گیا ہے۔

(۳۱) فرمایا کہ بعض لوگوں نے جو کہ اہل علم ہیں مگر صحبت یافتہ مشائخ محققین کے نہیں یہ سمجھ رکھا ہے کہ اتباع سنت بس ہی ہے کہ مذیۃ المصلیٰ اور قدوری کے مسائل پر عمل کر لیا اور تیجہ وغیرہ سے اجتناب کر لیا تمام بدعات سے دور ہو گئے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے طریقت اور تصوف خود جزو شریعت ہے اور اخلاقی بدعات جن میں سراسر مخالفت سنت کی ہے نہایت غامض بات ہیں جن کا نہایت دشواری سے پتہ چلتا ہے افسوس زمانہ نے کیا انقلاب لیا ہے کہ ان بدعات کو بدعات ہی نہیں سمجھتے۔

(۳۲) فرمایا تو حید اور سنت گویا دنیا سے اٹھ گئی صرف چکنی چٹری باتیں رہ گئی ہیں لوگ تجارت وغیرہ میں مجھ سے شورہ چاہتی ہیں مابود اس کے کہ وہ خود بھی جانتے ہیں کہ میں اس کا اہل نہیں کہ یہ امور تجربہ پر موقوف ہیں مگر مقصود یہ ہوتا ہے کہ جس کام میں یہ رائی سے شریک ہوں گے وہ ضرور درست رہے گا کیا یہ اس بنا پر اعتقاد ضرورت شرک اور خلاف سنت نہیں ہے۔ حق تعالیٰ رہنمائی فرما دیں۔

(۳۳) ۱۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ۔ فرمایا کہ ایک غصہ تک مجھے تردد رہا کہ فقہار نے جمعہ کے باب میں قصبہ کو مصر کے حکم میں کس طرح قرار دیا حالانکہ حدیث میں صرف مصر کا لفظ ہے اور جب تک کسی اصطلاح شرعی کی مستقل دلیل نہ ہو نصوص کے الفاظ کو لغت ہی پر محمول کیا جاوے گا اور مصر کے معنی لغت میں ہیں شہر اور قصبہ شہر ہے نہیں پھر لفظ مصر قصبہ کو کیسے شامل ہو گیا سو یہ تردد

ایک حکایت سن کر رفع ہوا وہ حکایت حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے کہ ایک بار ایام طالبی میں گنگوہ کو تشریف لاتے ہوئے جب قصبہ تیتروں کی برابر پہنچے تو کسی عامی سے پوچھا کہ یہ گاؤں کون ہے وہ گنوار بولا ارے تو کون ہے شہر کو گاؤں کہتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ لغت میں شہر غیر گانو کو کہتے ہیں اور لغت میں قصبہ کا کوئی جدا نام نہیں اس میں دو ہی لفظ مستعمل ہیں ایک قریہ جو گاؤں اور شہر دونوں معنی میں مستعمل ہے اور ایک مصر جو شہر کے معنی میں مستعمل ہے اور قصبہ کا لفظ صرف بعض لکھے پڑھے لوگوں کے محاورہ میں استعمال کیا جاتا ہے اور کسی لغوی کے کلام میں اس معنی میں مستعمل ہونا نظر سے نہیں گذرا اور گویہ لفظ عربی ہے لیکن معنی معروف اس کے ضرور مخترع ہیں اور عربی محاورات میں اس لفظ کے یہ معنی نہیں لئے جاتے اور بتا سببت اس لفظ میں اور اس کے مشہور معنی میں یہ معلوم ہوتی ہے کہ قصبہ لغت میں لے کر کہتے ہیں اور بعض جگہ دیوار حصار آبادی کی بانسوں کی ہوتی ہے جیسا کہ ریاست رامپور میں ہے غرض قصبہ کو محاورہ متحدہ میں مصر کا قسیم ہو مگر لغت میں مصر کی قسم ہے اور حدیث میں لغت ہی پر ہے نہ کہ محاورہ متحدہ پر پس بجز اللہ تعالیٰ کہ یہ تردد اس طرح رفع ہو گیا کہ مصر جو حدیث میں واقع ہوا ہے وہ عام محاورہ پر مبنی ہے یعنی عوام الناس جسکو مصر کہیں سو واقعات سے معلوم ہوا ہے کہ عوام قصبے کو بھی شہر کہتے ہیں اور یہ لوگ بھی لغت کا اتباع کرتے ہیں یا گاؤں یا شہر بولتے ہیں قصبہ کا استعمال ان کے یہاں نادر ہے جو کامل معدوم ہے پھر مجھے ایک روایت پہنچی کہ حضرت مولانا صاحب گنگوہی قدس سرہ کو بھی یہ تردد تھا مگر جب حضرت ایک قصبہ میں پہنچے جہاں لوگ آپکو پہچانتے نہ تھے وہاں آپ نے دریافت کیا کہ یہ کونسا گاؤں ہے جواب ملا کہ مجھے سو جہتا نہیں یہ تو شہر ہے اس وقت حضرت کو بھی شفا قلب ہو گئی کہ عوام قصبہ کو بھی مصر کہتے ہیں۔

(۳۴) فرمایا حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے پاس ایک بار کچھ عمدہ ٹوپیاں ہدیہ میں آئیں تو آپ دوسرے بچوں کو دینے لگے آپ کے صاحبزادے صاحب نے اپنی والدہ صاحبہ سے حضرت کی خدمت میں عرض کرایا کہ ان میں سے ایک ٹوپی مجھے عنایت ہو حضرت بڑے خفا ہوئے اور کہا کہ تمہارے ایسے دماغ ہو گئے کہ تم ایسی کلاہ استعمال کرو گے پھر فرمایا کہ اپنی گٹھری ناؤ دیکھیں تمہارے کپڑے کیسے ہیں گٹھری جامدانی کی تھی اور اس کے اندر کپڑے بھی کسی قدر کلفت کے تھے

حضرت اُن کو دیکھ کر بہت نفرت کی ساتھ سبکو پھینکتے جاتے تھے اور زجر فرماتے تھے حضرت مولانا بہت بڑے زاہد تھے۔

ف۔ واقعی بزرگوں کے اہل و عیال کی شان بھی ظاہر و باطناً بزرگوں کے موافق ہونی چاہئے اور باطناً نہ تو ظاہر و ضروری ہوتا کہ دیکھنے والوں کو عیب چینی کا موقع نہ ملے اور وہ غیبت کے گناہ میں گرفتار نہ ہوں بلکہ اُن کی سادگی اور قلت سامان دنیاوی دیکھ کر خود بھی متوجہ الی اللہ تعالیٰ ہو جائیں اور دنیا کو طلاق دیدیں یا کم سے کم غلبہ محبت دنیاوی کو چھوڑ دیں جیسے بزرگوں کے دیدار اور افعال سے لوگوں کو آخرت کی رغبت ہوتی ہے اسی طرح اُن کے اہل و عیال کی حالت دیکھ کر دنیا سے بے رغبتی ہونی چاہئے اور یہ بات کہہ کر چھپا نہیں چھوٹ سکتا کہ یہ امر مباح ہے کیونکہ بہت عوام محمد اللہ تعالیٰ مناسبت سے بچتے ہیں مگر انہماک فی المباحات کی وجہ سے خاص تعلق الی اللہ تعالیٰ اُن میں نہیں پیدا ہوتا اور پھر کبھی یہ انہماک فی المباحات منجر الی المناسبت بھی ہو جاتا ہے ہیں ایسے لوگوں سے دوسروں کو کیا دینی نفع پہنچے گا دوسروں کی نفع رسانی اور مقتداہیت کیلئے تو حضرات ابنیاء علیہم السلام کے کمال اتباع ہی کی ضرورت ہے دیکھو ان حضرات نے اپنے اہل و عیال کو کس حالت میں رکھا جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت موجود ہیں اور مستقبلین کا زہد مشہور ہے پھر اس زہد نے کس قدر لوگوں کو دینی نفع پہنچایا بخاری میں حضرت فاطمہؓ کے دولت خانہ سے حصنور کا دایر ہونا محض اس وجہ سے کہ دروازے پر ایک دہاریوں دار پردہ پڑا تھا صاف مذکور ہے یہ کپڑا کچھ بڑا قیمتی نہ تھا لیکن چونکہ بلا ضرورت تھا اسلئے ناپسند فرمایا گیا جتنا کیا یہ مباح نہ تھا اور مباح بھی ایسا جس میں انہماک بھی نہ تھا اور صاحبزادی کس درجہ کی محبوبہ ہیں پھر ان تمام امور کے ہونے ہوئے فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا برتاؤ کیا انسانی میں بسند صحیح یہ مرفوعی ہے کہ حصنور نے ارشاد فرمایا کہ اے میرے اہل بیت اگر جنت کا زیور درکار ہے تو دنیا میں زیور سے بے رغبتی کرو اور اس سے باز رہو (انتہی بحاصلہ) ترمذی میں حضرت فاطمہؓ کے چکی پیسنے سے ہاتھوں میں گئے پرمجانا اور اس وجہ سے حصنور فخر عالم سے خادم طلب کرنا اور پھر حصنور کا بجائے خادم کے تسبیحات اور ذکر اللہ کی تعلیم کرنا مرفوعی ہے کیا ایسی حالت میں بہت لینا ناجائز یا مکروہ تھا ہرگز نہیں بالکل مباح تھا لیکن اولیٰ ہی تھا جو کیا گیا میاں بزرگ ہوں مگر

بچے نفیس و تکلف کے کپڑے پہنے ہوں بی بی کے پاس سیکڑوں روپیہ کا زیور ہو تو ان عورتوں و بچوں کو دیکھنے والوں کے دل سے حب دنیا جاوے گی یا کہ خوب قرار پکڑے گی کہ جب تارکین دنیا کا یہ حال ہے تو ہم تو دنیا دار ہیں ہی ہم بطریق اولیٰ اس پیاری دنیا سے جسکی محبت اہل و عیال بزرگان دین بھی نہیں چھوڑ سکے متمتع ہونے کے اہل ہیں العیاذ باللہ اور یہ بھی عذر قابل پذیرائی نہیں کہ ہمیں کسی کا معتقد بنانا مقصود نہیں جس کا دل چاہے مستفید ہو جس کا دل چاہے منکر اور محروم رہے اسلئے کہ اول تو یہ دعویٰ غلط ہے کس لئے کہ انسان اپنے کو جس قوم کی طرف منسوب کرتا ہے تو بزبان حال وہ اس امر کا مدعی ہے کہ میرے خاندان فلاں قوم کے سے ہیں اگر واقعہ میں اس کے خلاف ہو گا تو بلاشبہ یہ نفاق اور دھوکا ہے دوسرے جب حق تعالیٰ نے ایک خدمت دینی سپرد کی اور اس کے لوازم ادا کرنے پر تھوڑی سی کلفت کے ساتھ قدرت دہی تو اس نعمت عظمیٰ کی قدر نہ کرنا اور اس کے حقوق کی مبالغہ نہ کرنا محبت کفران نعمت ہے جو موجب عقوبت خداوندی ہے تیسرے اگر اس خدمت کا بار نہیں اٹھ سکتا تو یہ مقتدا کہیں ایسے جنگل میں سکونت اختیار کرے جہاں لوگوں کا گزر نہ ہو تاکہ فتنہ للناس سے اجتناب کر سکے واذلیس فلیس حق تعالیٰ توفیق عطا فرمادیں احقر نے یہاں پر مضمون کو بنظر خیر خواہی اہل سلام اپنے خلاف عادت طاعت دی ہے امید ہے کہ اس پر عمل کرنے کی سعی بھی کیجاوے گی (زادہ الجامع)

۹۵

(۳۵) فرمایا کہ گنگوہ میں خانقاہ کی مسجد کو لوگوں نے تیار کرنا چاہا حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ نے لوگوں سے صاف کہہ دیا کہ بھائی میرے بھروسے کوئی کام نہ کرنا کہ میں چندہ وصول کرانے میں سعی کروں گا میں ہرگز ایسا نہ کروں گا۔ جامع مسجد گنگوہ کی تیاری کے وقت نواب محمود علی خاں صاحب مرحوم رئیس چھتاری نے حضرت کو لکھا کہ میں کافی امداد کروں گا آپ تحینہ کرا کر بھیج دیجئے جہاں میں حضرت نے تحریر فرمایا کہ میرے پاس کوئی انجنیر تحینہ کنندہ نہیں ہے اور نہ مجھے اس کی حاجت ہے اگر تم کو ضرورت ہے تو خود اپنے آدمی سے تحینہ کراؤ اور خود ہی تعمیر کا انتظام کراؤ مجھے اس بات میں کچھ تعلق نہیں **ف** اہل دین کو اہل دنیا سے ایسا ہی مستغنی رہنا چاہئے مسجد تحینہ خام ہی کافی ہے مدرسہ بڑا نہو چھوٹا ہی سا کر لو مگر اہل دنیا کی نظر میں ذلیل مت ہو اور یہ کام تو حق تعالیٰ کے کام ہیں وہ خاص مدد فرمادیں گے فتوٰ کلوا علیہ (زادہ الجامع عفی عنہ -)

(۳۶) میں نے عرض کیا کہ حضور نے بعض موعظ میں اپنے ذوق و شوق کا انخطاط نقل فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ شباب میں زیادہ تھا یہ انخطاط کس عمر سے آغاز ہوا اور علمی خدمت میں کافی محنت کا تحمل کس عمر سے حضور سے نہیں ہو سکتا فرمایا کہ ذوق و شوق تبدیل بہ انس ہو گیا ہے اسکو عام فہم عبارت میں میں نے نہیں لکھا اور علمی خدمت کا شوق کم ہونا بوجہ عدم تحمل تو اب تک نہیں ہے مگر ۱۳۱۷ھ سے ذکر کی طرف طبیعت کا میلان بہت زیادہ ہے گو ہنوز توفیق نہیں ہوئی اور توفیق کی دعا چاہتا ہوں۔

(۳۷) فرمایا کہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ فرماتے تھے کہ ریل اور اسی طرح پہلی بیکہ وغیرہ دابہ کے حکم میں نہیں ہیں بلکہ تجنت کے حکم میں ہیں کس لئے کہ یہ اشیاء محمول علی الدابہ نہیں ہیں بلکہ محمول علی الارض اور مجبور بالدابہ ہیں پھر فرمایا کہ اس تقدیر پر ان سواروں کے اندر نماز پڑھنا بہر حال جائز ہو گا خواہ عذر ہو یا نہ ہو ٹھہری ہوں یا چل رہی ہوں اور ریل اول تو مطلقاً مجبور بالدابہ کے حکم میں ہی نہیں کیونکہ وہاں دابہ ہی نہیں اور اگر مشابہت تسلیم ہی کی جائے تو چلنے کی حالت میں یہ مشابہت ہوگی پس اسکا ہی یہی حکم ہے کہ علی الاطلاق اس کے اندر نماز جائز ہے اور ہشتی زبور میں جو چلتی پہلی یا چلتے بیکہ پر گو ٹھہری جائے مگر جوابیلوں اور گھوڑے کے کندھے سے نہ اترتا ہو بلا عذر نماز پڑھنے کو منع لکھا ہے وہ بھی ایک قول ہے مولوی شاہ سید احمد علی صاحب مرقوم مصنف ہشتی زبور نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۳۸) احقر نے عرض کیا کہ اگر کوئی شخص چالور شستر وغیرہ کرایہ کرے اور اس پر ایک یا چند خطوط بھی رکھ لے اور مکاری کو اطلاع نہ کرے اور یہ بھی معلوم ہو کہ اسکو ان خطوں کا رکھنا ناگوار ہو گا تو ہمیں شرعاً کچھ مضائقہ نہیں کہ یہ بار معتد بہ نہیں ہے پھر پکیٹ کے ساتھ اگر کوئی خط رکھ دیا جائے جو خلاف قانون ڈاک انگریزی ہے تو اس کے عدم جواز کی کیا وجہ ہے فرمایا کہ ان دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے کہ پہلی صورت میں مکاری کا کوئی ضرر نہیں اسلئے وہاں اس کی عدم رضا کا اعتبار نہیں کیا گیا اور دوسری صورت میں مکاری کا ضرر ہے اس طرح کہ اگر وہ خط پکیٹ میں نہ رکھا جاتا تو کارڈ یا لفافہ میں بھیجا جاتا جس کے ذریعہ سے سرکار کو آمدنی ہوتی اور اس شخص کی اس کارروائی سے یہ آمدنی تلف ہوتی اس لئے عدم رضا یہاں معتبر ہوگی

کہ بیچ میں ٹمن اُس کا تدارک نہ کر سکیگا اگر اسمیں سب کا شریعت پر اتفاق ہوتا تو یہ دقتیں واقع نہ ہوتیں و علیٰ ہذا نیز اگر دیانات کو بھی عام لیا جائے جب بھی سب کے متفق ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جس کیفیت سے وہ عمل وارد ہے سوا اعتکاف خود سنت کفایہ کے طور پر وارد ہوا ہے اُس پر سب کے عمل کرنے کے معنی یہی ہیں کہ سب متفق ہو کر دو چار کو بٹھلا دیں ورنہ میری اس تحقیق ہی پر کیا موقوف ہے آپکا ظاہری اعتراض تو خود شریعت تک پہنچتا ہے کہ ایسے احکام بھی مشروع کئے جس سے سب مستفید نہیں ہو سکتے سب تفید ہوں تو کسی کو کھانے کو نہ ملے غور کر کے سوال کرنے چاہئے۔ ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ ہجری۔

سوال ۱۲۔ بچے شب یہ دیکھا کہ کچھ مجمع حضرات دیوبند کا ہے جس میں غالباً..... صاحب یا..... صاحب بھی موجود ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قبل از اسلام وہاں تشریف رکھتے ہیں اور ایک طویل لکڑی ہاتھ میں ہے اسلام پر گفتگو ہو رہی ہے اور وہ اُس لکڑی کو بار بار زمین پر مارتے ہیں بانی صحابہ بھی موجود ہیں مگر اُن کی صورت ذہن میں نہیں آئی بیدار ہونے پر معلوم ہوا کہ ۱۲ بجے ہیں مگر سو گیا اسی کے قریب قریب پھر دیکھا مگر کچھ یاد نہیں رہا اُس حالت میں گریہ بھی تھا بیداری پر آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔

اس سوال میں تنقیح کی گئی

کیا یہ مطلب ہے کہ حضرت کو اُس زمانہ کی حالت میں دیکھا جب وہ اسلام سے مشرف نہ ہوئے تھے

جواب تنقیح

جی حضور۔

جواب اصل سوال

بہت سوچنے کے بعد جو تعبیر خیال میں آئی وہ یہ ہے کہ اسلام کی خدمت و وحیثیت سے کجیاتی ہے ایک طبعی طور پر ایک شرعی طور پر اور اس زمانہ میں پہلی صورت غالب ہو کہ جوش طبعیت اسکا

داعی ہوتا ہے بعض اوقات حدودِ شرعیہ کا خیال بھی نہیں رہتا ایسا شخص مشابہ حضرت صدیق اکبرؓ کے اُس حال کے ہے جب تک وہ اسلام نہ لائے تھے کہ اُس وقت بھی وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت فرماتے تھے مگر محض محبتِ طبعیہ سے نہ کہ حمیتِ شرعیہ سے بس خواب میں ایسے خادموں کی حقیقت بتلائی گئی اس خواب میں جزوِ مہتمم بالشان یہی تھا باقی ظاہر ہے والسلام
۲۰ شوال ۱۳۳۵ھ -

سوال - اب وجہ اس کی عرض کرتا ہوں کہ بیعت ہونے کا خیال مجھ کو کیوں ہوا اور حضور کی طرف کیوں رجوع کیا بیعت کا شوق صرف مطالعہ کتب تصوف سے اور حضور کی جانب رجوع اس لئے کہ ہمارا صاحبان مولانا مولوی محمد صاحب مرحوم مولانا مولوی عبداللہ صاحب مرحوم و مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب مرحوم لودیانہ والوں سے حضور کے اعتقادات ملتے جلتے تھے اس سے یہ غرض تھی کہ ہمارے نانایا اور کوئی اپنے دادا وغیرہ علماء کے اعتقادات کو خراب ہی ہوں اُن کو بلا وجہ ترجیح دی جائے اصل غرض یہ ہے کہ حضور کے اور بندہ کے اعتقادات بالکل ایک ہیں اور اگر مولوی صاحبان لودیانوی اور حضور کے درمیان کسی فروعات میں اختلاف بھی ہو تو ہمیں ہی جناب کی طرف رجوع کرتا ہوں (۲) اور حضور کی تصنیف چند کتابیں زیر مطالعہ رہی ہیں جن میں سے بہشتی زلور تو حرز جان ہے اور شرحِ مشکوٰۃ مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ اور بھی چند تصانیف نظر سے گزریں (۳) ایک دفعہ رامپور ریاست میں جانے کا اتفاق ہوا تو وہاں ایک مسجد میں ایک مولوی صاحب خیرجی طالب علم تھے اُن کے پاس ٹھہرنے کا اتفاق ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ مولوی ہماحب حضور سے بیعت ہیں اس لئے اُن سے اور بھی محبت ہو گئی ٹو اشار گفتگو میں معلوم ہوا کہ ان کے پاس تھانہ بھون سے دو رسالہ الامداد اور حسن العزیز بھی ماہواری آتے ہیں بندہ نے اُن کے دیکھنے کے واسطے درخواست کی تو اُن مولوی صاحب طالب علم نے چند رسالہ مجھ کو دیکھنے کے واسطے دئے الحمد للہ جو لطف اُن سے اٹھایا بیان سے باہر ہے ایک روز کا ذکر ہے کہ حسن العزیز دیکھ رہا تھا اور دوپہر کا وقت تھا کہ نیند نے غلبہ کیا اور سو جانے کا ارادہ کیا رسالہ حسن العزیز کو ایک طرف رکھ دیا لیکن جب بندہ نے دوسری طرف کروٹ بدلی تو دل میں خیال آیا کہ کتاب کو پشت ہو گئی اس لئے رسالہ حسن العزیز کو اٹھا کر اپنے سر کی جانب لے لیا

اور سو گیا کچھ عرصہ کے بعد خواب دیکھتا ہوں کہ کلمہ شریف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہوں لیکن محمد رسول اللہ کی جگہ حضور کا نام لیتا ہوں اتنے میں دل کے اندر خیال پیدا ہوا کہ مجھے غلطی ہوئی کلمہ شریف کے پڑھنے میں اسکو صحیح پڑھنا چاہئے اس خیال سے دوبارہ کلمہ شریف پڑھتا ہوں دل پر تو یہ ہے کہ صحیح پڑھا جاوے لیکن زبان سے بیباختہ بجائے ہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے اشرف علی کل جاتا ہے حالانکہ مجھکو اس بات کا علم ہے کہ اس طرح درست نہیں لیکن بے اختیار زبان سے یہی کلمہ نکلتا ہے۔ دو تین بار جب یہی صورت ہوئی تو حضور کو اپنے سامنے دیکھتا ہوں اور یہی چند شخص حضور کے پاس تھے لیکن اتنے میں میری یہ حالت ہو گئی کہ میں کھڑا کھڑا بوجہ اس کے کہ رقت طاری ہو گئی زمیں پر گر گیا اور نہایت زور کے ساتھ ایک چیخ ماری اور مجھکو معلوم ہوتا تھا کہ میرے اندر کوئی طاقت باقی نہیں رہی اتنے میں بندہ خواب سے بیدار ہو گیا لیکن بدن میں بے ستون بے حسی تھی اور وہ اثر نا طاقتی بدستور تھا لیکن حالت خواب اور بیداری میں حضور کا یہی خیال تھا لیکن حالت بیداری میں کلمہ شریف کی غلطی پر جب خیال آیا تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دور کیا جاوے اس واسطے کہ پھر کوئی ایسی غلطی نہ ہو جاوے بایں خیال بندہ بیٹھ گیا اور پھر دوسری کروٹ لیٹ کر کلمہ شریف کی غلطی کے تدارک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھتا ہوں لیکن پھر بھی یہ کہتا ہوں اللہم صل علی سیدنا ونبیننا و مولانا اشرف علی حالانکہ اب بیدار ہوں خواب نہیں لیکن بے اختیار ہوں مجبور ہوں زبان اپنے قابو میں نہیں اس روز ایسا ہی کچھ خیال رہا تو دوسرے روز بیداری میں رقت رہی خوب رویا اور بھی بہت سے وجوہات ہیں جو حضور کے ساتھ باعث محبت ہیں کہ ان تک عرض کروں۔

جواب اس واقعہ میں تسلی تھی کہ جس کی طرف تم رجوع کرتے ہو وہ بعونہ تعالیٰ متبع سنت ہے۔
۲۴ شوال ۱۳۳۷ھ۔

سوال جناب مخدومنا مولانا غلام فیوضہم علیکم السلام درعہ اللہ وبرکاتہ۔ مکرست نامہ وارد ہو کر باعث اعزاز ہوا یہ ناچیز حضرت جد امجد قبلہ عالم نطلہ العالی کا بڑا نواسہ مولوی..... صاحب مرحوم کا لڑکا ہے ہمیں شبہ نہیں کہ جناب نے ضروریات زمانہ کے لحاظ سے دینی خدمت بہت کی ہے اور بہت سے رسائل مفیدہ دنیات میں تصنیف فرما کر لوگوں کو استفیض فرمایا مگر آپ سے

صاحب فضل اور دین کے پیشواؤں کو تو ہر وقت کی ضرورتوں کو ملحوظ خاطر فرما کر دین بستین کی اصلاح اور اس کی حفاظت میں پوری توجہ سے کوشش فرمانا فرض ہے خصوصاً ایسے نازک وقت میں جبکہ اندرونی و بیرونی ہر طرح کے حملے زوروں پر ہو رہے ہیں یہی وقت ہے علماء امتی کا دنیا اپنی اسلٹیل کا نظارہ دکھانے کا ہمارے اندرونی دشمن جو اسلامی پیرایہ میں درپردہ اسلام کی بھگنی کرنے میں پوری کوشش اور سرگرمی سے مصروف ہیں زیادہ خطرناک ہیں نسبت بیرونی دشمن کے پھر جب تک ان کا استفادہ قوت سے مقابلہ نہ کیا جائے اس وقت تک ان کا دفعیہ غیر ممکن ہے ایک دو آدمی کی توجہ اور کوشش سے کام نہیں چل سکتا چونکہ آنجناب کو اس طرف پوری توجہ نہیں ملے ان کی پوری حالت نہیں معلوم کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں اور غالباً مرزا کی کتابیں بھی ملاحظہ سے نہیں گذرنی ہیں بلکہ جناب کو معلوم ہوتا کہ اُس نے درپردہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور مذہب اسلام کو بالکل اڑا دینا چاہا ہے یعنی محمدیت کو اور اپنا مذہب یعنی بقول اُن کے احمدیت مرزاہیت کو پھیلانا چاہا ہے اور یہی کوشش اُن کی جماعت کی بھی ہے اس میں جان توڑ کوشش کر رہے ہیں اُن کی طرف سے سینکڑوں مبلغین مرد و عورت صرف بہکانے پر مقرر ہیں اور تنخواہ پاتے ہیں تمام لوگوں کو گمراہ کرتے پھرتے ہیں صرف ہندوستان ہی میں نہیں افریقہ وغیرہ بلکہ تمام دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں ان کا ہر شخص اپنے مذہب کے پھیلانے میں سرگرم ہے ادنیٰ سے لیکر اعلیٰ سب اپنی اہمیت کے موافق چندہ دیتے ہیں جو لوگ امیر ہیں وہ سینکڑوں روپے ماہوار قادیاں بھیجتے ہیں حیدرآباد دکن میں ایک تاجروں... ہے وہ قادیانی ہو گیا ہے بہت صرف کرتا ہے اسی طرح اور بھی ہیں حیدرآباد میں اور سہارنپور کی طرف کوئی جگہ ساڈھورا ہے وہاں کے بعض مشائخ درپردہ قادیانی ہیں اُن کے ماننے والے بہت ہیں اسی طرح ہر طرف گمراہی پھیل رہی ہے اب فرمائیے کہ ہماری طرف سے اُس کے مقابلہ میں کون کھڑا ہوا جو پوری کوشش و توجہ سے اُن کا مقابلہ کرتا اگر اس طرف سے بھی پوری کوشش ہوتی تو آج گمراہی کی یہ حالت نہوتی فلاں مولوی صاحب اور فلاں مولوی صاحب نے کچھ مقابلہ کیا وہ اپنی ذاتی غرض سے وہ بھی جیل مولوی... صاحب کار سال شاعت السنہ نکلتا رہا اُس وقت تک وہ کچھ اُٹھیں لکھتے رہے وہ بھی تقریباً انہیں کی جماعت میں محدود رہا اب بھی اس قدر قیمت رکھی گئی تھی کہ اُس کو کوئی

شائق بھی نہیں لے سکتا تھا یا مولوی صاحب نے اپنے اخبار میں کچھ مضمون لکھ دیا یا بعض رسالے لکھ دیئے تو آپ ہی فرمائیے کہ اس سے کہاں تک لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں پھر ان کے مقابلہ میں جن کی کوشش کا یہ حال ہو کہ ساٹھ ہزار خطوط و اخبار و رسالے ماہواری مرزا کے وقت میں تمام میں شائع ہوتے تھے اور اب بھی بہت شائع ہوتے ہیں اور اب ایک نیا طریقہ یہ نکالا ہے کہ مختلف زبانوں میں قرآن مجید کا ترجمہ تحریف کر کے شائع کر رہے ہیں اب آپ ہی فرمائیے کہ ادھر کس عالم کو توجہ ہے جو اس فتنہ کی طرف متوجہ ہو بجز ہمارے جدا مجد قبلہ عالم منظرہ للعالی کے مگر اب کچھ ایسی حالت رہتی ہے اور ضعف و نسیان غایت درجہ ہو گیا ہے جس کی وجہ سے صحبت مجبور ہو گئے ہیں اور کوئی معین مددگار بھی نہیں ہے جو کسی قسم کی مدد کر سکے اب وقت جناب کا اور حضرات علماء دیوبند کا بہت اثر ہے اگر آپ حضرات کی خاص توجہ اس طرف ہوتی تو لوگوں پر زیادہ اثر ہوتا اور لوگوں کو یہ خیال ہوتا کہ واقعی یہ فتنہ ہے اس سے بچنا ضروری ہے اب تو لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ سب مولویوں کے جھگڑے ہیں اس وجہ سے ہمارے رسالوں کو کوئی دیکھتا بھی نہیں آپ نے تو یہ فرما کر ٹال دیا کہ رسالہ الامداد سے مجھے کوئی تعلق نہیں علماء دیوبند نے اپنے رسالوں میں اس قسم کا مضمون لکھنے سے انکار کیا حالانکہ اسی میں بھی آپ ہی کی سرپرستی لکھی ہے اور الامداد آپ کے معتقدین کا ضروری ہے پھر یہ ناممکن ہے کہ آپ ان حضرات سے فرمائیں اور وہ انکار کریں مگر ہاں توجہ خاص کے بغیر کام چلنا ناممکن ہے جب آپ یہی جیسے حضرات اس سے پہلوتی فرمائیں گے تو پھر اسلام کا خدا ہی حافظ رہے جناب جدا مجد قبلہ عالم کا کام تو آپ حضرات کے گوش گزار کر دینا ہے اب جناب کو اختیار ہے اس فرض کو ادا کیجئے یا نہیں جناب قبلہ عالم کا کرامت نامہ بھی ملفوف ہوا ہے ختم نبوت کے بارے میں ادھر سے کافی بحث لکھی جا چکی ہے مگر ابھی ادھر سے ایک کتاب حقیقت ختم نبوت لکھی گئی جس کے دو حصے ہیں مگر قادیانی ہم کو نہیں دیتے جو رسال جناب کے ملاحظہ کے لئے بھیجے گئے ہیں اگر ان میں کوئی بات آپ کے خیال میں پسندیدہ نہ ہو تو اس سے ضرورت افزائی فرمادیں اور یہ بھی تحریر فرمائیے کہ ان میں کونسا رسالہ نواب مفید ہے اس ناچیز کو کانپور میں کسی مرتبہ ملازمت حاصل ہوئی ہو اور چند بار مواظظہ سننے کا موقع حاصل ہوا ہے مولوی صاحب مرحوم کے ایک صاحبزادے ہیں نام ہے مجھے مسید

قوی ہے کہ اس کے جواب باصواب سے عزت افزائی فرمائیں گے والسلام۔

جواب۔ جامع الفضائل العلمیہ والعملیہ مولوی..... صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ السلام علیکم

ورحمۃ اللہ صحیفہ محبت نے ممنون فرمایا آپ کا پورا پتہ معلوم کر کے سرور ہو اللہ تعالیٰ آپ کو

ظاہری و باطنی برکات عطا فرمائے آپ کے صحیفہ کے دو جزو ہیں ایک متعلق امرار کے اُس میں

تو ہم غریبا کا کچھ دخل ہی نہیں دوسرا متعلق طلباء کے وہ بیشک ہم لوگوں کے کرنے کا کام ہے

اور فرض ہو کر علی الکفایہ۔ لیکن اسی کی مثل اور بھی بہت کام فرض علی الکفایہ ہیں ظاہر ہے کہ

ہر شخص ہر کام پورے طور سے نہیں کر سکتا بجز اس کے کوئی صورت نہیں کہ اہتمام کیا اتفاقاً کوئی

کام کوئی کرے کوئی کام کوئی کرے جیسا ایک یا دو شخص سے ایک کام میں کفایت ہو جائے دوسرے

سبکدوش ہو جائیں۔ نئے ظاہر اردو قادیانی میں رسائل کافی ہو چکے ہیں اسلئے دوسروں کا ذمہ

اب مشغول نہیں ہے لیکن آپ کو اس باب میں وسعت نظر زیادہ ہے اگر اب بھی کوئی خدمت ضرورت

رہی ہو تو اُسکو معین و مشخص کر کے فرمائیں کیونکہ مبہم مضامین سے کشف حال نہیں ہوتا اگر وہ

خدمت مقدور ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اُسکو اپنے ذمہ سمجھ کر انجام دیا جاوے گا باقی رہا مطبع کے مالکوں کا

معتقدین میں سے ہونا اور اسلئے میرے اذن کا لازم یا مستحسن ہونا یہ ایک نہایت ظاہری حکم ہے

تعمق کے بعد میرے اس دخل نہ دینے کو انشاء اللہ تعالیٰ ترجیح دیجامے گی۔ مصالح اس قدر کثیر

ہیں کہ تحریر میں گنجائش نہیں میں رسائل مرسلیہ کے مطالعہ کی فکر میں ہوں وقت نہیں ملا لیکن جس طرح

بن پڑے گا دیکھوں گا اور دیکھ کر جو رائے ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اطلاع دوں گا اسیں حتمی درجہ ہوگی اُسکا

سبب تاخیر مطالعہ ہو گا باقی آپ کی دوسری و مشورہ خیر پر دل سے آپ کے لئے دعا ہے برکت

کرتا ہوں والسلام مگر انکے ان رسالوں کے علاوہ اور رسائل رد قادیانی کے جو آپ کو معلوم ہو

اُن کا نام و نشان فرمائیے تاکہ منگاؤں یا موجود ہوں تو عاریتہ دیدیکھے ان سب کے مطالعہ میں شاید

کوئی خدمت میرے ذہن میں بھی آجائے۔ ۲۶ شوال ۱۳۳۵ھ

سوال۔ جبکہ اہل اسلام تصویر کو رکھنا گناہ شمار کرتے ہیں اور صعبوت خیال کرتے ہیں تو سکہ

شاہی جہیں بادشاہ کی تصویر ہوتی ہے کیوں رکھتے ہیں جواب عقلی سے سرفراز فرمائیں گے نقلی سے میں

بھی واقف ہوں ایک شخص نے سوال کیا تھا میں جواب نہ دے سکا۔

قرآن مجید مع تفسیر بیان القرآن کی مدت رعایت قیمتی

ناظرین کو یاد ہوگا کہ الامداد ماہ فی الحجہ میں ایک اشتہار بطور ضمیر اس قرآن شریف کا شائع ہو چکا ہے جس پر حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی کی تفسیر بیان القرآن چڑھائی گئی ہے اور اس اشتہار میں یہ بھی عرض کیا تھا کہ اگر کوئی صاحب زر پیشگی اخیر ذی الحجہ ۱۳۵۷ء تک رسالہ فرما دینگے تو انکو قیمت میں رعایت دیجاوے گی اور ایسے حضرات کی تعداد چار سو مقرر کی تھی سو عجب الشہ اس مدت میں اس تعداد سے زیادہ فرمائشیں مع زر پیشگی کے آگئیں اور قرآن شریف کا کام شروع کر دیا گیا اور ایک پارہ چھپ کر تیار ہو گیا اب بعد القضاے مدت رعایت مطبع میں شائقین کے بہت زیادہ خطوط اس مضمون کے موصول ہوئے کہ ہم کو اس مدت رعایت میں اطلاع ہی نہ مل سکی اور اس وجہ سے ہم اس رعایت سے محروم رہے لہذا اس مدت رعایت میں کچھ توسیع ضروری ہے اگرچہ ہم کو اس رعایت دینے میں مالی نفع نہ ہو مگر دینی نفع ضرور ہے کہ شائقین کی خدمت میں تفسیر بیان القرآن پہنچ جاوے گی اللہ شائقین کو بذریعہ اعلان ہذا اطلاع دیجاتی ہے کہ میعاد میں تو آخر صفر ۱۳۵۷ء ابھری تک توسیع کیجاتی ہے اور تعداد خریداران بجائے (۲۰۰) کے (۸۰۰) کیجاتی ہے اب اس مدت میں شائقین اپنی درخواست مطبع میں مع زر پیشگی کے بہت جلد رسالہ فرما دیں ورنہ اس کے بعد پھر اس رعایت کا موقعہ نہ ملے گا۔ قرآن مجید کا کام شروع ہو گیا ہے اور امید ہے کہ انتشار ماہ چند ماہ میں مکمل قرآن مجید شائقین کی خدمت میں پیش کیا جاسکے گا قیمت اصلی علاوہ محصول ۹۰۰ رعایتی علاوہ محصول ۱۰۰ کے ہوا سلام ✽

رفیق احمد و شبیر علی مالکان مطبع امداد المطابع تھانہ بھون ضلع مظفر
نہال

الحکام الفقیہ
بابت صفر ۱۳۵۷
رسالہ رسال السنہ
عن اعمال السنہ
مؤلفہ حضرت حکیم الامت
دامت برکاتہم
سرخی (صنظر المظفر)
ملاحظہ ہو
(نائب مدیر)

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد و اہمیت محمدیہ کے عقائد و اطلاق و معاشرت کی اصلاح ہے
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون اس سال کے حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ قسمری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاد اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ارٹھائی خزانے سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس کو بھی ۱۵ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ یہ ہے۔
- (۶) اس کے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے عین کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی ۱۳۳۵ شمسی سے بھیجے گا دیں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سالی میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لے کر دیجاو گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظلم علی مدبر کو معاونت فرما کر مشکو فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منشیہ خرمیاری حضور لکھد یا کریں ورنہ جواب کی غمکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک ملاد المطلبی و مدیر رسالہ الامداد کٹھانہ بھون ضلع مظفرنگر



رَبِّ بَرْدِ بْنِ عَمْرٍو
وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا بِالْمَوْظِعِ خَافَةَ

امثال لآیه که در ال است بر مطلوبیت زیاد معلوم و اما در و للحديث که ال است بر مندوبیت قدس از
فصل در ایشاد صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

مستملک شعب علمیه متنوعه خمسہ سلسلہ و دائرہ

یعنی امداد الفتاویٰ فی الفقہ والعقائد و حوادث الفتاویٰ فی مایعلاق بالسوانح الجدیدہ
ترتیبہ السالک فی الاحوال الخاصۃ من السلوک و الرفیق فی سوار الطریق فی الاحوال العامۃ منہ
ملفوظات خبرت فی الفوائد المختلفۃ العقلیۃ و العقلیۃ کہ کل آن از اقادات سلسلہ حضرت بنا اشرف علی
صاحب مدظلہ است بل جل آن از افاضات حضرت شیخ العربیہ اعم سولانا الحاج الشاہ محمد امداد اللہ سرست
لقب صحیفہ مشیرست بہ تبرک بنام نامیش نیز و خاصہا الاشتات کہ از تحقیقات دائرہ دیگر اہل فضل است

جلد ۹ | باب ماہ رجب الاول ۱۳۳۶ ہجری | جلد ۳

از مطبع امداد المطابع تحت نصاب بھون جلوہ نمودن گرفت
بإدارة الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا مدشر امداد نام یافت امداد المطالع انتظام

فہرست مضامین بحسب سالہ الامداد بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۳۶ھ

یہ برکت و عار حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ علیہم السلام

خالقہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوار الطرق ..	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳۷
۲	ملفوظات خیرت ..	مضامین مختلفہ	” ” ” ” ” ”	۶
۳	مکتوبات خیرت ..	”	” ” ” ” ” ”	۱۳
۴	معارف العوارف جلد اول	تصنیف	” ” ” ” ” ”	۱۹
۵	معارف العوارف جلد ثانی	”	” ” ” ” ” ”	۲۳
۶	ترہیت السالک ..	سلوک یا طب حافی	” ” ” ” ” ”	۲۶

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)

اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو میں اس وقت ترک گناہ مکے لئے نہیں کہہ رہا میں تو صرف یہ کہہ رہا ہوں کہ جب گناہ ہو جایا کرے تو بہ کر لیا کرو تو گناہ کے نہ چھوٹ سکنے سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ تو بہ بھی نہ ہو سکے دوسرے اگر غور کر کے دیکھا جائے تو کوئی ناجائز ذریعہ ایسا نہیں ہے کہ جسکو ترک نہ کیا جاسکے اور یہ جو ہمکو ترک کرنا گراں معلوم ہوتا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ ہم نے اپنے اخراجات روزمرہ میں بعض ایسی چیزیں بڑھالی ہیں کہ جنکی ہیکو کوئی ضرورت نہیں لیکن ہم اُن کو ضروری سمجھ رہے ہیں تو اس کا جواب وہی ہے جو کہ کسی شخص نے ایک ادھورے شاعر کو جس نے شعر میں تشدید آنے میں ضرورت کا عذر کیا تھا اسکو جواب دیا تھا کہ شعر گفتن چہ ضرورت تو اگر ضرورت کثرت تعلقات گناہ ہوتے ہیں تو میں کہتا ہوں کہ تکثیر تعلقات چہ ضرورت اصل جواب تو یہی ہے لیکن یہ جواب اُن لوگوں کے لئے ہے جو کہ عالم ہمت ہوں اور دین کے مقابلہ میں دنیا کو ترجیح نہ دیتے ہوں کم ہمتوں کے لئے دوسرا جواب بھی ہے مگر میں اُس جواب کو زبان پر لاتے ہوئے ڈرتا ہوں کہ کم فہم لوگ اُس سے گناہ کی اجازت نہ سمجھ جائیں مگر حاشا وکلا گناہ کی اجازت دینا ہرگز مقصود نہیں بلکہ منظورِ تقلیل اِثم ہے اصل اُس جواب کا یہ ہے کہ گناہ دو قسم کے ہیں ایک تو وہ ہیں کہ اگر اُن کو نہ کیا جائے تو دنیا کا کوئی کام اُکتا رہے اور بعض وہ ہیں کہ اگر اُن کو چھوڑ دیا جائے تو دنیا کا کوئی نقصان نہیں ہے مثلاً لباس خلافت وضع اسلامی پہننا اگر اسکو ترک کر دیا جائے تو دنیا کا کوئی بھی نقصان نہیں۔ اسی طرح ٹخنوں سے نیچے پانجام پہننا کہ اُن کے ترک سے دنیا کا کوئی نقصان نہیں ہے یا مثلاً عورتیں اس قدر باریک لباس پہنتی ہیں کہ اُس میں پورے طور پر ستر نہیں ہوتا تو ان باتوں کو اگر چھوڑ دیا جائے تو کوئی نقصان بھی نہیں ہے رشوت وغیرہ میں تو آپ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ بغیر ان کے ہمارے کام چلنے دشوار ہیں لیکن ان معاصی بے لذت میں کیا نفع ہے اور ان کے ترک میں کیا نقصان ہے علیٰ ہذا کسی امر یا اجنبی عورت کو بُری نظر سے دیکھنا کہ اسمیں کچھ بھی نفع نہیں نہ اسکے ترک میں کوئی ضرر۔ اگر کہو کہ صاحب نہ دیکھنے میں تکلیف ہوتی ہے تو یہ بالکل غلط ہے بلکہ تکلیف دیکھنے میں ہوتی ہے کہ اول نظر پڑتے ہی قلب میں ایک سوزش پیدا ہوتی ہے جسکے

بعد جب وہ نظر سے غائب ہو گیا تو اُس سوزش میں ترقی شروع ہوئی حتیٰ کہ بعض لوگوں کا اس میں خاتمہ ہو گیا اور اگر مان بھی لیا جائے کہ نہ دیکھنے میں کچھ تکلیف ہوتی ہے تو تھوڑی سی تکلیف کا پھر وہ بھی چند دن کی برداشت کر لینا کیا دشوار ہے اور اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ بہت سی تکلیف ہوتی ہے تو میں پوچھتا ہوں کہ آخر ضرر کیا ہوا کیا اس تکلیف سے تنخواہ بند ہو گئی یا کھانا بند ہو گیا ہرگز نہیں اور خود یہ تکلیف وہی کوئی معتد بہ ضرر نہیں۔ غرض ان معاصی کو تو فی الفور چھوڑ دیا جائے اور جن معاصی کو بزمِ خود موقوف علیہ حوائج دنیویہ کا سمجھ رکھا ہے اُن کو اگر ترک نہ کر سکیں تو روزانہ ندامت و استغفار اور یہ دعا کہ اے اللہ تم کو اس سے نجات دے یہ تو ممکن ہے اتنا ہی کر لیا کرو یہ بے فکری اور بے پروائی تو بہت بُری چیز ہے *

نواں مانع توبہ سے گناہ کی لذت کے مع جواب

ایک مانع یہ بھی ہوتا ہے کہ لوگ گناہ کو لذت سمجھتے ہیں اور اسی لئے نہیں چھوڑ سکتے اس کا ایک علاج تو یہ ہے کہ مال پر نظر کرے اور سوچے کہ یہ ساری لذت ایک دن ناک کے رستے نکلے گی دوسرے اہل فہم کے لئے اس کا یہ جواب ہے کہ یہ گناہ ہی غلط ہے کہ گناہ میں لذت ہوتی ہے۔ دیکھئے اگر عادت سے زیادہ مہینے سالن میں ڈال دی جائیں تو اگرچہ اُن میں لذت ہوگی لیکن اُس لذت کے ساتھ سوزش ایسی ہوگی کہ اُس کے سامنے لذت کا ادراک بھی نہ ہوگا اور اگر کچھ ادراک ہو بھی تو لذت کا ادراک تو فوراً ہی ختم ہو جائیگا لیکن سوزش بہت دیر تک باقی رہے گی اسی طرح گناہ کرنے میں گو کچھ لذت بھی ہوگی لیکن اُس روحانی تکلیف و پریشانی کے مقابلہ میں جو کہ گناہ میں ہوتی ہے یہ لذت کچھ بھی نہیں دوسرے اس لذت کا خاتمہ تو فوراً ہی ہو جاتا ہے اور اس روحانی تکلیف کا اثر مدت تک باقی رہتا ہے بلکہ التفات نہیں ورنہ معلوم ہو سکتا ہے کہ گناہ کر کے کس قدر کدورت اور طبعی تو خش پیدا ہوتا ہے فوراً ہی مرکب کی طبیعت یہ فتویٰ دیتی ہے کہ تم نے بہت بُرا کام کیا کبھی اُسکو وہ مسرت نصیب نہیں ہوتی جو کہ نیکی کر کے مثلاً نماز پڑھ کر یا روزہ رکھ کر

ہوتی ہے کہ قلب میں ایک اطمینان ایک نور سا معلوم ہوتا ہے برخلاف گناہ کے کہ اُس کے بعد یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی نے سر پر جوتیاں مار دیں مگر افسوس ہے کہ ہم پھر بھی باز نہیں آتے گویا جوتیاں کھانے کی عادت ہو گئی ہے جیسے چاروں کی عادت ہو جاتی ہے یا جیسے محروم کی عادت ہو گئی تھی اور یہ تکلیف تو فی الحال ہوتی ہے پھر اس کا ایک مال ہوتا ہے یعنی دنیا ہی میں کہ اس پر طرح طرح کی آفتیں مصیبتیں نازل ہوتی ہیں اکثر رزق سے محروم ہو جاتا ہے اور اُس کو بشرط غور معلوم بھی ہو جاتا ہے کہ فلاں گناہ کی سزا ہی خوب کہا ہے ۵

ہر چہ بر تو آید ز ظلمات و غم
غم چو بینی زود استغفار کن
آن ز بیابانی و گستاخی ست ہم
غم بامر خالق آمد کار کن

ابن ماجہ کی حدیث میں ہے ان العبد یحرم الرزق بخطیئۃ یعملہا اور کھانے کو ملے بھی تو اُسکی برکت بالکل جاتی رہتی ہے اس کا سہل طریقہ مشاہدے کا ہے کہ آپ دو فیصہ کی رخصت لیکر ان میں سے ایک مہینہ تو کسی ایسے شخص کے پاس گزارے جو کہ نہایت تنعم اور آرام میں زندگی بسر کرتا ہو اور کسی گناہ سے نہ بچتا ہو اور دیکھئے کہ ان گناہوں کی بدولت اس کے قلب کی کیا کیفیت ہے آخر بات چیت سے اُس کے انداز کا پتہ لگ ہی جائیگا خاص کر اُس وقت میں جبکہ اُس پر کوئی مصیبت آئے مثلاً بیمار ہو جائے یا کسی دشمن کی مخالفت کا اندیشہ ہو اس کے بعد کسی ایسے شخص کے پاس رہے کہ اُس کو اچھی طرح کھانے کو بھی میسر نہ آتا ہو مگر خدا کا مطیع و فرمانبردار ہو اور اُس کے قلب کی کیفیت دیکھئے خاص کر کسی مصیبت کے وقت اس کے بعد ان دونوں کی قلبی حالت کا موازنہ کیجئے اور دیکھئے کہ سرور صلی کس کے قلب میں ہے آپ پائینگے کہ وہ فاقہ مست ہر وقت شاداں و فرحاں ہے اور یہ تنعم ہر وقت غم و الم میں مبتلا ہے اور یہ ایسا یقینی اور بین فرق ہے کہ جب چاہے اور جس کا جی چاہے امتحان کر دیجئے۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ یہ پریشانی کس چیز کی ہے اور وہ سرور کس چیز کا ہے ظاہر ہے کہ پریشانی نافرمانی کی اور سرور فرمانبرداری کا ہے بس نافرمانی میں لذت اور فرمانبرداری میں کلفت کہنا غلط ہوا بلکہ امر بالعکس ہے قرآن شریف میں ارشاد ہے وَ لَتَجِدَنَّ حَیْوَ طَیِّبَةً یُؤْتِی فِرَمانبردار کے لئے ارشاد ہوتا ہے فَإِنَّ لَهُ مَعِیشَةً ضَنْکًا یہ نافرمان کے لئے ہے

غرض فرمانبرداری میں پوری راحت ہے اور راحت ہی کا نام عیش ہے دلیل اسکی یہ ہے کہ اگر ایک امیر کبیر کو پھانسی کا حکم ہو جائے اور اُس سے کہا جائے کہ تم اسپر راضی ہو کہ یہ تمام دولت اس غریب کو دید و اور یہ تمہارے عوض پھانسی لیلے تو وہ یقیناً قبول کر لے گا اب بتلائے کہ یہ قبول کیوں ہوا اسلئے کہ دولت کے بدلے میں ایک مصیبت سے نجات ہوئی اور راحت نصیب ہوئی غرض یہ کہنا کہ لذت کی وجہ سے گناہ نہیں چھوٹ سکتے غلط ہوا۔

دین کے پانچ اجزاء ہیں ہم لوگوں کو صرف ایک جزو لے لیا ہے

یہاں تک تو توبہ کے موانع اور اُن کے علاج کا ذکر تھا اب ایک مختصر سی فہرست اُن گناہوں کی جن میں سب مبتلا ہیں بیان کرنی باقی ہے۔

سوال یہ سمجھئے کہ دین کے پانچ جزو ہیں پہلا جزو عبادات جیسے نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ حج وغیرہ دوسرے معاملات جیسے بیچنا۔ خریدنا۔ نوکر رکھنا۔ رشوت لینا۔ سود لینا۔ روپیے کے عوض پیسے لینا یا گوٹہ ٹھپہ خریدنا وغیرہ۔ تیسرے عقائد کہ خدا کو ایک جاننا اور اُسکو قادر مطلق ماننا۔ سیتلا وغیرہ کے توہمات کو باطل سمجھنا وغیرہ چوتھے معاشرت کہ آپس میں میل جول کس طرح رکھیں جب ملیں مصافحہ وغیرہ پانچویں اخلاق یعنی ملکات باطنہ کا درست کرنا حسد۔ بغض۔ کینہ۔ عداوت وغیرہ سے دل کو پاک کرنا۔ تحمل۔ بردباری۔ وقار۔ نرمی۔ خوش کلامی اپنے اندر پیدا کرنا۔ یہ پانچ حصے دین کے ہیں مگر ہمارے مسلمان بھائیوں نے دین کو صرف عبادات میں منحصر کر دیا ہے اسکے علاوہ چاروں اجزاء کو دین سے خارج سمجھتے ہیں گویا اُن کے نزدیک بہت سی نقلیں پڑھ لینا گلے میں تسبیح ڈال لینا روزہ رکھ لینا بس اسی کا نام دین ہے۔ بعضے عبادات کے ساتھ تصحیح عقائد کو بھی دین سمجھتے ہیں۔ باقی معاملات اور معاشرت اور اخلاق کو کوئی شخص دین کا جزو ہی نہیں سمجھتا الا ماشاء اللہ۔ کہتے ہیں کہ یہ ہمارے دنیا کے حالات ہیں ان میں ہم جس طرح چاہیں کریں شریعت کو ان سے کوئی تعلق نہیں حالانکہ یہ سب شریعت ہی کے اجزاء ہیں *

(باقی آئندہ)

ہاں اگر اُسی پکیٹ ہی کے خواب وغیرہ کے متعلق کوئی خط ہو تو اس کا رکھنا جائز ہے کہ وہ خود اُسی کے حکم میں ہے۔

(۳۹) فرمایا کہ مولانا محمد قاسم صاحب یس الاذکیا تھے باوجودیکہ کتب پر نظر و سماع نہ تھی ذبح یہ ہے کہ آزاد بہت تھے ایام درس میں کبھی سبق میں شامل ہوئے کبھی نہ ہوئے مگر اپنی ذہانت سے امتحان میں ہمیشہ کامیاب ہوئے اور تدریس میں بھی غالباً بالترتیب ایک بار بھی کتب درسیہ نہ پڑھائی ہوئیں۔

ف۔ قلت فلا یحتمل بنقلہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ما یعلق بالنقل کثوت الاحادیث الا بعد التنفید فاخر من (زادہ الجامع عفی عنہ)

(۴۰) فرمایا مولانا شاہ شیخ محمد تھانوی قدس سرہ سے کسی نے ایک خواب بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک عالم فرماتے ہیں استنجا سو کھاتے ہیں سلام کا جواب منع ہی دوسرے کہتے ہیں جائز ہے پس مولانا نے ایک لطیف جواب دیا وہ یہ کہ جب قطرہ آ رہا ہو اُس وقت تو جواب دینا منع ہے کہ وہ حکم اراقت بول میں ہے اور جب قطرہ نہ آتا ہو محض مٹی سے صاف حاصل کر رہا ہے اس صورت میں منع نہیں ہے۔

(۴۱) ۱۳۔ ربیع الآخر۔ ایک شخص نے استفتاء لکھا تھا کہ قصائی خود ذبح نہیں کرتے اس کی کیا وجہ ہے اس کا جواب حضرت نے ارشاد فرمایا کہ بزرگوں نے ان کو ذبح سے اس لئے منع کر دیا تھا کہ چونکہ یہ لوگ صاحب غرض ہیں ممکن ہے کہ شرائط ذبح بجا نہ لاویں یا مردار کو ذبح کر کے بیچ ڈالیں چنانچہ بعض واقعات ایسے ہوئے بھی ہیں اور اس انتظام کا برقرار رکھنا اب بھی مصلحت ہے۔

(۴۲) احقر نے عرض کیا کہ صحت شہادت قلبیہ میں کچھ کیسویں کا بھی اثر اور دخل ہے فرمایا ہاں اس لئے کہ شہادت مذکورہ ایک نوع ہے کشف کی اور کشف میں خلوت اور اجتماع خاطر کا ضرور دخل ہے پھر فرمایا کہ تقویٰ سے شہادت قلبیہ اور فراست اقرب الی الصحۃ ہو جاتی ہیں۔

(۴۳) فرمایا کہ حدیث میں آیا ہے واخرجه ابن ماجہ والدارمی کما فی مشکوٰۃ وعزاہ

فی الجامع الصغیر الی ابن ماجہ والضیاع شریحہ بلفظ من باع داسرا اثر
 لم یجعل ثمنہا فی مثلہا لکی یبارک لہ فیہا اھ کہ مکان فروخت کر کے اس کا
 ثمن مکان ہی کے صرف میں کر دینا چاہئے کسی دوسرے مصرف میں نہ لگانا چاہئے
 اور دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا ہے لا تتخذ والضیعة فترغبوا فی الدنیا رد ۱۸
 الترمذی وحسنہ اور بطا ہران دونوں میں تدافع معلوم ہوتا ہے سو اس کا
 راز یہ ہے کہ انسان کو جو جاہ ایسی اشیاء کے موجود ہونے سے حاصل
 ہوتی ہے وہ ایک نعمت ہے اور اس کا فوت کر دینا اس طرح کہ نہ بدل رہے اور نہ مبدل
 کفران نعمت ہے پس حدیث اول اُن لوگوں کے لئے ہے جو اہل جائداد ہوں اور
 اس جائداد سے اُن کے جاہ میں اثر ہو ہاں جس شخص کی جاہ اُن اموال پر موقوف نہ ہو
 وہ اس حکم کا محل نہ ہوگا۔ جیسے وہ لوگ جو صاحب جائداد پہلے سے نہیں اور دوسری حدیث
 ایسے شخص کے باب میں ہے اور اسی کے حکم میں ہے وہ شخص جو کسی ضرورت سے فروخت
 کرے اور پھر اس رقم کو بطریق بدل شئی بیع میں صرف نہ کر سکے وہ بھی معذور قرار دیا جائیگا۔
 یا کوئی متوکل ہو اور ترک اسباب کی وجہ سے ان اشیاء کو اپنے تصرف سے علیحدہ
 کر دے وہ بھی اس نہی کا محل نہیں ہے و اگر پہلی حدیث کو اصحاب حاجت پر
 محمول کیا جاوے خواہ وہ حاجت ابقاء جاہ ہو یا حاجت مسکن و طعام و شرب ہو اور
 دوسری حدیث کو ان لوگوں کے ساتھ خاص کہا جاوے جنکی دفع حاجت مطلقہ ضعیفہ
 موقوف نہیں ہے تو احسن و اتم ہے فافہم زادہ الجامع عفی عنہ
 (۲۲۲) ۶۔ جمادی الاخریٰ ۳۵۵ھ۔ فرمایا کہ جو قومیں مہینہ اور سال کا حساب قمر سے
 کرتی ہیں وہ رات کو اصل اور دن کو رات کے تابع قرار دیتی ہیں اور شریعت میں بھی یہی
 حساب معتبر ہے اور وجہ یہ ہے کہ ابتدا طلوع قمر شب میں ہوتا ہے اور جب ہی سے مہینہ
 شروع ہو جاتا ہے اور جو لوگ سال شمسی کا حساب رکھتے ہیں وہ دن کو اصل اور رات کو
 تابع قرار دیتے ہیں کیونکہ شمس شروع دن میں طلوع ہوتا ہے اور اسکے طلوع سے انکے
 نزدیک مہینہ کی ابتداء ہوتی ہے۔

(۲۵) ۱۰۔ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ۔ فرمایا کہ روافض کے بہت سے فرقے ہیں اور ہندوستان میں صرف فرقہ اثنا عشریہ ہے۔

(۲۶) تخمیناً عرصہ دس سال کا ہوا کہ اثناء کلام خاص میں حضور نے فرمایا تھا کہ شائع صوفیہ کا یہ طریق ہے کہ ترک اسباب کی اجازت بشرط قوت توکل تنہا شخص کو تو مطلقاً دیدیتے ہیں خواہ اس کی طرف لوگوں کا رجوع ہو یا نہ ہو اور عیالدار کو اس وقت اجازت دیتے ہیں جبکہ اس کی طرف لوگوں کا رجوع ہو وقت اس دوسری شق سے یہ شبہ نہ ہو کہ اس صورت میں مجیز اور مجاز دونوں کی نظر مخلوق پر رہے گی پھر یہ توکل کیا ہوا کیونکہ مجیز اور مجاز کہی کو یہ خیال نہیں ہوتا صرف اس مصلحت سے کہ چونکہ اکثر اہل و عیال میں قوت توکل نہیں ہوتی اس لئے بغیر ظاہری سبب کے اُن کا دل پر اگندہ ماور پریشان رہے گا اور انکا پریشان کرنا ممنوع ہے پس کوئی صورت ظاہری ہونا ضرور ہے جس سے کچھ نودل بستگی رہے اور اطمینان ہو اور اگر خدا نخواستہ اصل توکل میں مجیز یا مجاز کسی کی نیت بھی مخلوق پر ہوئی تو وہ شخص دائرہ توکل سے بالکل خارج اور شرک بشرک خفی ہے فافہم فانہ من مزالہ الاقدام زادہ الجامع عقی عنہ۔

(۲۷) ۲۰۔ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ۔ احقر نے عرض کیا کہ حدیث میں ہے کہ مریض پر دعا پڑھتے وقت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دست مبارک مریض پر رکھتے تھے چنانچہ مشکوٰۃ میں ہے عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ اذا اشتکی منا انسان مسحہ بيمينہ ثم قال اذهب الیاس ربنا للناس واشف انت الشافی لا شفاء الا شفاءک شفاء لا یغادر سقما متفق علیہ سو اس ہاتھ رکھنے کی کیا وجہ ہے فرمایا کہ دعا پڑھتے وقت پڑھنے والے کے جسم میں جو برکت حاصل ہوتی ہے اس کا پہنچانا مقصود تھا مریض کے بدن میں اس پر میں نے عرض کیا کہ مقصود اس ہے پھر ہاتھ کی کیا تخصیص ہے فرمایا کہ اس میں سہولت ہے۔

(۲۸) میں نے پوچھا کہ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۹۲ میں ہے اما التشیع فی عرف المتأخرین فهو الرض المحض اس رفض کے کیا معنی ہیں فرمایا کہ صحابہؓ کو

سب و شتم کرنا۔

(۴۹) فرمایا کہ ولا کرا متہ جو محاورات میں آتا ہے اس سے مراد بد دعا ہے نہ کہ اخبار۔
 (۵۰) احقر نے عرض کیا کہ جن سور قرآنہ کے باب میں یہ وارد ہوا ہے کہ فلاں کام کے لئے
 پڑھی جاویں تو (مید ہے کہ) مقصود حاصل ہوگا سوان سورتوں کو اس نیت سے پڑھنے میں
 قرأت کا ثواب باقی رہے گا یا دعا کا ثواب ملیگا فرمایا کہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو آیت
 یا سورت مشتمل مضمون دعا کو نہ وہاں تو قرأت کا ثواب رہے گا خواہ مقصود تقبیر مطلقاً
 ہو یا خوش نیتی سے تحصیل مقصود کے ساتھ تقبیر کا قصد بھی کر لیا جاوے جیسے کہ دعا خواہ
 محض تحصیل مقصود کی نیت سے کیجاوے یا اسمیں تعبید بھی ملحوظ ہو بہر حال ثواب سے
 خالی نہیں ہوتی ہاں جو آیات مشتمل بر دعا ہیں وہاں دعا کی نیت سے پڑھنے میں ثواب
 قرأت کا نہ ہوگا بلکہ دعا کا ثواب ملیگا اور اسی وجہ سے حائضہ اور جنب کو ان ادعیہ کا
 پڑھنا نہ نیت دعا جائز ہے نہ بہ نیت تلاوت و لطیف مضمون ہے واقعی جو مضمون جس
 معنی کو محتمل نہیں وہاں اس معنی کا صرف قصد کرنے سے وہ معنی متعین نہیں ہو سکتے
 پس حکم استصحاب اس مضمون سے جو مراد متکلم کی ہے وہی باقی رہیگی زادہ الجامع عفی عنہ
 (۵۱) ۲۱۔ جمادی الاخریٰ۔ تکشف ج ۵ ص ۲۲ میں حدیث ذیل بروایت ترمذی
 ترک اسباب منطونہ کے باب میں بطریق استدلال نقل فرمائی ہے اور وہ یہ ہے فی
 لباب النقول اخرج الحاکم والترمذی عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم یحرس حتی نزلت هذا الآية واللہ یعصمک من الناس فاخرج رأسہ
 من القبة فقال یا ایہا الناس انصرفوا فقد عصمت اللہ اھ میں نے حضرت
 قبلہ سے عرض کیا کہ یہ حدیث اس دعویٰ پر استدلال کی صلاحیت نہیں رکھتی ہی کیونکہ
 اسمیں توحق تعالیٰ کا وعدہ خاصہ منقول ہے اور وعدہ خاصہ کی بناء پر ضعفاء کو بھی ترک
 اسباب ظنیہ جائز ہے کیونکہ اس صورت میں دوسری شق کا وقوع محتمل ہی نہیں اور
 مدعا یہ ہے کہ ترک اسباب منطونہ اقویٰ کے لئے جائز ہے باوجود احتمال جانب مخالف کے

عہ اسنادہ صحیح بہ علی قاعدۃ الحافظ السیوطی ۱۲ جامع عفی عنہ

بغیر اعتماد کسی وعدہ خاصہ کے اور جناب رسول اللہ نے جیسا کہ ظاہر حدیث کا مقتضایہ
 اسی وعدہ کے بناء پر جس کو ترک فرمایا تھا اس کا جواب حضرت نے عطا فرمایا کہ ہاں صحیح ہے
 اور کم سے کم احتمال تو ضرور ہے اور احتمال کے ہوتے ہوئے استدلال نہیں ہو سکتا پھر فرمایا
 کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بعد نبوت عمر بھر باوجود حاجت کے اسباب
 معیشت کو ترک کئے رہنا اسکی کافی اور ظاہر دلیل ہے کہ اسباب ظنونہ کا ترک کر دینا
 جائز ہے اہ و ف اگر کہا جاوے کہ حدیث ذیل سے آپ کا کسب کرنا ثابت ہوتا ہے۔
 فقد اخرج الحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي عن جابر ان خديجة
 استأجرت له صلى الله عليه وسلم سفرتين الى جرش بضم الجيم وفتح الراء
 موضع باليمن كل سفرة بقلوص وهي الشابة من الابل كذا في السيرة الحلبية
 (ص ۱۵۵ ج ۱) وفي كنوز الحقائق اجرت بنفسى من خديجة سفرتين بقلوص
 (ج ۱ ص ۴) تو جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ قبل از نبوت کا ہے کہ نکاح جناب رسول اللہ
 کا حضرت خدیجہ سے پچیس سال کی عمر میں ہوا ہے کما فی السیرۃ الحلبیۃ (ص ۱۵۵ ج ۱)
 ۱۰۱
 وكان تزويجه صلى الله عليه وسلم بخديجة بعد مجيئه من الشام بشهرين
 او خمسة عشر يوماً وعمه اذ ذاك خمس وعشرون سنة على ما هو الصحيح الذي
 عليه الجمهور اه اور یہ واقعہ نکاح سے پہلے کا ہے اور آپ نے تین سفر حضرت
 خدیجہ کی وجہ سے فرمائے تھے جن میں شام کا سفر آخر تھا ففی السیرۃ الحلبیۃ
 وفي السفرة الاولى ارسلته مع عبد هاميسق الى سوق حياشة وهو مكان
 بارض اليمن بين مكة ست ليال كانوا يتباعون فيه ثلاثة ايام من
 اول رجب في كل عام فابتاع منه بزا ورجعا الى مكة فربها ربحا حسنا
 وفي السفرة الثانية ارسلته مع عبد هاميسق الى الشام وفيه ايضا ان
 سفرة مع ميسق الى الشام سفرة ثالثة ثم ذكر حديث المستدرک المذكور
 ثم قال وهو يفيد انه صلى الله عليه وسلم سافر لها ثلاث سفرات كما
 تقدم ولعل سوق حياشة هو جرش والا لزم ان يكون صلى الله عليه وسلم

سافر لہا خمس سفرات اربعہ الی الیمن وواحدۃ الی الشام اور ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ بعد نبوت
آپ نے کسب نہیں کیا پس روایت ہمارے خلاف نہیں ہے واما ما اخرج البخاری
فی کتاب الاحیارات من صحیحہ عن ابی ہریرۃ عن النبی قال ما بعث اللہ نبیا
الا رعی الغنم فقال اصحابہ وانت فقال نعم کنت ارعاهما علی قرار ریط
لاہل مکہ اھ فالجواب عنہ ان القرار ریط لا تزداد بہ الاجرۃ بل ہو موضع
ففی فتح الباری قال ابراہیم الحرمی قرار ریط اسم موضع بمکہ ولم یرد القرار ریط
من الفضلۃ وصوبہ ابن الجوزی تبعاً لابن ناصر (شیخہ) وخطاً سویلاً
(احد الرواۃ فی سند ابن ماجہ) فی تفسیرہ (یعنی قولہ کل شاة بقیراط
یعنی القیراط الذی ہو جزء من الدینار والدھر کم فی الفتح ایضاً) اھ
قلت ویؤیدہ بل یعینہ ما رواہ النسائی من حدیث نصر بن حزن قال ففتح
اہل الابل واہل الغنم فقال رسول اللہ بعث موسیٰ وھو راعی غنم و
بعث داؤد وھو راعی غنم وبعثت وانا راعی غنم اھلی بجیاد واسناد
حسن او صحیح عند صاحب الفتح وجہ التائید بل التعمین انہ اراد المکان
فعبارة بجیاد وتارة بقرار ریط وظاہر انہ ما کان یروی بالاجرۃ لا ہلہ فالمراد
باہل مکہ اھلہ فلیتحد الخبران والحمل علی تعدد القصۃ بعید جداً عندی
لا یقبلہ قلبی و فی عمدة القاری (ج ۵ ص ۶۳۱) قال بعضهم (ای امام
المحدثین مقدم العالمین الحافظ ابن حجر قدس سرہ) لکن زعم الاول
(ای کون القرار ریط من النقل) لان اہل مکہ لا یعرفون مکانا یقال لہ
قرار ریط قلت وكذلك لا یعرفون القیراط الذی ہو من النقل ولذلك جاء
فی الصحیح ستفتحون ارضاً ید کر فیہا القیراط ولکن لا یلزم من عدم معرفتہم
القرار ریط الذی ہو اسم موضع والقرار ریط التی من النقل ان لا یكون للنبی
بذلک علم فالنبی لما اخبر بانہ رعی الغنم علی قرار ریط علموا فی ذلک الوقت
انھا اسم موضع ولم یکنوا علموا بہ قبل ذلک

جواب۔ آپ لکھتے ہیں کہ اہل اسلام تصویر کو رکھنا گناہ شمار کرتے ہیں یہ عنوان تو وہ شخص لکھ سکتا ہے جو اہل اسلام میں سے نہ ہو آپ کو تو یہ لکھنا چاہئے تھا کہ ہم لوگ تصویر کو رکھنا گناہ شمار کرتے ہیں پھر یہ کہ اگر یہ شبہ آپ کو بھی ہے تب تو اس کے لکھنے کی کیا ضرورت ہے کہ ایک شخص نے سوال کیا تھا یوں لکھئے کہ مجھ کو شبہ ہے اور اگر آپ کو شبہ نہیں ہے تو آپ سارے جہان کی فکر میں کیوں پڑتے ہیں سائل کو اتنا جواب دیدیتا کافی ہے کہ میں نہیں جانتا کسی عالم سے پوچھ لو پھر وہ جانے اور بتلانے والے جانیں تیسرے یہ کہ یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ نقلی جواب ہوتے ہوئے مسلمان کو عقلی جواب کی کیا ضرورت پڑی اسکی تو ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ نقلی قانون تو مجھ کو بھی معلوم ہے کہ فلاں اسٹیشن سے فلاں اسٹیشن تک یہ محصول ہے مگر اس تخصیص کی وجہ عقلی کیا ہے اور اگر سیلوں کے شمار کو وجہ تخصیص کی بتائی جاوے تو پھر یہ سوال رہے گا کہ فی میل اتنا محصول کیوں ہوا اسکی وجہ عقلی کیا ہے پس جو جواب مایہ تسلی یہاں ہے وہی وہاں بھی سمجھ لیجئے والسلام ۲۹ شوال ۱۳۲۵ھ۔

سوال۔ بیت مرقوم ذریں کے مضمون موافق شرع ہے یا خلاف شرع بندہ کو اطلاع فرما کے ممنون و مشکور فرما دیں۔

خدا ہست مرکب محمد لگام علی شاہ زینیش سوارش کدام

جواب۔ افسوس ایسے مضمون میں تمکو موافق شرع ہونے کا بھی احتمال ہے جس کا ظاہر بالکل کفر اور کفر بھی گندہ کفر ہے اور ظاہر سے صریح کرنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ صارت اس ظاہر سے قائل کی خصوصیات ہوتی ہیں یہاں قائل بھی مجہول ہے تو اس کی خصوصیات بھی معلوم نہیں جب بنا نہیں مبنی بھی نہیں۔ خبردار جو پھر ایسی لغویت پوچھی۔ ہم شعبان ۱۳۲۵ھ۔

سوال۔ حزب البحر کی اجازت پندہ کو فرما دیں اور امید کہ جو قید رکھے جائیں بسر و چشم ادا کروں گا آں صاحب نے پہلے خط بھی محرومی دی ہے امید کہ اس دفعہ جواب سے سرفراز فرما دیں گے۔

جواب۔ حزب البحر اگر دنیا کے واسطے پڑھنا مقصود ہے تو نمازوں کے بعد دعا کرنا اس سے افضل اور نفع ہے اور اگر دین کے لئے مقصود ہے تو اس میں اجازت یا

خاص قیود کو کوئی دخل نہیں اس لئے اس درخواست کے معنی سمجھ میں نہیں آئے اور یہاں سے کوئی جوابی خط بلا جواب کے نہیں رہتا باقی پہونچنا اختیار سے باہر ہے والسلام
۶۔ شعبان ۱۳۳۵ھ ہجری۔

سوال۔ حضرت احقر نواں خط آپ کے قدموں میں ڈالتا ہے آپ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ اپنا غلام بنالیں اور حضرت میرا نام ہے میں آپکی خدمت میں حاضر ہوا تھا آپ نے فرمایا تھا کہ میرے یہاں ایک مہینہ کا قاعدہ ہے کہ ایک مہینہ رہو تو میں نے بذریعہ خط کچھ عذر کیا جو کہ آپ نے فرمایا کہ ایسی حالت میں رہنا مناسب نہیں مگر آپ نے لکھا تھا کہ ایک بیس خط کے بعد آپ بیعت کی درخواست کرنا پہلے تو مناسب نہیں حضور پرانوں خط ہی اور جب بیس خط ہو چلیں گے جب آپ بیعت کا ذکر کروں گا۔ اور خادم ہے آپ کے خادموں میں سب کا خادم ہے آپ دعا کیجئے کہ اللہ میاں اپنا غلام بنالیں اور اپنے کام میں لگالیں کسی کام کا نہیں رہا۔

جواب۔ میں نے خطوں کی گنتی پورا کرنے کو نہ کہا تھا ان خطوں میں اپنے حالات اور میرے بتلائے ہوئے معمولات بھی تو لکھنا چاہئے تاکہ اُس سے اندازہ ہو کہ بیعت کی قابلیت ہوئی یا نہیں میاں کو سلام اور یہ واضح ہو کہ تمہاری گول باتوں کا مطلب ہی سمجھ میں نہیں آتا لکھتے ہو کہ کسی کام کا نہیں رہا سو کام کا ہونے کو کس نے منع کیا ہے فضول و اہیات باتیں مت لکھا کرو۔ ۸۔ شعبان ۱۳۳۵ھ

ایک خط آیا جس میں سائل نے اپنے طریقہ کو رشیدیہ لکھا تھا اور پیشانی پر ہوا اللہ الشہید لکھا تھا اُس کے جواب میں یہ لکھا گیا۔

جواب۔ اور یہ طریقہ رشیدیہ کیا چیز ہے اسکی شرح بھی لکھئے اور اللہ کے بہت سے نام ہیں الرشید کی تخصیص کی کیا وجہ۔ ۲۹۔ شوال ۱۳۳۵ھ ہجری

ایک اجازت یافتہ صاحب کا خط آیا تھا جس میں انہوں نے اپنے ایک طالب کے ایک خط کے جواب کی نقل کر کے استصواب چاہا تھا اُس میں یہ مضمون بھی تھا۔ آج ایک شخص نے اپنے ذکر کے وقت کے حالات لکھ کر بھیجے ہیں اُس کے جوابات میں نے اپنے فہم کے

مطابق لکھدے ہیں اور حضور کے پاس بغرض استصواب روانہ کرتا ہوں تاکہ جو غلطی ہو
اُس سے مجھ کو آگاہ فرماویں چونکہ میری حالت میرے نزدیک خود قابل اطمینان نہیں ہے
تو دوسروں کے ہدایت کرنے پر کیسے مجھ کو اطمینان ہو سکتا ہے بس میری مثال ایسی ہے
جیسے شہنشاہ کا ہتھوڑا کہ اُس سے ٹھوک پیٹ کر ہزاروں زیور سونے چاندی کے درست
ہو سکتے ہیں مگر وہ خود لوہا کا لوہا ہی رہا اگر میرے ذریعہ سے کسی کی درستگی ہوگی تو وہ
حقیقت میں حضور ہی کا فیض ہے میں بطور ہتھوڑا ہوں ہاں میری درستگی حضور کے ہاتھ
میں ہے اگر حضور چاہیں تو یہ لوہے کا ہتھوڑا سونے کا ہو سکتا ہے ۵
آنانکہ خاک را بنظر کیمیا کنند . آیا بود کہ گوشہ چشمی بمانند

اور میں تو حضور ہی چاہتا ہوں ۵

ہم تم مدبرۃ راہ کن ای طائر قدس کہ درازست رہ مقصد دین نو سفرم
حضور میرے لئے دعا فرماویں تاکہ کسی کے حالات کے جواب میں مجھے غلطی نہ ہو کہ
جسکی گمراہی کا باعث میں بنوں مجھ کو ہر وقت اس کا ڈر رہتا ہے۔

۷۹.

جواب۔ آپ کے حالات ماشاء اللہ سب محمود ہیں خدا اور زیادہ برکت فرماوے
ماشاء اللہ جواب بھی آپ کے سب باصواب ہیں اللہ آپ کو ثواب دے۔ آپ تو ہتھوڑا
بھی ہیں ہم تو ہتھوڑے بھی نہیں ہتھوڑا مضبوط ہوتا ہے اگر حق میں اسی صلابت
میسر ہو جاوے اور کیا چاہئے۔ وہ سونا کس کام کا کبھی عمر پر جا چڑھے کبھی گلے میں
اگر پھنس جاوے کبھی ہاتھوں میں اگر پڑ جاوے اور کبھی پیروں کو جا لگے اس سونے
کی تلوین سے اُس لوہے کی تمکین ہی اچھی پھر یہ کہ یہاں تعزز ہے وہاں تذلل ہے
پھر یہ کہ یہ صنایع کے ہاتھ میں ہے جس کا دستمال ہونا خود بڑی دولت ہے بس ہتھوڑا
ہونے پر آپ کو مبارک باد دیتا ہوں والسلام۔ ۲۹۔ شوال ۱۳۳۵ھ۔

سوال۔ مجھ کو بہت سخت تکلیف ہے جسکی ابتداء یہ ہے کہ ایک مرتبہ قبرستان کے اندر
جا نکلا ایک قبر کے اندر جو خیال کیا تو دیکھا تو اُس کے اندر بکرے کا سر رکھا ہوا ہے
جسکے دونوں رخساروں میں دو میخ برنجی ٹھکی ہوئی تھیں اور دو کانوں میں اور دو

آنکھوں میں نو بہن میری سے بہت بڑی غلطی ہوئی میں نے جو چھڑ دیا ہے جس وقت میں نے اسکو چھڑا تھا اُس وقت سے مجکو از حد تکلیف ہے اُسی روز سے میری ناک کی دونوں راہیں بھی بند ہو گئیں ہیں اور دونوں کانوں سے بھی کم سُنائی دینے لگا اور دونوں آنکھوں کو بھی بہت بڑا صدمہ ہوا میں نے بہت طرح سے علاج کیا لیکن کچھ کسی کا فائدہ نہیں ہوا تب تک کہ میں لا علاج ہو گیا اس وقت لا علاج اور مایوس ہو کر اپنی زبان مبارک کا آوازہ سُنکر اُمیدوار ہوں کہ اللہ واسطے میرے لئے کچھ دعا خیر کریں خدا تعالیٰ آپ کے مرتبہ کو بلند پائے پر پہنچائے گا اور میں نہایت عاجز ہوں میری یہ حالت ہو گئی ہے کہ صوم و صلوٰۃ کا بھی پابند نہ رہ سکا اور تمام اشخاص مجھ سے نفرت کرنے لگے اس لئے آں جناب برائے اللہ سمجھ کر میرے لئے دعا کریں کیونکہ آپ مقبول دعا ہیں۔ المرسلہ عبد اللہ کریم بخش از قصبہ نہٹور محلہ دکھنی سرائے ضلع بجنور۔

جواب۔ اگر یہ واقعہ صحیح ہے تو وہ خدا تعالیٰ کا قہر تھا اسکو دیکھ کر خوف و عبرت واجب تھی تم نے بالعکس بیباکی سے کام لیا اسکی سزائیں گرفتار ہو۔ یہ علاج کا کام نہیں بہت التجا و زاری کے ساتھ توبہ کرو اور دعا کرو اور عام نمازیوں سے دعا کرو اور نماز و طاعات کی پابندی کرو اور گناہوں سے اجتناب کرو اور یہی اصلی مقصود تھا اس واقعہ کے دکھلانے سے پس ایسا کرنے سے اول تو حق تعالیٰ اُمید ہے کہ یہ تکلیف تمہاری جاتی رہے گی اور اگر حکمت حق مقتضی اسکے بقا کو بھی ہوئی تب بھی کچھ ہرج نہیں یہ کوئی اصلی سزا بھی نہیں اصلی اور بڑی سزا کا مقام آخرت ہے تو بطریق مذکور تدارک کرنے سے اُس سے تو نجات ہو جاوے گی و ہوالذی یقبل التوبۃ عن عبادة و یعفو عن السيئات الایہ۔۔۔ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ۔

سوال۔ اغلباً جناب آئندہ مہینہ میں اور اس مہینہ میں تمہانہ بھون تشریف رکھیں گے اس وقت جو ارادہ یا عزم سفر ہو تو اطلاع فرما دیجئے۔

جواب۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر اسکے جواب میں ہاں لکھ دوں تو اسکے معنی یہ ہونگے کہ مجکو دو ماہ تک پابندی کے ساتھ یہاں قیام کرنا چاہئے گویا اس قیام کا

وعدہ ہو جاوے گا اگر آپ کے نزدیک بھی اسکے یہی معنی ہیں تو اس کا کھلا نتیجہ یہ ہے کہ آپ ان دو ماہ میں بالکل آزاد رہیں کہ جب چاہیں آجاویں اور میں مقید رہوں سو قطع نظر اس سے کہ آیا آپ کو میرا پابند ہونا چاہئے یا نہ ہو آپ کا مجھ کو اتنے روز تک کی پابندی سخت دشوار ہے کیونکہ اگرچہ مجھ کو سفر کثرت سے پیش نہیں آتا لیکن اگر اتفاق سے کوئی سفر پیش آگیا سو یا تو اسکو ملتوی کر کے تنگی اٹھائی جاوے اور یا اختیار کر کے وعدہ خلاف بنا جائے اور ممکن ہے کہ آپ اُسی زمانہ میں آجاویں تو مجھ کو نہ پا کر آپ کے قلب میں شکایت پیدا ہو کہ مجھ کو بھروسہ دلا کر خود غائب ہو گئے اور اس مرحلہ کا دشوار ہونا ظاہر ہے اور اگر اس مضمون کے یہ معنی نہیں ہیں تو آپ لکھئے کیا معنی ہیں اُس وقت جواب عرض کروں گا۔ ۷۔ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ۔

سوال :- اصلاح حال کے لئے خدمت شریف میں حاضر ہونا چاہتا ہوں حسب اجازت ہو۔

جواب :- اصلاح کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ میں آپ کے حالات کی خود دیکھ بھال رکھوں اور مناسب نامناسب پر اطلاع دیتا رہوں سو یہ مجھ سے نہیں ہو سکتا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے حالات میں خود غور کر کے یا کتابوں کے ذریعہ سے سمجھ کر یا میری تقریرات خاصہ و عامہ سے سمجھ کر ان حالات میں خود امتیاز کریں اور مجھ سے جس حالت کے متعلق چاہیں تدبیر یا مشورہ دریافت کریں اسکے لئے میں حاضر ہوں بشرطیکہ سعیت پر اصرار نہ کیا جاوے نیز اگر کچھ تنہائی میں کہنا ضروری ہو تو اسکے دو طریقے ہیں یا تو پرچہ پر لکھ کر دیدیں میں اُسی پرچہ پر جواب لکھ دوں گا اور یہ سہل تر ہے اور اگر کوئی بات آپ کی رائے میں ایسی ہو کہ بدون مشافہہ کے طے نہ ہو سکے تو آپ ایک پرچہ پر تنہائی کا وقت بتلانے کی درخواست کیجئے پھر میں جو وقت بتلا دوں اس میں آپ کو جو کہنا ہو کہئے مگر تحریری جواب یا تنہائی کا وقت بتلانا ان دونوں کی کوئی میعاد معین نہیں میرا جب دل چاہیگا اُس وقت جواب یا تنہائی کا وقت دیا جاوے گا۔ و السلام ۱۲۔ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ۔

تمام شد حصہ پنجم مکتوبات خیرت

مکتوبات خبرت حصہ ششم از ۱۳۳۶ھ ہجری

سوال۔ کیا دیکھتا ہوں کہ حضور ایک مسجد میں تشریف فرما ہیں شرعی پانچامہ ڈھیلہ کورتہ سفید ململ کا اور ٹوپی چوگوشیہ حضور دئے ہوئے ہیں آنکھوں میں سرمہ حضور کے لگا ہوا ہے وقت ظہر کا ہے محراب میں بیٹھے ہوئے کلام پاک نہایت جلی قلم سے نہایت خوشخط لکھتے جارہے ہیں اور زبر و زیر و پیش لگاتے جاتے ہیں ایک صاحب دوسرے بولتے جاتے ہیں اُس کے بعد میں آیا میں نے اجازت چاہی کہ میں بولتا جاؤں حضور نے اجازت دیدی کہ اچھا بولو چنانچہ چند آیات میں نے پڑھیں حضور اسکو لکھتے گئے اُس کے بعد ایک جگہ پرفیظ (رفیاً) کا آیا حضور نے ارشاد فرمایا کہ ذرا دیکھنا وہ کلام مجید جو میں نے لکھا ہے اُسکو دیکھ کر تباؤ چنانچہ اُسکو دیکھ کر لفظ کی تصحیح کی گئی اتنے میں آنکھ کھل گئی وقت ایک بجے دن کا تھا کھانا کھا کر لیٹ گیا تھا۔

جواب۔ اشارہ ہے ایضاح و اشاعت دین کی طرف آپ کا تعلق اس خواب سے علاوہ بشارت اعانت فی الاشاعت کے اتنا اور ہے کہ آپ کو تسلی دی گئی ہے کہ آپکو ایسا رہنا نصیب ہوا۔
اشرف علی قرب ۱۳۳۶ھ ہجری

سوال۔ بندہ کا اور میری والدہ کا ارادہ عرصہ سے جناب سے بیعت ہو جانے کا ہے مگر بعض عوارضات کی وجہ سے اب تک اتفاق نہیں ہوا اب عرضیہ حضور کی خدمت فیضدست میں ارسال کرتا ہوں اگر حضور فرما دیں تو میں معہ اپنی والدہ کے حاضر ہوں میں حاجی محمد ابراہیم صاحب سوت فروش کی دکان پر محرری کا کام کرتا ہوں جواب سے براہ کرم مطلع فرمائیے۔

جواب۔ چونکہ ہر شخص سے جدا معاملہ ہوتا ہے آپ اپنے متعلق جدا خط لکھئے اور والدہ صاحبہ کے متعلق خاص انکی طرف سے گو کا تب آپ ہی ہوں جدا خط لکھئے ممکن ہے کہ ہر ایک کو جدا جدا جواب دیا جاوے۔

(باقی آئندہ)

(جن کا ذکر اوپر کی حدیث میں بھی تھا) حضرت حسن بصریؒ سے (کسی مسئلہ کے بارہ میں) کہا گیا کہ فقہانے اسی طرح کہا ہے انہوں نے فرمایا تو نے کبھی کوئی فقیہ دیکھا بھی ہے فقیہ تو صرف وہ ہے جو زاہد فی الدنیا ہو۔ سو صوفیہ نے (اول) علوم درسیہ چل سکے اور ان کو علوم درسیہ عمل بالعلم کا فائدہ بخشا پھر جب انہوں نے اپنے علم پر عمل کیا اس عمل نے انکو علوم وراثت (یعنی علم باطنی) کا فائدہ بخشا۔ سو یہ حضرات دوسرے علماء کے ساتھ ان کے علوم میں بھی شریک ہیں اور کچھ علوم زائدہ کے اعتبار سے کہ وہ علوم وراثت ہیں ان سے متمیز بھی ہیں اور فقہ فی الدین (جس کی فضیلتیں آتی ہیں اسکی حقیقت) یہی علوم وراثت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے پس ایسا کیوں نہ کیا کہ ہر بڑی جماعت میں سے ایک باہر جاتی تاکہ دین میں تفقہ حاصل کریں اور تاکہ اپنی قوم کو (دین کے باب میں) رُہرویں جیکہ انکی طرف واپس آویں سوانظہ (یعنی ڈرنا جو اس آیت میں مذکور ہے) فقہ سے استفادہ ہوا ہے (چنانچہ لینڈروا کا لیتفقہوا کے بعد ترتیب میں فرمانا اس کا قرینہ ہے) اور انذار (کی حقیقت) منذر (یعنی جسکو انذار ہوا ہو اس) کا آب علم سے زندہ کرنا ہے اور علم سے زندہ کرنا یہ (خاص) رتبہ ہے فقیہ فی الدین کا۔ پس (اس سے ثابت ہوا کہ) فقہ فی الدین اکمل مراتب اور اعلیٰ مراتب سے ہوا اور یہ (فقہ) ایسے عالم کا علم ہے جو زاہد فی الدنیا ہو متقی ہو جو اپنے علم کے ذریعہ سے انذار کرنے کے رتبہ تک پہنچ جاوے۔ سو علم اور ہدایت کا محل ورود اولاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ آپ پر ہدایت اور علم من جانب اللہ تعالیٰ وارد ہوا اور آپ اس سے ظاہراً و باطناً سیراب ہو گئے پس آپکی ظاہر کی سیرابی سے دین ظاہر ہوا اور دین (کی حقیقت) انقیاد اور خشوع ہے (اور یہ) مشتق ہے دُوس سے (بمعنی پست) پس جو چیز پست ہو وہ دُوس ہے سو دین (کا جمل) یہ ہوا کہ انسان اپنی ذات کو اپنے پروردگار کے سامنے پست کر دے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے (جو) فرمایا ہے (اُس سے بھی یہ مفہوم ہوتا ہے اور وہ مضمون ہے کہ) مقرر فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے وہ دین جسکے ساتھ وصیت کی اُس نے نوح کو

۱۰ شیخ کا یہ کلام قابل غور ہے دیکھئے ہمیں صوفیہ کے لئے علوم ظاہرہ کا بھی ضروری ہونا عارف بتلا رہے ہیں ۱۲ منہ

اور وہ (دین) جسکو ہم نے اپنی طرف وحی کیا اور وہ (دین) جسکے ساتھ وحیت کی ہم نے
 ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کو (اور وہ) یہ (ہے) کہ قائم رکھو دین کو اور اس میں تفرق مت کرو
 سو (یہ امر مشاہد ہے کہ) دین میں تفرق کرنے سے جوارح پر پڑمردگی چھا جاتی ہے اور ان
 (جوارح میں) سے علم کی تازگی جاتی رہتی ہے (جسکو اوپر پستی کہا ہے جو کہ علم کا اثر ہے پس
 اس سے تائید ہوگئی کہ انقیاد و خضوع ظاہری کی پستی بھی دین ہی سے ہے۔ ایک مقدمہ
 تو یہ ہوا۔ اور دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ) ظاہر کی تازگی جو جوارح کو انقیاد فی النفس المال
 کے ساتھ فرس کرنے کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے وہ قلب کی سیرابی سے مستفاد
 ہوتی ہے (یہ دوسرا مقدمہ ہوا پس مقدمہ اولیٰ سے معلوم ہوا تھا کہ دین کا ظہور حضورؐ کی
 ظاہر کی سیرابی سے ہوا اور دوسرے مقدمہ سے معلوم ہوا کہ ظاہر کی سیرابی سے قلب کی سیرابی
 ہوتی ہے پس دونوں سے ثابت ہوا کہ تمام دین کا ظہور حضورؐ کے باطن کی سیرابی سے ہوا ہے
 اور قلب (اور باطن) اپنے سیرابی بعلم (کی صفت) میں بمنزلہ بحر کے ہے (وجہ تشبیہ
 باطن کا اصل اور مبدأ اور منبع ہونا ہے دوسرے تمام ظاہری سیرابیوں اور ان کے آثار
 کے لئے جس طرح بحر اصل اور مبدأ اور منبع ہوتا ہے دوسرے تمام سامان سیرابی یعنی انہما
 وجد اول کے لئے جب قلب اس صفت میں بمنزلہ بحر کے ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے قلب مبارک کے لئے اس صفت سیرابی کا ہونا ابھی ثابت ہو چکا) پس (اس
 دلیل سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک علم اور ہدایت کا ایک بحر موج
 (ثابت) ہو گیا پھر وہ (علم و ہدی) آپ کے بحر قلب سے (آپ کے) نفس تک پہنچا
 تو آپ کے نفس شریف پر علم کی رونق اور سیرابی ظاہر ہوئی جس سے نفس کی صفات
 اور اس کے اخلاق تبدیل ہو گئے پھر (آپ کے) جوارح تک (اس علم کی) ایک نہر
 پہنچی جس سے (وہ جوارح) سیراب اور تازہ ہو گئے پھر جب آپ تازگی میں کامل
 ہو گئے اور سیرابی سے پر ہو گئے تب اللہ تعالیٰ نے آپ کو خلق کی طرف مبعوث فرمایا پس
 آپ امت پر ایسے قلب سے متوجہ ہوئے جو آب علوم سے موج تھا اور آپ نے انہما فہام
 کی طرف رخ کیا اور آپ کے بحر قلب سے ہر نہر (فہم مستفیدین) میں خاص خاص

حصہ اور نصیب (ہر ایک کی استعداد کے موافق) جاری ہو کر پہنچا۔ اور یہ حصہ جو ان فہم
تک پہنچا یہی فقہ فی الدین ہے۔ عبد اللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی ایسی چیز کے ذریعہ سے نہیں
کی گئی جو فقہ فی الدین سے افضل ہو اور ایک فقیہ (فی الدین) شیطان پر ہزار عابد سے
زیادہ گراں ہے اور ہر چیز کا ایک مدار قیام ہوتا ہے اور ائمہ کا مدار قیام فقہ ہے۔ حدیث
بیان کی ہم سے ہمارے شیخ شیخ الاسلام ابوالنجیب نے لکھوائے کے طور پر کہا انہوں نے
حدیث بیان کی ہم سے سعید بن حفص نے کہا حدیث بیان کی ہم سے ابوطالب زینی نے
کہا خبر دی ہکو کریمہ بنت احمد بن محمد مروزیہ نے کہا خبر دی ہکو ابو ایثم نے کہا خبر دی ہکو فریری
نے کہا خبر دی ہکو امام بخاری نے کہا حدیث کی ہم سے ابن وہب نے یونس سے انہوں نے
ابن شہاب سے انہوں نے حمید بن عبد الرحمن سے کہا انہوں نے سنائے میں نے معاویہؓ
سے حالت خطبہ میں کہہ کتے تھے سنائے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ فرماتے
تھے جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے اسکو دین میں فقہ عنایت فرماتا ہے
اور میں صرف تقسیم کنندہ ہوں اور معطی (حقیقی) حق تعالیٰ ہے۔ حضرت شیخ (ابوالنجیب)
نے فرمایا ہے کہ جب علم قلب تک پہنچ جاتا ہے تو دل کی آنکھ کھل جاتی ہے سو وہ حق و
باطل کو دیکھ لیتا ہے اور اس کے سامنے ہدایت متمیز ہو جاتی ہے مگر ایسی ہے۔ اور جب رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی پر یہ آیت پڑھی من یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ
ومن یعمل مثقال ذرۃ شرا یرہ۔ اعرابی نے کہا مجھکو یہ پس ہے مجھکو یہ پس ہے پس رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص صاحب فقہ ہو گیا۔ اور عبد اللہ بن عباسؓ نے
روایت کیا ہے کہ افضل عبادۃ فقہ فی الدین ہے۔ اور حق سبحانہ و تعالیٰ نے فقہ کو قلب
کی صفت قرار دی ہے چنانچہ فرمایا ان کے لئے ایسے قلوب ہیں کہ وہ ان سے نہیں سمجھتے۔
غرض جب وہ (حضرات) صاحب فہم ہو گئے تو ان کو علم حاصل ہو گیا اور جب علم حاصل ہو گیا
تو انہوں نے عمل کیا اور جب عمل کیا تو عارف ہو گئے اور جب عارف ہو گئے تو مقصود تک
راہ پائی۔ سو جو شخص زیادہ صاحب فقہ (وفہم) ہوگا اس کا نفس قبول (امر حق) میں

زیادہ دُور نے والا ہوگا اور احکام دین کے لئے زیادہ منقاد ہوگا اور یورقین سے زیادہ بہرہ ور ہوگا پس علم ایک مجموعہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے قلوب کو عطا کیا جاتا ہے اور معرفت اُس مجموعہ کو متمیز کر دیتی ہے۔ اور ہدایت یہ ہے کہ قلوب اس کا ادراک کرنے لگیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ فرمایا کہ مثال میری اور مثال اُس ہدایت اور علم کی جسکو اللہ تعالیٰ نے مجھکو مبعوث فرمایا النحر تو (اس ارشاد میں گویا) یہ خبر دیدی کہ قلب نبوی نے علم کا ادراک فرمایا اور آپ کا قلب ہدایت کنندہ اور ہدایت یافتہ ہو گیا اور آپ کا علم (محض) ورثہ تھا جو آپ کی ذات مبارک میں خمیر کیا ہوا تھا آدم ابو البشر صلی اللہ علیہ وسلم سے چونکہ اُن کو اللہ تعالیٰ نے تمام اسماء کی تعلیم فرمائی اور اسماء ہی شناخت ہوتے ہیں اشیاء کی سو اُن کو اللہ تعالیٰ نے علم (اشیاء) کے ساتھ معزز فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا ہے کہ انسان کو وہ چیزیں سکھایا جنکو وہ نہ جانتا تھا پس آدم علیہ السلام میں حسب علم و حکمت مرکب کر دیا گیا تو وہ ابن اوصاف کے ساتھ موصوف ہو گئے فطانت و معرفت و شفقت و لطف و حب و بغض و فرح و غم و رضا و غضب و زیر کی۔ پھر اُن سب اوصاف سے کام لینے کا اُن پر تقاضا ہوا اور اُن کے قلب میں بصیرت رکھ دی اور اُس نور کے ذریعہ سے جو کہ اُن کو عطا کیا گیا تھا انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف راہ پائی۔ سو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم (اپنی) امت کی طرف ایسے نور کو لیکر مبعوث ہوئے جو آپ کو میراث میں ملا تھا اور آپ کو خاص عطا کیا گیا تھا اور بعض نے فرمایا ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آسمان و زمین کو یہ خطاب فرمایا کہ تم دونوں یا تو خوشی سے (ہمارے حکم کی طرف) آؤ یا مجبوری سے آؤ دونوں نے عرض کیا کہ ہم دونوں خوشی سے حاضر ہیں تو (بعض علماء نے فرمایا ہے کہ) زمین میں سے تو یہ گفتگو اور جواب اُس موضع نے دیا جہاں کعبہ ہے اور آسمان میں سے اُس (قطعہ) نے (جواب دیا) جو کہ اُس (حصہ کعبہ) کے مقابل ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ صل طینت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناف زمین سے ہے جو کہ مکہ میں واقع ہے سو بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ قول (ابن عباسؓ) کا مع انضمام اُس اوپر کے قول کے کہ زمین میں سے اُس موضع نے جواب دیا جہاں کعبہ ہے) اس امر کا مشعر ہے کہ زمین میں سے جس موضع نے جواب دیا وہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذرہ تھا

اور گردن کے مسح کے وقت یہ کہے اَللّٰهُمَّ فَكْ رِقَبَتِيْ مِنَ النَّكْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنَ
 السَّلَاسِلِ وَالْاَغْلَالِ۔ اور داہنا پاؤں دھوتے وقت یہ کہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَثَلِّبْتَ قَدَمِيْ عَلٰی الصِّرَاطِ مَعَ اَقْدَامِ الْمُؤْمِنِيْنَ۔ اور بائیں
 پاؤں دھوتے وقت یہ کہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاَعُوْذُ بِكَ اَنْ
 تَنْزِلَ قَدَمِيْ عَنِ الصِّرَاطِ يَوْمَ تَنْزِلُ فِيْهِ اَقْدَامُ الْمُتَّقِيْنَ اَوْ رَجِبَ وَضُوبُكَ
 فَارِغٌ هُوَ تَوَاطَا سَرَّاسْمَانُ كِيْ طَرَفٍ اَوْ تَحَاوَبَا اَوْ يَدُ يَدٍ اَوْ يَدُ يَدٍ اَوْ يَدُ يَدٍ
 وَحَدَّ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَاشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُوْلُكَ سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ عَمِلْتَ سَوْءًا وَظَلَمْتَ نَفْسِيْ اسْتَغْفِرُكَ وَاتُوْبُ اِلَيْكَ فَاعْفُرْ لِيْ
 وَتُبْ عَلَيَّ اَنْتَ اَنْتَ التَّوَابُ الرَّحِيْمُ۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَابِيْنَ
 وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ صَبُوْرًا شَكُوْرًا وَاجْعَلْنِيْ اَذْكُرًا كَثِيْرًا وَ
 اُسْبَحًا بَكْرًا وَاصِيْلًا۔ اور فرائض وضو کے یہ ہیں۔ نیت کرنا منہ دھونے کے وقت
 (یہ امام شافعیؒ کے نزدیک ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نیت کرنا وضو میں فرض نہیں۔
 یعنی بدون اسکے بھی ہو جاوے گا۔ البتہ ثواب نہوگا) اور ایک (فرض) منہ دھونا اور
 منہ کی حد (لبائی میں) چہرہ کا پورے سطح منہ ذقن تک اور جب قدر دارھی ظاہر ہو اور جب قدر
 لشکی ہو یہ سب (اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جتنی دارھی چہرہ کے مقابل ہے وہ چہرہ کا
 جزو ہے اور جو نیچے لشکی ہے وہ اُس کا جزو نہیں۔ البتہ اُس کا دھو لینا بہتر ہے۔
 خصوص خروج عن الخلاف کے لئے احتیاط ہے) اور کان سے کان تک چوڑائی میں
 اور (چہرہ کے) دھونے میں وہ سفیدی بھی داخل ہے جو کانوں اور دارھی کے درمیان
 میں ہوتی ہے۔ اور جتنے حصہ (مقدم سر) کے بال (کسی عارض سے) اڑے ہوئے
 ہوں (وہ بھی دھونے کے حکم میں داخل ہے) اور جو حصہ (طرفین جبہ کا) بالوں سے کھلا ہوا
 ہو۔ اور مراد اس (حصہ اخیر) سے دو جانبین ہیں سر کی (یعنی جو پیشانی کے دونوں
 جانب ہیں) اور ان کا دھونا چہرہ کے ساتھ مستحب ہے (مطلب یہ ہے کہ دھونا تو ان کا
 فرض ہے۔ لیکن اگر چہرہ کے ساتھ نہ دھویا بلکہ پہلے پیچھے دھولیا تب بھی فرض داہو جاوے گا)

لیکن اگر چہرہ کے ساتھ ہی دھولے تو مستحب ہے، اور تحذیف کے بالوں تک پانی پہنچا دے اور وہ (تحذیف) وہ مقدار (بالوں کی) ہے جسکو عورتیں چہرہ سے چُن ڈالتی ہیں (غالباً پیشانی فراخ کرنے کے لئے آگے کے بال کچھ پوچ ڈالتی ہونگی تو ان بالوں کے نوچنے بعد جو بال حد سر پر ہوتے ہیں شیخ کا مطلب یہ ہے کہ وہاں تک پانی پہنچا دے) اور ریش بہ اور بروت ادا بروا اور عذار تک پانی پہنچا دے (عذار وہ بیاض ہے جو کان اور دائرہ ہی کے درمیان ہے) اور اُسکے ماسوا (کا دھونا) فرض نہیں پھر دائرہ ہی اگر غیر گنجا ہو تو جلد تک پانی پہنچانا فرض ہے اور غیر گنجان کی حد یہ ہے کہ اُسکے نیچے کی جلد نظر آوے اور اگر گنجان ہو تو (اُسکے اندر کی جلد تک پانی پہنچانا) فرض نہیں اور گوشہ چشم میں جہاں سرمہ اکر جمع ہو جاتا ہے اُسکے صاف کرنے میں اہتمام کرے۔ تیسرا فرض دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ دینوں کہنیوں تک (اور چونکہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نیت فرض نہ تھی اس لئے یہ دوسرا فرض ہے) اور اس دھونے میں کہنیوں کا داخل کرنا بھی فرض ہے اور دونوں ہاتھوں کا آدھے آدھے بازو تک دھونا مستحب ہے اور اگر ناخن لاسے ہوں یہاں کہ سہرا نگشتوں (کی حد) سے آگے بڑھ گئے ہوں قول اصح پران کے اندر سے دھونا فرض ہے۔ چوتھا فرض مسح ہے سر کا (اور چونکہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نیت فرض نہیں اس لئے یہ تیسرا فرض ہوگا) اور (فرض مسح کے ادا ہونے میں) وہ مقدار کافی ہے جسپر مسح کا اطلاق اُسکے (یہ شافعی کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح فرض ہے) اور (بالا اتفاق) پورے سر کا مسح سنت ہے۔ اور وہ اس طرح ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیوں کے پورے بائیں سے ملاوے۔ اور ان دونوں کو سر کے آگے کے حصہ پر رکھے اور دونوں کو قفا تک لیجاوے۔ پھر ان کو اُسی جگہ لاوے جس سے شروع کیا تھا۔ اور آگے کو لاتے ہوئے۔ اور پیچھے کو لیجاتے ہوئے دونوں کف دست کی تری کو نصف نصف استعمال کرے۔ اور پانچواں فرض دونوں قدموں کا دھونا (اور چونکہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نیت فرض نہیں۔ لہذا یہ چوتھا فرض ہوگا) اور دھونے میں دونوں ٹخنوں کا بھی داخل کرنا فرض ہے اور ان دونوں کا نصف ساقین تک

دھونا مستحب ہے۔ اور قدموں کو اوپر سے کعبین سے دھوتا ہوا آوے (اسمیں امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تحقیق کر لیجاوے) اور جو انگلیاں بہت ٹلی ملی ہوں اُن کا خلال فرض ہے۔ پس پائے بائیں ہاتھ کی خنصر سے خلال کرے قدم کے اندر کی جانب سے اور اپنے داہنے پاؤں کی خنصر سے شروع کرے بائیں پاؤں کی خنصر پر ختم کر دے اور اگر پیروں میں شقوق یعنی پھٹن ہو تو اس کے اندر پانی پینچانا فرض ہے (جیکہ مضر نہ ہو) اور اگر اس پھٹن کے اندر آٹلیا چربی بھر رکھی ہو تو اس کے جرم کا ازالہ نہ ہے (جیکہ مضر نہ ہو) چھٹا فرض تہ تیغ اسی سلسلہ سے جو کلام الدین مذکور ہے (یہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فرض نہیں۔ البتہ سنت ہے) ساتواں فرض پانی دھونا ہے۔ امام شافعی کے قیدم قول میں (امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی فرض نہیں) اور اس تفریق کی جو پیالے ہوئے کو قطع کر دے (دھوئے ہوئے) عضو خشک ہو جانا ہے اعتدال ہوا کی حالت میں۔ اور سنان و عضو کے تیرہ ہیں۔ ابتدائے وضو میں بسم اللہ کہنا۔ اور (ابتدائے وضو میں) دونوں ہاتھ گٹھوں تک دھونا۔ اور نکلی کرنا۔ اور ناک میں پانی ڈالنا۔ اور انگوٹوں میں مبالغہ کرنا سوکلی میں تو غرہ کرے یہاں تک کہ پانی کو حلق کی جڑ تک لیجاوے۔ اور استنشاق میں پانی کو سانس کی مدد سے ناک کے یا نہ تک لیجاوے اور اگر روزہ دار ہو تو اس میں مبالغہ نہ کرے۔ اور گنجان داڑھی کا خلال کرنا اور کشادہ انگلیوں کا خلال کرنا اور داہنی جانب سے شروع کرنا اور غرہ کا طویل کرنا (غرہ) کہتے ہیں سفیدی کو حدیث میں ہے کہ اعضاء وضو قیامت میں سفید ہونگے۔ مطلب یہ ہوا کہ مرفقین اور کعبین سے آگے تک دھونا) اور پورے سر کا مسح کرنا۔ اور دونوں کانوں کا مسح کرنا۔ اور تین تین بار (اعضاء کا دھونا۔ اور قول جدید میں پیالے دھونا اور تین بار سے زیادہ دھونے سے اجتناب کرے۔ اور ہاتھ نہ جھٹکے اور اثناء وضو میں کلام نہ کرے اور منہ پر زور سے پانی نہ مارے اور تلامذہ وضو کرنا مستحب بشرطیکہ (پہلی) وضو سے کچھ نماز پڑھ چکا ہو جس قدر بھی میسر ہوئی ورنہ مکروہ ہے (اور ایک قول ہمارے علماء حنفیہ کا اسمیں یہ بھی ہے کہ یا تو پہلے وضو سے کوئی نماز پڑھی ہو یا کوئی عبادت مقصودہ جس کے لئے وضو شرط ہوگی)۔

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

۳۵

۳۶

۳۷

۳۸

۳۹

۴۰

۴۱

۴۲

۴۳

۴۴

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

۶۷

۶۸

۶۹

۷۰

۷۱

۷۲

۷۳

۷۴

۷۵

۷۶

۷۷

۷۸

۷۹

۸۰

۸۱

۸۲

۸۳

۸۴

۸۵

۸۶

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

۹۱

۹۲

۹۳

۹۴

۹۵

۹۶

۹۷

۹۸

۹۹

۱۰۰

باب سی و نهم وضو کے آداب متعلقہ باہل خصوصیت صوفیہ میں

صوفیہ کا عملی ادب وضو کے بارہ میں بعد اہتمام معرفت احکام کے یہ ہے کہ اعضا وضو کرنے کے وقت قلب حاضر رہے۔ میں نے بعض صالحین سے سنا ہے کہ تھے کہ جب وضو میں قلب حاضر ہوتا ہے تو نماز میں بھی حاضر ہوتا ہے۔ اور جب وضو میں سہو ہوتا ہے تو نماز میں بھی سہو آتا ہے۔ منجملہ آداب صوفیہ کے (وضو کے متعلق) وضو پر مداومت رکھنا ہے اور وضو موت کا ہتھیار ہے (مقابلہ شیطان کے) اور جب جوارج وضو کی پناہ میں ہونگے جو کہ اثر شرعی ہے تو شیطان کی آمد آپر کم ہوگی (اس لئے اسپر دوام مناسب جیسا دشمن چالاک سے اندیشہ رکھنے والا ہر وقت ہتھیار پس رکھتا ہے) عدی بن حاتم (صحابی) فرماتے ہیں کہ جب کسی میں اسلام آیا تو کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی نماز کی اقامت ہوئی ہو اور مجھ کو وضو نہ ہو اور انس بن مالک (صحابی) فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے۔ میں اس وقت اٹھ برس کا تھا آپ نے مجھے فرمایا بیٹا اگر تم ایسا کر سکو کہ ہمیشہ با وضو رہو تو ایسا کرو کیونکہ جس شخص کو موت اس حالت پر آ جاوے کہ وہ وضو سے ہو تو اس کو شہادت نصیب ہوگی سو عاقل کی شان یہ ہے کہ ہمیشہ موت کے لئے آمادہ رہے۔ اور منجملہ آمادگی کے لزوم وضو ہی اور حصری سے حکایت کی گئی ہے کہ انہوں نے فرمایا۔ جب رات کو میری آنکھ کھل جاتی ہے تو پھر مجھ پر نیند غلبہ نہیں کرتی جب تک کہ میں اٹھ کر تازہ وضو نہیں کر لیتا تا کہ بے وضو ہونے کی حالت میں دوبارہ مجھ کو نیند نہ آ جاوے اور میں نے ایسے شخص سے سنا ہے جو شیخ علی بن امینشی کی صحبت میں رہا تھا کہ شیخ تمام رات بیٹھے رہتے تھے اور اگر نیند کا غلبہ ہوتا تھا تو بھی اسی طرح بیٹھے رہتے تھے۔ اور جب (اس حالت سے) آنکھ کھلتی تو (باوجودیکہ اس سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا تھا مگر) یوں فرماتے کہ میں بے ادبی کرنے والا ہوں گا۔ پھر اٹھ کر تازہ وضو کرتے اور دو رکعت پڑھتے (یعنی مٹھکر سونے کے بعد بھی وضو نہ کرنے کو سوادب سمجھتے) حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے نماز فجر کے وقت فرمایا اے بلال تم مجھے (اپنے) اس عمل کا بیان کرو

(باقی آئندہ)

(حال) اور جو نصیحت حضرت نے فرمائی ہے اُس پر خدا نے چاہا تو پورا پورا کار بند رہوں گا۔ اسباق ختم ہو کر امتحان تقریری ہوا پھر دو تین روز سے تحریری ہو رہا ہے اس لئے اس اثناء میں دل میں زبانی ذکر کی توفیق زیادہ نہیں ہوتی البتہ تیرہ شبیں پوری ہو جاتی ہیں شب میں کچھ دنوں سے اس کا تجربہ ہو رہا ہے کہ اگرچہ کئی کئی روز تک اکثر اوقات لیل و نہار غفلت ہو مگر جب وقت کسی عبادت میں ادنیٰ سی توجہ کرتا ہوں بالخصوص نماز میں فوراً وہ ہی سابق حالت ایک تصور سبیط کی مستحضر ہو جاتی ہے اور نماز میں اکثر اوقات بجز اللہ کا نیک تذکرہ کی سی حالت ہوتی ہے۔

(تحقیق) خداوند تعالیٰ التزام کی توفیق دے بعض دفعہ دھوکہ ہو جاتا ہے کہ اس قدرے علی الاستحضار پر قناعت کر کے استحضار کا التزام چھوڑ دیا جاتا ہے کہ جب چاہیں گے کر لیں گے (حال) فرصت نہونے کی وجہ سے جواب میں ہیں قدر تاخیر ہوئی اس وقت بڑی مشکل سے اتنا وقت نکلا اسی لئے اس عرصہ میں سبب تعجیل کے ضوابط کا لحاظ نہ ہوا امید محنت رکھتا ہوں بندہ کے دماغ اور نگاہ میں چند یوم سے بہت نمایاں ضعف آگیا ہے یہ عرصہ لکھنے کے وقت آنکھوں کے سامنے ایسی اندھیری سی اور دھندلا پن ہے کہ مشکل کسی چیز کو دیکھتا ہوں۔

(تحقیق) تقویت دماغ ضروری ہے۔

(حال) کل میرے یہاں میرے چھوٹے بھائی کی لڑکی کا تین سال کی عمر میں انتقال ہوا اگرچہ یہ معمولی واقعہ تھا مگر قصہ یہ ہے کہ اُس بچی کو میرے ساتھ آنس نہیں بلکہ عشق تھا اور مجھ کو بھی دنیا میں کسی عزیز قریب کے بچے سے اس قدر الفت نہ تھی جو اُس سے تھی بلکہ اُس کو اولاد کی جگہ تصور کر رکھا تھا اس واقعہ سے بندہ سخت محزون و مضطرب ہے حق تعالیٰ شانہ اپنی محبت میں تمام ماسوا سے بیزا فرمادے کہ۔ عشق را با حی و با قیوم دار۔ حضرت بھی میری تسکین کے واسطے دعا فرمائیں اُس کا خیال بے اختیار اکثر اوقات آتا رہتا ہے اور بچپن رکھتا ہے۔

(تحقیق) یہ بھی باطن کو مفید ہے اکابر طریق نے تصریح کی ہے کہ حزن کے برابر کوئی مجاہدہ

نافع نہیں بشرطیکہ اُس سے کام لیا جاوے یعنی غفلت عن اللہ نہواور غیر اللہ کی بے ثباتی کا اور اپنے ضعف و عجز کا استحضار رکھے اور اس استحضار سے اخلاق میں انکسار اختیار کرے من شاء فلجربا۔

(سوال) عرصہ ہوا کہ احقر نے اپنے کچھ دل کے حالات لکھ کر حضور کے پاس بھیجے تھے جس میں سے ایک یہ بات بھی لکھی تھی کہ کبھی کبھی میرا دل خوش آوازی سے وہ اشعار جو دینی رنگ کے ہوں پڑھنے کو چاہا کرتا ہے تو حضور نے یہ تحریر فرمایا تھا جس کا خلاصہ یہ تھا کہ اجازت ہے لیکن تنہائی میں۔ توجہ سے میں یہی طریقہ اختیار کر لیا ہے جب کوئی آجاتا ہے چپ ہو جاتا ہوں اگر تکلیف ہوتی ہے اگر کبھی کسی نے آواز سن بھی لی تو استغفار کر لیا تو اب عرض یہ ہے کہ کیا اب بھی احقر تنہائی کا خیال رکھا کرے اور حال میرا یہ ہے کہ میری بیس برس کے قریب کی عمر ہے اور دائرہ ہی مچھپیں بھی گئی ہیں تو اب میں تنہائی کا خیال رکھوں یا نہیں جیسا ارشاد ہو۔

(جواب) شرط تنہائی کی تجویز دائرہ ہی مچھپنے نہ نکلنے کے بنا پر نہ تھی بلکہ مسئلہ فقہیہ کے بنا پر تھی اور ہے فقہانے تغنی للناس کو منع کیا ہے۔ اور تنہائی میں گاہ گاہ اجازت دی ہے نیز تنہائی کا موقع کم ملتا ہے اس شرط کی وجہ سے اس میں تقلیل ہوگی ورنہ انہماک بڑھ جاوے گا اشعار کی تکثیر کو احادیث میں ناپسند کیا گیا ہے۔

(حال) پاس انفاس سانس ہی سے کیا جاتا ہے غلام بہت دنوں سے اسکو کرتا تھا اور کسی وقت پر حالت میں طبیعت کے اشتیاق پر آپ سے آپ ہوتا تھا سو اس کا طریقہ بھی حسب الارشاد حضور والا بدل دیا گیا اور جس دم قطعاً بند کر دیا گیا۔

(تحقیق) جس دم کا جو طریقہ اب بدلا ہے اسکی تفصیل لکھنا چاہئے بدون اسکے جواب نہیں ہو سکتا بعد تحریر کرنے اس سطر کے اسکے متعلق آپ کا پہلا مضمون اور اپنا جواب نظر پڑا میں نے اس میں لکھا ہے کہ بلا قید سانس کے صرف زبان سے ذکر جاری رکھیں اور آپ اس خط میں لکھ رہے ہیں کہ سانس ہی سے کیا جاتا ہے اور اخیر میں لکھتے ہیں کہ جس دم قطعاً بند کر دیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سانس کی قید تو باقی ہے جس کی قید

متروک ہوگئی تو ہمیں میری تجویز کی موافقت کہاں ہوئی۔

(حال) بوجہ کمزوری دماغ کے بموجب حکم حضور بعد تجدید بارہ تسبیح بلا ضرب کے آہستہ کا معمول ہے مگر بوتت ذکر کیسوئی نہیں ہوتی۔

(تحقیق) کیسوئی نہونے کی جو شکایت لکھی ہے اپنی طرف سے دوسرے خیالات کا استحضار نہ کیا جاوے اس پر بھی اگر کیسوئی نہو وہ مضر نہیں جس کیسوئی کا نہونا مضر ہے وہ کیسوئی اعتقاد ہے ایسے کیسو کو حذیف کہتے ہیں اسکی تحصیل واجب ہے اور اختیاری ہے باقی خیالی کیسوئی وہ نہ اختیاری ہے نہ واجب اور نہ اس کا عدم مضر ہے اس بات کو خوب یاد رکھنا چاہئے اسکے نہ جاننے سے بہت لوگ پریشان ہیں۔

(حال) حضرت عدم فرق سے میری مراد مثل نماز کہ بڑے کام ظاہری سے جیسے نماز روکتی ہے ایسے ہی اوراد باطنی برائیوں سے روکنے کے ساتھ مختص ہیں اور بلوغت پر پڑنے کے بھی وہ مجبور و حالی امراض سے نہیں روکتے تو ضرور کچھ نقص ہے اور اوراد کے پڑھنے کی غایت و مقصود بالذات مجبور و اللہ سوائے رضائے باری تعالیٰ کے اور کچھ نہیں نہ کرامت نہ کشف نہ عزت بین الناس وغیرہ اور مطلب کو پہونچنے سے مراد میری رضائے خداوندی کو پہونچنا و پانا ہے۔

(تحقیق) ان الصلوٰۃ تھی عن الفحشاء والمنکر کی تفسیر اپنے خود تراش لی ہے اسی بناء پر اپنے شبہ کو مبنی کیا ہے تو یہ بناء الفاسد علی الفاسد ہے کیا آپ ایسے نمازی نہیں دیکھے جو فحشاء اور منکر میں مبتلا ہیں غالباً وہاں آپ کو قرآن پر اشکال ہوا ہوگا اگر ہوا ہے تو اول اسکو رفع کرنا چاہئے اور اگر نہیں ہوا ہے تو بناء اشکال ہوتے ہوئے کیوں نہیں ہوا جو جواب اشکال کا آپ کے ذہن میں وہاں ہے اسی کو یہاں بھی جاری کر لیجئے اور مطلب کو پہونچنے کی تفسیر اپنے ٹھیک لکھی ہے اسکے لئے دعا کرتا ہوں۔

اسکے بعد یہ خط آیا

بحمد اللہ تعالیٰ میرے دل سے سارے اشکال بوجہ احسن جاتے رہے اب اگر کوئی نقص

مجھ میں ہے تو بنظر ناقص یہ ایک خدشہ و خروش ہے کہ جب میں پڑھنے کو اور ادبی مضمنا ہوں تو فوراً یہ خیال دوہم آ موجود ہوتا ہے کہ تیرا کوئی راہ نما و پیشوا کہ جس سے تجھ کو تعلق نسبت حاصل ہوتا وہ نہیں تو تو کب فائز المرام ہو سکتا ہے یہ خیال اس قدر ترقی کر جاتا ہے کہ سارے وظیفے کو حاوی ہو جاتا ہے اور پھر بعد کو وظیفہ پڑھ کر اس ذلیل خیال پر سخت پشیمان و رنجیدہ ہوتا ہوں لیکن یہ نہیں جاتا پر نہیں جاتا اسی خیال نے اب تو نماز میں بھی اپنا قدم آجایا ہے مجھ کو اس حالت پر اکثر اوقات ایسا غصہ آ جاتا ہے کہ چاقو یا چھری کوئی لیکر اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالوں لیکن اس حالت میں اپنے کو کبھی نہ دیکھوں و اللہ اس کا کوئی مفید علاج فرمائے اگر سلسلہ میں منسلک فرمالیں تو شاید یہ مفید ہو جس پر حکم ہو میں بعد از ہوا

یہ جواب دیا گیا

اشکال جاتے رہنے سے مسرت ہوئی آپ کو جو یہ وہم غالب ہوا ہے کہ جب تجھ کو کسی سے تعلق نسبت نہیں تو تو کب فائز المرام ہو سکتا ہے تعلق سے مراد مطلق تعلق ہے یا تعلق خاص اگر مطلق تعلق ہے تو اس کے انتفاء کا حکم غلط ہے کیونکہ تعلیم و تلقین کی خدمت کو نبی والا آپ کے لئے ایک شخص موجود ہے اور اگر تعلق خاص مراد ہے تو اسپر فوہرام کے موقوف ہونے کا حکم غلط ہے کیونکہ ہر حکم کے لئے ایک دلیل صحیح کی ضرورت ہے سو آپ کے پاس اگر کوئی صحیح دلیل ہے تو پیش کیجئے اور اگر نہیں ہے تو محض حکم وہی ہے اس کو آپ غلط سمجھیں۔ اسپر بھی اگر اس خیال کا ہجوم ہو تو وہ ہجوم طبعی ہے جو باطن کو ذرا بھی مضر نہیں جیسے فرض کیجئے کسی مریض حبیبی کا ہجوم ہو جاتا جس سے سب اطباء جواب دیدیتے تو کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ ایسا شخص فائز المرام نہیں ہو سکتا اگر آپ اس کا التزام کر لیں تو نصوص شرعیہ کا یہ حکم کہ مریض زیادہ مورد رحمت ہے کہاں جاویگا اسمیں آپ بار بار غور کیجئے انشاء اللہ تعالیٰ یہ مرض جاتا رہے گا آپ اپنی رائے پر چلنے سے ہمیشہ پریشان رہے اور اب بھی آپ کی آنکھیں نہیں کھلیں اگر آپ کو اپنی خیر مطلوب ہے تو اپنی رائے سے بالکل کام نہ لیجئے اور اپنے ذمہ اس سے زیادہ کوئی کام نہ سمجھئے کہ جس سے اعتقاد ہو اس کو اپنے حالاً

کی اطلاع کرتے رہئے اور وہ خورائے دے اُس کا اتبلع کرتے رہئے اور اپنے نفس کو ناکامی پر راضی کر دیجئے اگر یہ نہ کیا جاوے گا آپ ایک قدم بھی آگے نہ بڑھ سکیں گے آخر خط میں اپنا علاج آپ نے خود تجویز کیا ہے کہ اگر سلسلہ میں داخل کر لیں تو شاید مفید ہو تو آپ مثل اُس مریض کے ہیں کہ طبیب کے نسخہ لکھنے کے بعد ایک نسخہ خود لکھ کر طبیب کو دکھلاتے ہیں کہ شاید یہ نسخہ زیادہ مفید ہو۔

(حال) چند روز سے طبیعت مکدر تھی کچھ تغیر فصل سے بخار بھی تھا اس لئے عریضہ لکھنے میں مدت بعید ہو گئی چونکہ حضرت کے جواب سے ایک گونہ تسلی ہو جاتی ہے اس لئے طبیعت چاہتی ہے کہ مینوس و مینوس خواہ کوئی ضرورت داعی نہ ہو اب اچھا ہوں ایک دو روز تو یہ معلوم ہوا کہ قلب بالکل ہی فارغ ہے ادنیٰ بھی جذب نہیں ادا لئے عبادات بھی شاق معلوم ہوتا تھا تاہم غم ہی تھا خواہ کچھ ہی ہو مگر یہ کاسہ قرۃ تواب بحکمہ الیوم النزع پینا ہی پڑ گیا مگر کجدا شراب معاملہ پھر عود اعلیٰ بدر شروع ہو گیا ہے اور وہی سیر فی الطائۃ اور وجد و شوق پیدا ہونے لگا نماز میں تو کبھی کبھی مگر خلوت میں توجہ تام ہوتی ہے مگر بوقت ذکر باوجود لبستگی کے هجوم خیالات کثرت سے ہوتا ہے پھر سمیٹ کر متوجہ الی الذکر کر لیتا ہوں ایک عرصہ کے بعد پھر وہی ہیجان شروع ہو جاتا ہے غرض یہی نفی و اثبات الی الاختتام رہتا ہے بعض اوقات تو بڑی تکلیف ہوتی ہے۔

(تحقیق) اللہ تعالیٰ اپنی حفاظت میں رکھے ماشاء اللہ آپ نے خوب سمجھا ایسے وقت ایسا ہی کرنا چاہئے یہ حالت قبض کی تھی جس کا حق آپ نے خوب ادا فرمایا اور اسی تدبیر سے اس پر بسط مرتب ہوتا ہے گو بقصد ترتب بسط نہ کرنا چاہئے خیالات کی کشاکشی میں جو طرز عمل آپ نے لکھا ہے اس کا حق بھی یہی ہے یہی ہیں مجاہدات مطلوبہ۔ جو مفتاح مشاہدہ ہیں مگر اس میں اتنی کاوش نہ کی جاوے کہ ناقابل برداشت تکلیف ہونے لگے سرسری کوشش جو کہ توسط ہے کافی ہے ورنہ بعض اوقات عدم تحمل سے تعطل پیدا ہو جاتا ہے

عارف شیرازی کے قول کے یہی معنی ہیں ۵
دوش یا من گفت پناں راز دان تیر ہوش + کز شما پناں نشاید داشت براز مے فروش

گفت آساں گیر بر خود کار ہا کردوئے طبع + سخت میگیر دجہاں بر مردمان سخت کوشش
اسی کا محل یہ ہے۔

(حال) اور حالات کے متعلق یہ پیش آتا ہے کہ شہوت اور غضب اور حسد اور بغل یہ چاروں
خلیث مجھے اکثر اوقات میں ستاتے ہیں آثار شہوت کوئی اسباب ظاہری نہونے کے
اندزہ ہی اندر سے ایک قسم کے میجان سے جوش کبھی کبھی پیدا ہوتا ہے اسکے سبب آنکھ کان
سے کوئی منکرات صادر ہونے کے باعث ہوتا ہے کبھی اسباب ظاہری کے محاذات
میں پڑ جانے کے سبب وہ جوش پیدا ہوتا ہے باقی صفتوں کا حال بھی سیطرہ ہوتا ہے
لیکن توبہ استغفار کے ساتھ حضور کی کتابوں میں اور امام غزالی علیہ الرحمۃ کی کتابوں میں
جو کچھ علاج لکھیں جسکے موافق علاج کرتا رہتا ہوں اس وجہ سے ان صفاتوں کا شرارت
دائمی نہیں ہوتا بلکہ صفاتوں کو قلع قمع ہو جانیکی کوئی سہل سریع اکسیر کوئی نسخہ تجویز ہوتا
ہے جلد میری نجات کی امید ہے۔

(تحقیق) دواعی ذمیمہ کے قلع قمع کے متعلق جو سہل تدبیر پوچھی ہے طالب حق کو شہوت
کی قید چہ معنی البتہ اگر دشوار تدبیر اختیار میں نہ ہوتی یعنی وسعت سے خارج ہوتی تو بھی
اس فرمائش کا مضائقہ نہ تھا باوجود اختیار میں ہونے کے پھر ایسی درخواست اگر بندگی
حق کے مقابلہ میں بندگی نفس کو ترجیح دینا نہیں تو کیا ہے جو تدبیر آپ کر رہے ہیں اسی
میں اور ہمت قوی کیجئے جب قلع قمع ہوگا۔ اسی سے ہوگا۔ البتہ ذکر سے اُس میل غمت
ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے آپ کو اسکی بھی توفیق دے رکھی ہے۔

(حال) میری حالت نہایت گندی ہوتی جاتی ہے بعض وقت تہجد وغیرہ بالکل ہی چھٹ
جاتا ہے پھر مہمت سے کام لیتا ہوں۔

(تحقیق) مستحبات کے ترک ہونے کو حالت کا گندہ ہونا نہیں سمجھا جاتا یہ تمہاری
غلطی ہے اللہ تعالیٰ اپنی نافرمانیوں سے محفوظ رکھے گندی حالت وہ ہے۔

(حال) بندہ کو پہلے ذکر میں لذت آتی تھی مگر اب ذکر میں کمی ہو گئی ہے اور قرآن شریف
میں زیادہ لذت آتی ہے

(تحقیق) ذکر میں لذت نہ آنے کا بھی کچھ فکر نہ کریں کام کئے جاؤ جس روز لذت آجائے
اُس روز اس کو غذا سمجھ لیا کرو اور جس روز لذت نہ آوے اُس روز اس کو دوا سمجھ لیا کرو
(حال) اگرچہ بعض وقت تنہائی کی طرف دل کو رغبت ہوتی ہے مگر بفضلہ تعالیٰ جماعت
کا بہت خیال رہتا ہے حتیٰ کہ تکبیر اولیٰ بھی اکثر فوت نہیں ہوتی۔

(تحقیق) ماشاء اللہ عین سنت کے موافق حالت ہے۔
(حال) بعض وقت ذکر میں جب جی لگ جاتا ہے تو عدد و شمار کا خیال نہیں رہتا کئی
گھنٹے گزر جاتے ہیں کہ تسبیح تہلیل اسم ذات وغیرہ میں مشغولی ہو جاتی ہے اور جی چھوڑنے
کو نہیں چاہتا مگر مجبوری ضرورت دنیاوی و دوز و تدریس کے خیال سے ترک کرنا پڑتا ہے
اور نوکری کی صورت میں اور مجبوری واقع ہوتی ہے۔

(تحقیق) شمار کی کچھ ضرورت نہیں بے شمار کے ذکر اکثر کا زیادہ تحقیق ہے۔

(حال) مگر یہ حالت قائم نہیں رہتی پھر اُس قدر شوق باقی نہیں رہتا نہیں معلوم
کیا بات ہے مگر وظیفہ معینہ بفضلہ تعالیٰ ترک نہیں ہوتا زیادتی کا شوق کم ہو جاتا ہے۔

(تحقیق) حالات و کیفیات مطلوب نہیں ع تو بجا اے آنکہ جز تو پاک نیست
(حال) اور قسم قسم کے خیالات دل میں پیدا ہوتے ہیں کبھی اپنے گناہوں اور قصور پر
نظر ہوتی ہے تو ناامیدی کی صورت پیدا ہو جاتی ہے اور خداوند تعالیٰ کی قہارت خیال
میں آتی ہے تو کوئی سہارا نظر نہیں آتا مگر اُسی کی رحمت کا۔ یا اپنی بندگی اور اُسکی ملکیت
کا خیال موجب تسلیم ہوتا ہے ۵ سر تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے + مگر واقعی
بات یہ ہے کہ ۵

اے ہنر ہا نہادہ بر کف دست عیبہارا اگر فتہ زیر بغل

کا مصداق ہوں نہیں معلوم کیا حشر ہوگا۔ دعا فرمائیں کہ خاتمہ اچھا ہو جائے۔

(تحقیق) مسافت قطع کرنے والے کو بھی تو دستہ میں طرح طرح کی باتیں پیش آتی ہیں
ماشاء اللہ یہی علامتیں ہیں سیر طریق کی اور یہی علامت ہے حسن خاتمہ کی انشاء اللہ تعالیٰ
(حال) دو شبے ہر وقت قلب کو پریشان کرتے ہیں ایک تو باطن میں جب قلب پر

انوار کا نزول ہوتا ہے جس سے قلب میں حرکت پیدا ہو کر سارے جسد میں پھیلتی ہے اور اس کے اندر عجیب قسم کے خیالات اور حالات پیدا ہوتے ہیں انکی حقیقت کیا ہے کچھ پتہ نہیں چلتا کہ موجب ترقی ہے یا مکر اور خطرہ کی چیز ہے دیکھا من فکر اللہ الا القوم الخائفون کا خیال آتا ہے تو دل ڈرتا ہے مگر بندہ بندہ ہے کہ کیا سکتا ہے۔
(تحقیق) دو چیزوں کے ہوتے ہوئے مکر و خطرہ کا وسوسہ بھی نہ لایا جاوے ایک اتباع سکتا دوسرا حسب شیخ۔

(حال) دوسری ظاہر میں ایک شبہ اور پریشانی یہ ہے کہ جب میں اپنی زوجہ سے مجبوتر ہوتا ہوں تو اس وقت بھی پریشانی اور قلب میں سختی پاتا ہوں حالانکہ شرعی طور پر کوئی غلاظت ظاہر میں نظر نہیں آتا ہر چند غور کرتا ہوں مگر کچھ پتہ نہیں چلتا امید کہ انکو دفع فرما کر مطمئن کیا جاؤں۔

(تحقیق) یہ پریشانی اور سختی خیالی ہے حرارت کم ہو جانے سے کیفیت شوقیہ میں ایک قسم کی افسردگی آجاتی ہے سو وہ کوئی چیز نہیں جس کا فقدان موجب تشویش ہو۔

۱۷۴

(سوال) حالت یہ ہے کہ اگر کسی نامحرم یا امر پر بلا قصد نظر پڑ جاتی ہے تو وساوس قلب پر غالب ہوتے ہیں اور معاصی سے جو نفرت ضروری ہے اس میں قلت ہو جاتی ہے جو کہ مضر دین ہے آپ دعا فرماویں۔

(جواب) میں تو دعا کروں اور تم ہمت نگو و شرم کرنا چاہئے۔

(سوال) اور تعمیل کے لئے کچھ ارشاد فرماویں۔

(جواب) کیا یہ ارشاد فرمادوں کہ خوب گھورا کرو اور فلانی ترکیب کر لیا کرو تو نقصان نہوگا

(سوال) نفس کی قطع حجت کے لئے خادم کا خیال ہے کہ ایسا کرے۔ روزانہ اپنے حالات۔ ادائیگی نماز پنج وقت۔ جماعت یا بے جماعت۔ وقت پر یا قضا۔ وظیفہ چھ سو مرتبہ کلمہ شریف کا بعد نماز عشاء۔ چھ رکعت قبل از وتر عشاء۔ قلب بند کرتا رہوں تین چار یوم بعد خدمت حضور میں ارسال کر دیا کروں آہستہ آہستہ نفس پر سختی کرتا جاؤں نفس خود بخود عادی ہوتا جائیگا۔ میرا اس سے یہ مطلب نہیں کہ ناحق حضور کا وقت لوں فقط چند

سطور ہو اگر نگلی نفس شرارت سے باز آجائیگا بخوف احتساب اور محتسب بھی حضور سا۔ گو
مریض کو کوئی حق نہیں ہے کہ طبیب کو رے دے مریض کا دل اکثر چیزوں کو چاہا کرتا ہے
طبیب کو اختیار ہے جو چاہے کرے جیسا چاہے حکم دے میں نے ڈرتے ڈرتے یہ گزارش
کیا ہے چند روز سے ایسا گزارش کرنے کا ارادہ تھا طبیعت کو روکتا رہا۔ آخر لاچار
گزارش کرنا ہی پڑا۔ اگر خلاف مزاج عالی ہو تو مستنبہ فرمائیں۔
(جواب) بہت مبارک ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ نافع ہوگا۔

(سوال) رسالہ التذکیر حصہ دوم میں تراویح کے بیان میں حضرت کا ارشاد ہے کہ میں
لوگوں کو تلاوت قرآن کا یہ طریقہ بتلایا کرتا ہوں کہ وقت تلاوت کے یوں تصور کرو کہ اللہ
جل جلالہ فرما رہے ہیں اور ہماری زبان سے مثل باجہ کے آواز نکل رہی ہے سو اسکی نسبت
حضرت سے یہ دریافت طلب ہے کہ اسکی اجازت اس نابکار کو بھی ہے یا یہ اس قابل
نہیں ہے۔

(جواب) ہاں ہے لیکن اسکے بعد کی کیفیت سے اطلاع دینے تک یہ اجازت عارضی ہے۔
(سوال) اور اگر اجازت ہے تو نماز میں بھی بوقت قرأت ایسا تصور کر لیا جاوے
یا صرف تلاوت میں۔

(جواب) ابھی صرف تلاوت میں۔

(سوال) دوسری عرض یہ ہے کہ حب دنیا کی دل سے نکلنے کا علاج ارشاد فرمایا جائے
کہ اس مرض سے نجات ہو جاوے۔
(جواب) تبلیغ دین دیکھئے۔

(حال) کل عشاء کے بعد سے سورۃ اذا جاء نصر اللہ دل میں ہر وقت اور زبان پر
اکثر جب کچھ پڑھنے بیٹھتا ہوں آجاتی ہے یہاں تک کہ رات نوافل میں بھی جب الحمد کے
بعد بلکہ پہلے بھی کوئی سورۃ پڑھنا چاہتا ہوں یہی زبان پر آجاتی ہے اب تک یہی حال ہے
دو چار مرتبہ قصد ازبان پڑ جانے کے بعد اور سورۃ پڑھی معلوم نہیں یہ کیا بات ہے۔
(تحقیق) اس واقعہ جدیدہ سے حق تعالیٰ نے آپ کے باطن میں فیوض باطنی کی ایک

خاص قابلیت عطا فرمائی ہے اُن فیوض کی آمد کی بشارت زبان پر جاری ہو جاتی ہے اور نیز عجم الفاظ سے بشارت عموم نص و فتح کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے۔

(حال) اس نالایق غلام سے ایک بہت بڑی خطایہ ہوئی ہے کہ جبکہ حاضر خدمت ہوا ہے صرف ایک مرتبہ اپنا حال خدمت عالی میں عرض کیا ہے اس خطا کی نہایت ادب معافی چاہتا ہوں اور آئندہ کے لئے عہد کرتا ہوں کہ حالات سے جلد جلد اطلاع دیتا رہوں گا حضور والا کے کرم سے اُمید قوی معافی کی ہے آئندہ ایسی خطا نہ ہوگی۔

(تحقیق) ہاں اطلاع کرتے رہنا بے حد نافع ہے۔

(حال) اب اپنا جو کچھ حال ہے عرض کرتا ہوں بعد نماز فجر دو ہزار ذکر اسم ذات اور نصف پارہ قرآن مجید کی تلاوت کرتا ہوں۔

(تحقیق) اگر سہل ہو دونوں میں اضافہ کر دیا جاوے دوسرے میں مضاعف اول میں ایک ہزار۔

(حال) ہر شب روز میں گزشتہ قضا نمازوں میں سے ۵ دن کی ادا کر لیتا ہوں بعد مغرب دو ہزار اسم ذات کا ذکر کرتا ہوں اور تہجد کو ذکر بارہ تسبیح اور چار رکعت نفل ادا کر لیتا ہوں۔

(تحقیق) اکثر اٹھ پڑھئے۔

(حال) یہ سب حضور والا کے قدموں کی برکت سے توفیق ہوئی ہے اور ان باتوں پر مداومت کی توفیق ہونے کا شکر ادا کرنے سے میری زبان عاجز ہے عرصہ ہوا کہ مجھے اپنے گزشتہ تمام گناہ نابالغی تک کے یاد آتے تھے اب وہ سب پیش نظر ہو گئے ہیں۔ اس کا یہ اثر مجھ پر ہوا کہ مجھے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مجھ سے بدتر اور گناہگار کوئی دوسرا حقیقتاً نہ کہ تو اضنا حق تعالیٰ کی مخلوق میں نہیں ہے میں بالکل لائق جہنم ہوں کوئی کام مجھ سے حق تعالیٰ کی مرضی کے موافق نہیں ہوا اگر حق تعالیٰ نہ بخشیں تو میں جہنم سے نہیں بچ سکتا۔ پچھلے حقوق اللہ و حقوق العباد جو یاد آئے اُن کو ادا کیا اور آئندہ ادا کرتے رہنے کا مصمم قصد ہے جن کی ادائیگی پر اس وقت قادر تھا وہ ادا کر دئے اور ادا کر رہا ہوں

اپنی گزشتہ خطاؤں کی معافی کے بارہ میں اہل حقوق کے پاس خطوط بھی یہاں سے روانہ کئے جو کچھ روزے گزشتہ معذوری میں قضا ہوئے تھے وہ بھی بتوفیقہ تعالیٰ ادا کر لئے۔ حضور والا کے اقوال و افعال سے اچھی طرح یہ سمجھ میں آگیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کا ذریعہ شریعت کی پابندی ہے اور تصوف بھی اُسی میں داخل ہے گزشتہ ایام میں کثرت سے صدور معاصی کا سبب یہ سمجھ میں آیا کہ چونکہ والدین نے علم دین نہ پڑھایا بلکہ مدرسہ سرکاری میں بٹھا دیا اور وہاں کفار کی صحبت اس وقت تک رہی اس سبب سے یہ حالت تباہ ہوئی اب یہاں کی حاضری کو بے انتہا غنیمت سمجھتا ہوں کہ یہاں علم دین و صحبت نیک جو مدار و معین اتباع شریعت ہیں دونوں حاصل ہیں اب اور کہیں قیام کی ضرورت نہیں چیکہ رزق بھی وہاں سے زیادہ خالص حلال یہاں مرمت فرمایا ہے یہ ارادہ ہے کہ عمر بقیہ یہیں ختم کر دوں حضور والا دعا فرماویں کہ حق تعالیٰ اس غرض کو میری قبول فرمالیں آئندہ جو ان کی مرضی ہو اُس پر راضی ہوں۔ چھ ماہ کی رخصت کی درخواست یکم شعبان کو روانہ کرنے کا قصد ہے کیونکہ نور رمضان کو گزشتہ چھ ماہ کی رخصت ختم ہو چکی لہذا پیشتر سے دوسری درخواست جانی چاہئے حضور والا منظوری رخصت کے لئے بھی دعا فرماویں۔

(تحقیق) بدل و جان۔

(حال) اب قلب کی جو کچھ حالت ہے عرض کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ ذکر سے انسیت ہو گئی ہے چلتے پھرتے ذکر زبان سے جاری رکھتا ہوں اور اچھا معلوم ہوتا ہے جب کسی کام میں انہوں تو ہر سانس کی آمد و رفت میں بالاضطرار قلب سے اللہ اللہ نکلتا ہے پچھلے دنوں میں حضور کی خدمت میں بیٹھنے سے قلب سے کھلی کھلی فحش گالیاں نکلتی تھیں جسکی وجہ سے اس قدر پریشانی ہوتی تھی کہ اگر اس سے توجہ کر میں کوئلہ ہو جاتا تو بہتر تھا۔

(تحقیق) وہ داخل نہ ہوتی تھیں خارج ہوتی تھیں۔

(حال) مگر اب اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس سے نجات ہوئی اور قلب کی توجہ حق تعالیٰ

کی طرف ہو جاتی ہے۔

(تحقیق) الحمد للہ کہ خارج ہو چکیں۔

(حال) دوسرے کاموں میں بھی مصروف ہونے کے وقت خیال اللہ کی طرف لگا رہتا ہے تلاوت و ذکر و نماز میں اور حضور والا کے پاس بیٹھنے سے و نیز دیگر اوقات میں بھی اکثر قلب مع تمام جسم کے سامنے کو بہت زور کے ساتھ کھینچتا ہے خصوصاً یہ کشش نماز میں بہت شدت کے ساتھ اوپر نیچے دائیں بائیں آگے پیچھے ہر طرف کو ہوتی ہو قلب کی کشش کی ابتداء اُس وقت سے ہوتی ہے جبکہ میں شروع میں یہاں حاضر ہوا تھا تو خواب میں دیکھا تھا کہ حضور والا نے مجھے اپنے سینہ مبارک سے لگا لیا اور خوب چپٹایا جس سے بے حد حظ حاصل ہوا۔ یہ سینہ سے لگانے سے پہلے یہ بھی دیکھا تھا کہ مجھے حضور والا نے زمین پر اٹھا کر دے پٹکا خواہ میں تو اکثر دیکھتا رہا ہوں اُن میں سے چند عرض کرتا ہوں :-

۱۷۸

(۱) دیکھا کہ میں حضرت کے ہمراہ ہوں صبح کا وقت ہے اور سورج نکلنے کے قریب ہے حضور امام بن گئے اور میں نے آپ کی اقتدا کی۔ (۲) خواب نمبر ۱ سے پہلے عرصہ ہو چکا ہے یہ خواب دیکھا تھا کہ میں حضور والا کی کمر داب رہا ہوں اور حضور والا مجھ کو تھلا رہے ہیں کہ یہاں دابو یہاں دابو۔ (۳) ایک دن جمعہ کو دوپہر کے وقت کچھ لیٹ کر غنودگی آگئی دیکھا کہ ایک مسجد نہایت نورانی سفید چمکتی ہوئی آسمان اور زمین کے درمیان جا رہی ہے میری نظر کے سامنے سے غائب ہونے پائی تھی کہ آنکھ کھل گئی (۴) ۱۷ یا ۵ دن ہوئے ہونگے کہ قبل تجر خواب دیکھا کہ حضور والا ایک کرسی پر تشریف فرما ہیں اور سامنے میز یا اور کچھ اونچی چیز رکھی ہے اور نقالوں کا مجمع ہے مگر وہ مجمع نظر نہیں آتا ہے اور لوگ نقلیں کر رہے ہیں مگر عرفی نقال نہیں ہیں بلکہ اہل اللہ ہیں لیکن کوئی نظر نہیں آتا اسکے بعد چار شخصوں نے جن میں سے ایک یہ غلام بھی ہے آواز ملا کر ایک شعر حضرت کو سنایا وہ شعر یاد نہیں مگر یہ خوب یاد ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے ساتھ عشق ہونے کے متعلق تھا میرے ہمراہی اصحاب میں سے ایک صاحب تو میرے آگے ہیں

(باقی آئندہ)

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری طلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد و اُمتہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے آرہائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ عطا ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بیلو کا اضافہ کر کے عطا کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حصہ ۱۳۳۵ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو لگی خواہ بذریعہ منی آؤر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لڑی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا مظہر عالمی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جلد تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کیساتھ منسلک خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطالع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

بسیل اس عقد
کے جوان کی
داخلہ مطبعہ
مہر ۱۳۰۵
جلد رابع صفحہ
۱۵۱۸ پر مذکور
ہے۔ ۱۲۰

قرآن مجید مع تحفہ و

حضرت مفسر تھانوی دام برکاتہم

کی نچت قیمت

خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ قرآن مجید مع تفسیر کے دو پائے چھپ کر طیار ہو گئی ہیں اور آئندہ سلسلہ جاری ہے میعاد رعایت ختم ہو گئی اور جن حضرات کو اس رعایت کے فائدہ اٹھانا مقدر تھا انھوں نے فائدہ اٹھایا اب میعاد ختم ہوئی لہذا اعلان کیا جاتا ہے کہ قیمت نچت اسکی ۱۰۰ ہے اور جو حضرات خریدار الامداد یا حسن الغرضین ہوں اور پیشگی قیمت ارسال فرما دیں ان کیلئے ۵۰ اور خریدار الامداد و حسن الغرضین کیلئے اگر پیشگی قیمت ارسال فرما دیں تو ۲۵ ورنہ ۱۰۰ ہے حضرات تاجرین بذریعہ خط و کتابت معاملہ طے فرما سکتے ہیں۔
نوٹ یہ سب قیمتیں علاوہ محصول اور غیر مجلد قرآن مجید کی ہیں۔ جو حضرات حنا شدہ کلام مجید لینا چاہیں وہ ہر قیمت میں ایک روپیہ زائد ارسال فرما دیں اور کوپن میں حنا شدہ کی قید لگا دیں والسلام۔
ملنے کا پتہ دفتر الامداد بھوشا بھون صنلع منظر نگر



وَقَدْ بَرَزَ كَانِ سَوَاءً لِّدِينِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ تَحِيَّ لَنَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَظِيمُ فَتَاوَاهُ الشَّيْخَانِ
رَبِّ بَرَزَ دِينِي بِرَحْمَتِكَ

انتقال آیه که دال است بر مطلوبیت یادش معلوم و امداد و للحدیث کموال است بهرند و بریت قدس از
فصل در ارشاد صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

متمم شعب علمیه متنوعه خمس سلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی بایات و سوانح الجدیدة
تربیه السالک فی الاحوال الخاصة من السلوک و الرفیق فی سوار بطریق فی الاحوال العامة منه و
ملفوظات خبرت فی القوائد المختلفة النقلیة و العقلیة که کل آن از افادات سلسله حضرت مولانا اشرف علی
صاحب مدظلہ است با جمل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد امداد اللہ سنت
لقب صحیفه مشیرست بہ تبرک بنام نامیش نیرد خامسہ الاشتات کہ تحقیقاتیہ دیگر از فضل

جلد ۲ بابت ماه ربيع الثاني ۱۳۳۶ هجری جلد (۳)

از مطبع امداد المطلب بچھٹا ہون جلوہ نمودن گرفت
بإدارة الاحقر رفیق احمد

این صحیفه کامل شد و شش ماه و دو نام یافت زامداد المطلب بع انتظام

فهرست مضامین سال الامداد بابت بیع الثانی ۱۳۳۳

ببرکت دعا حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی حسنی صاحب دارالعلوم

خالقہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

تاریخ	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	ترہیۃ السالک	سلوک یا طرب روحانی	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	امداد الفتاویٰ	"	"	۱۵
۳	معارف العوارف جلد اول	تصوف	"	۱۹
۴	معارف العوارف جلد ثانی	"	"	۲۳
۵	ملفوظات حمیرت	مضامین مختلفہ	"	۲۷
۶	اصلاح انقلاب	فقہ	"	۳۵
۷	قوت العیال	تعلیم النساء	"	۳۷

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو
انشار اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)

اور دو صاحب میرے پیچھے ہیں پہلی مرتبہ جب شعر پڑھا تو میری آواز مان صاحبوں کے ساتھ نہیں ملی بلکہ بالکل الگ ہی یہ دیکھ کر سبغا موش ہو گئے پھر دوبارہ چاروں نے آواز ملا کر شعر پڑھا تو میری آواز بھی سب کے ساتھ مل گئی اور حضرت والا نے خوب توجہ سے وہ شعر سننا بس پھر تو سب خوشی خوشی الگ الگ ہو گئے اور حضرت والا نے سب لوگوں کو گڑیاں انعام میں تقسیم فرمائیں چنانچہ مجھے بھی ایک گڑی انعام میں ملی۔ (۵) پرسوں دوپہر کو ذرا لیٹا تھا کہ غنودگی آگئی دیکھا کہ حضرت والا میری دائیں طرف تشریف فرما ہیں حضور کے بائیں جانب سینہ کے قریب سے ایک حرارت سی نکل کر میرے سینہ میں دائیں طرف سے داخل ہو گئی جس سے میں بیہوش ہو گیا ہوں اسکے بعد آنکھ کھل گئی اسی دن بعد عصر قلب کی یہ حالت تھی کہ بے اختیار زبان سے ہائے نکلتی تھی جیسے کہ کوئی پرانا سنا کر کام لیں ہو اور وہ کہا ہوتا ہے وہ حالت سونے تک رہی کل مغرب کے عشر تک بھی بہت بے چینی رہی نماز عشاء میں بے اختیار چیخ نکل گئی ہر حید ضبط کیا ضبط نہوارا تہجد سے عشق و محبت کا جوش ہے۔ آج صبح کی نماز میں قلب کو بمقابلہ اور دن کے شدت کشش سے سکون رہا مگر آج صبح ذکر میں مضامین عشق کی بہت آمد ہوئی نماز میں چپخنے کو دل چاہتا ہے کہ خوب ہاڑیں مار کر روؤں مگر حضور کے ادب سے ضبط ہو جاتا ہے رات بمقابلہ دن کے اچھی معلوم ہوتی ہے یہ دل چاہتا ہے کہ ایسی جگہ جاکر چھپوں کہ کسی کو میرے حال کی خبر نہ ہو بالکل معدوم ہو جاؤں خیال غیر اللہ قلب سے نکلتا ہے خصوصاً نماز میں تو یہ خیال بہت ہی زور پر ہوتا ہے کہ بحر خیال محبوب کے سب خیالات فنا ہو جاویں کوئی خواہش و آرزو سوائے آرزوئے محبوب کے نہ رہے۔

(تحقیق) سب حالات ماساء ابد نہایت محمود ہیں مبارک ہوں اللہم زد فرزد۔

(حال) حضور والا سے دعا کا طالب ہوں۔

(تحقیق) بدل و جان دعا ہے۔

(حال) حضور سے پچھلے خط میں حاضری خدمت والا کی اجازت مانگی تھی جواب میں حضور نے منع نہیں فرمایا جس سے دل کو بہت خوشی ہے مگر افسوس میری رخصت نامنظور ہو گئی رخصت کی نامنظوری میں ضرور کوئی بہتری ہے حضور کی کتابوں کا مطالعہ بہت دلچسپی کے ساتھ کر رہا ہوں بہت کچھ اثر اپنے میں پار رہا ہوں مگر لا یعنی باتوں میں زیادہ مبتلا رہتا ہوں اور اسی سبب زیادہ تر غیبت میں مبتلا ہو جاتا ہوں لیکن غیبت کر چکنے کے بعد فوراً مجھ کو معلوم ہو جاتا ہے کہ فلانے کی غیبت اشارہ ہو گئی بعض وقت لا یعنی بات سے

اپنے آپ کو روک لیتا ہوں حضور کوئی طریقہ بتلائیں جس سے بچوں غیبت اور لایعنی باتوں سے دوسرے یہ کہ نماز میں کیسوی نہیں ہوتی ذیل کا شعر میری حالت کا مصداق ہے

بے گنہ نگذشت بر من ساعے با حضور دل نکر دم طاعتے

بلکہ اس شعر سے جو حالت دل ظاہر ہے اسکی تلافی کے لئے میں نے خیال کیا کہ تربیت کی ضرورت ہے اور تربیت بغیر حاضری خدمت والا نظر نہیں آتی ارشاد عالی سے مطلع فرمائے۔

(تحقیق) حالت کے محمود ہونے سے دل خوش ہوا اللہ تعالیٰ زیادہ برکت کرے غیبت اور لایعنی باتوں سے بچنے کی صرف ایک تدبیر ہے لیکن اگر اس تدبیر پر کبھی عمل نہ کیا جاوے تو پھر اس تدبیر کی کوئی تدبیر نہیں اور وہ تدبیر یہ ہے کہ جو بات منہ سے کہنا ہو بولنے سے پہلے ذرا سوچ لیا جاوے کہ جو بات میں کہنا چاہتا ہوں یہ معصیت یا فضول تو نہیں ہے جس میں اسکا شبہ بھی ہو اسکو منہ سے نہ کہا جاوے چند روز میں انتشار پھر تکلف عمل ہونے لگیگا نازیں کیسوی ہونگی جو شکایت لکھی ہے یہ لکھئے کہ آپ کیسوی کرتے ہیں اور نہیں ہوتی بلکہ آپ کرتے ہی نہیں اس شعر کا جو مصداق اپنے کو لکھا ہے اسکی نسبت بھی یہی سوال ہے کہ یہ حالت آپ کے قصد سے ہوتی ہو یا بلا قصد اگر ان سوالوں کا آپ جواب لکھیں تو یہ کارڈ ہمراہ رکھ دیں یہ بھی بجائے حاضری ہی کے ہے کہ ہمیشہ اپنے حالات سے وقتاً فوقتاً اطلاع دی جا یا کرے اور اس اطلاع کے بعد جو مشورہ دیا جاوے اسپر عمل کیا جا یا کرے۔

(حال) حضور کی ہدایت سے مسرت ہوئی انشاء اللہ تعالیٰ اپنے حضرات کے طریقہ کی مخالفت اس دولت عظمیٰ کی بے قدری فی عمرہ نکر و نگا جو حضرت کے طلب صادق و لیکر احقر کو اپنا خادم بنا دیں بس محض اللہ کیلئے بدل اولکا خلوم و غلام ہوں اور جو مجھے الگ کنارہ کش ہوں تو میں بھی بدرجہ اولے اوٹے آزاد و بے پروا ہوں گو بظاہر خوار ہوں مگر حضور کی دعا سے بساطن بادشاہ ہوں الحمد للہ والسنہ کہ کسی سے نفع و ضرر کی امید صبح و ذم کی پروا نہ رہی اکثر قلب کو ٹوٹتا رہتا ہوں جملہ امورات دنیوی میں نیستی ہی مطلوب ہے و جملہ اشیاء پر رضائے حق ہی غالب ہے یہ سب محض حضور ہی کے انوار فیض نسبت باطنی کا ثمرہ ہے ورنہ کیا میں اور کیا میری ہستی بخدا کچھ بھی نہیں۔

(تحقیق) اشارہ اللہ ہی طریقہ چاہئے۔

(حال) تھوڑے دنوں سے خاتمہ کی طرف سے قلب کے اندر ایک خدشہ پیدا ہو گیا ہے یاد آنے پر

جی دھڑ سے ہو جاتا ہے وہ یہ کہ نہیں معلوم کہ اس حالت غشی و بے اختیاری میں کونسی حالت قلب پر وارد ہوتی ہو یا محبت دنیا کا غلبہ ہوتا ہے یا تقائے حق کا۔ کاش اگر شیطان مردود کا قابو چل گیا اور محبت دنیا کا غلبہ ہوا اور نغور بالمد من ذلک کہیں اسی حالت مکروہہ میں جان نکل گئی تو پھر کیا کرونگا ہائے تب تو ہمیشہ کی تباہ و ہلاک ہو جاؤنگا اور سارا کرا یا خاک میں مچاؤنگا جو بد بخت کہ یہاں سے دنیا کی محبت لیکر روانہ ہو بھلا اسے تقائے حق کہاں نصیب اسید کہ حضور احقر کے لئے خاتمہ بانخیر ہونے کی دعا فرماتے رہیں گے۔

اللہ تعالیٰ حضور کو زمرہ صالحین صدیقین میں اٹھائیں آمین۔
(تحقیق) اسکا ہرگز وسوسہ نہ کریں اگر خدا بخواتمہ ایسا ہو بھی تو مضر نہیں میرا رسالہ خاتمہ بانخیر ضرور دیکھئے تمام شبہات انشاء اللہ رفع ہو جائینگے اور تسلی ہو جائیگی۔

(حال) دو چار روز ہوئے کہ ایک شب احقر بعد نماز تہجد کے ذرا سو گیا تو یہ خواب دیکھا کہ احقر مسجد میں بستر لگائے سویا ہوا ہے اتفاقاً صبح کی نماز کے لئے حضور تشریف لائے اور احقر کو جگایا مگر وضو وغیرہ کرتے کرتے دیر ہو گئی احقر کو جماعت نہ ملی پھر بعد نماز خود حضور میرے قریب تشریف لائے اور ترش و آزرہ ہو کر فرمایا کہ میاں تم تکیہ رکھتے ہو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو تکیہ نہ رکھتے تھے خبردار اگر اپنی بھلائی بہتری چاہتے ہو تو اسکو پھینکو ورنہ کسی کام و مصرف کے نہ رہو گے پھر جاگ گئے اس خواب کا قلب کو سخت تشویش ہے نہیں معلوم کہ تکیہ سے کیا مراد ہے۔

(تحقیق) تکیہ سے مراد مستی ہے کہ کبھی اس سے مستی نہ ہو جاتی ہے چونکہ جماعت کے حاضر ہونے میں دیر ہو گئی تھی اسلئے یہ بات کہی گئی۔

(حال) اس کے قبل بھی حال ہی میں شب کے ٹکان سے ایک روز بعد نماز صبح کے ذرا لیٹا دفعتاً نیند آگئی تو کیا دیکھتا ہوں کہ چند صوفیان ایک جگہ بیٹھ کر اپنے مذاق کی باتیں کر رہے ہیں اور احقر چونکہ نا آشنا تھا اسلئے الگ بیٹھ کر نغور اونکی باتیں سن رہا ہے اور ان صوفیوں میں ایک پیر مرد معزز اور صاف ستھرے ہیں کہ اتفاقاً وہی بزرگ نے حضرت جامی علیہ الرحمۃ کا ایک شعر پڑھا جس کے سننے ہی احقر کی طبیعت بالکل بخود مست ہو گئی قریب تھا کہ قلب سے چیخ نکلے مگر احقر نے انتہائی ضبط سے کام لیا تاہم آنکھ سے

اور ظاہر معنی مراد بھی نہیں ہو سکتے کیونکہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تکیہ ہونا احادیث

آنسو نکل پڑے اور ان سب صوفیوں نے احقر کی طرف دیکھنا شروع کیا پھر انہیں سے ایک شخص اٹھ کر احقر کو سینے سے لگایا اور پیار و محبت کی دو چار باتیں کہیں اور وہی پیر مرد کی طرف جو سب میں معزز تھا اشارہ کیا کہ اس کے نام سے بھی نمبر دیدیجئے یہ شخص بھی محبی لوگوں میں ہے یعنی احقر کی نسبت پھر آنکھ کھل گئی اور قلب کو مسرور پایا امید کہ ان خوابوں کی نسبت بھی کچھ تحریر فرما دیں گے۔

(تحقیق) بشارت ہے زمرہ صالحین میں شامل ہونے کی مبارک ہو۔

(حال) اس سے قبل والا خط بھیجنے کے بعد قلب کے اندر ایک دہشت و ندامت پیدا ہو گئی تھی اور تآنے جواب قلب کی وہی کیفیت رہی بعض مصنایں پر ایہ ادب و تہذیب سے کچھ گرے ہوئے معلوم ہونے لگے تھے جب جواب دیکھا تب جا کر جی میں جی پڑا اور قلب کو مسرت ہوئی لہذا امیدوار ہوں کہ بشر ہوں ممکن ہے کہ کبھی چوک و لغزش ہو جاوے تو حضور اوس کو اپنے فضل و کرم سے معاف فرما کر اصلاح فرما دیا کریں۔

(تحقیق) اول تو کوئی بے تہذیبی نہیں ہوئی اور اگر ہو بھی تو صدق اور محبت میں سب معاف ہے ہرگز وسوسہ نہ لاویں۔

۱۸۲

(حال) بعد اعتراف غفلت اور کم ہمتی اور نالائقی بعض احوال عرض کرتا ہوں (جب لغو لوگوں پر گزر کرتے ہیں تو کریم ہو کر گزر کرتے ہیں) تنہا نہ بھون میں جبکہ میں سنہ گذشتہ کے آخر ربع میں مقیم تھا تو بعض حضرات خلفاء کے کشف و خواب میرے باب میں واقع ہوئے اور حضرت نے تحقیق بیان فرمائی تو اول نفس میں عجب پیدا ہوا کرتا تھا مگر فوراً اس حالت سے نفرت ہوتی تھی اور استغفار سے تدارک کرتا تھا (زمانہ بلوغ بلکہ ایک مرتبہ میں طفلی ہی سے یہ بات حاصل ہے کہ خواہ چھوٹی معصیت ہو خواہ بڑی تنبیہ ہو ہوتا رہا ہے) پھر اپنی نااہلی پر نظر کر کے یوں فیصلہ کیا کرتا تھا کہ بدون کسب کے یہ سب مبشرات لاشے ہیں بعد ازاں چند روز تک یہ حال طاری رہا کہ ارے (نام کا تب خط) تیرا پردہ ڈھا لگایا ہے اور تو مستور الرحمن ہو پھر دلیس یہ بات آئی کہ مستور الرحمن ہونا ایک مقام ہے ارفع تیری شان ہے کیا درحقیقت میرے ساتھ یہ شان ستاریت کا معاملہ کیا گیا تھا (فان تجلی باسمائے تعالیٰ مذکور فی کتب فن) بعد ازاں سب مبشرات حالاً کالعدم ہو گئے ثانیاً شوال گذشتہ میں حضرت مولانا محمد قاسم صاحب بنانہ لوی

۵ یہ ایک آیت کا ترجمہ ہے ۱۲

قدس سرہ کے مزار پر طبعاً حاضر ہوا تھا مگر بعد فاتحہ وغیرہ تلاوت کرنے کے التزام کے ساتھ (سرسری توجہ سے بلا پابندی قواعد) ذکر کیا تو قلب میں انشراح و انبساط لیکر اٹھا اور شاید کئی گھنٹہ تک طبیعت میں شگفتگی باقی رہی پھر محض حضرت گنگوہی قدس سرہ کے قصد سے گنگوہ کا سفر کیا وہاں سے جیسا بیٹھا تھا ویسا ہی اٹھا میں نے اس تفاوت کی جانب اصلاً التفات نہیں کیا شاہ عبدالقدوس صاحب قدس سرہ کا کچھ اشتیاق بھی نہ تھا اور تنگی وقت کی وجہ سے وہاں کی حاضری موقوف کر چکا تھا مگر تھوڑا وقت نکل آیا تو مختصراً فاتحہ پڑھ کے تیسرا چند منٹ ذکر کرنے کا ارادہ کیا (مزار پر داخل ہوتے ہی عظمت اور ہیبت محسوس ہوئی میں نے اس کیفیت کو قبر کی شان و شوکت ظاہری پر محمول کیا) جوں ہی پانچ سات با اسم ذات یا نفی و اثبات کی تکرار کی تھی کہ قلب میں مثل طوفان کے جوش اٹھا اور مزار کی چھت کی جانب خیال پہنچا (چھت سے آگے نہیں) کہ ابھی تو اوپر کواڑ جاویگا میں نے ذکر موقوف کر دیا تھوڑے توقف کے بعد دوبارہ ذکر شروع کیا تو پھر وہی کیفیت پیدا ہوئی میں گھبرا کر سرعت کے ساتھ باہر نکل آیا اور تلاوت قرآن سے مسجد میں بیٹھ کر مالہ حالت کا ارادہ کیا مزار سے نکل آنے کے بعد ۳ منٹ تک ناف کے متصل (جانب راست) بمقدار نقطہ احتباس ریح کی مانند احساس ہوتا رہا میں نے اس وجہ شدید کو بوجہ خوف نہیں ترک کیا بلکہ مصلحتاً کیونکہ سفر تھا وقت میں گنجائش نہ تھی ایسے موقع پر حالت غیر ہو جانا مناسب نہ تھا گنگوہ سے یہ اشتیاق لیکر تھا نہ آیا کہ بہت جلد فرصت ملنے پر دوبارہ حاضر ہوں گا مگر اپنے شیخ کی صحبت میں پہنچ کر یہ اشتیاق کلیتاً زائل ہو گیا کیا مجھ کو حضرت گنگوہی قدس سرہ سے تھوڑی مناسبت بھی نہیں اور شیخ عبدالقدوس صاحب قدس سرہ سے قوی مناسبت ہے اور آیا آپ سے ملکر شیخ صاحب کے اشتیاق کا زوال آپ کے غلبہ اثر کی میرے حق میں دلیل نہیں اجتہاد منافی سے کیا مراد ہے (۳) سرمد رحمۃ اللہ علیہ کا میں منکر تھا اونکے اشعار ذوقاً لطیف معلوم ہوتے تھے مگر بوجہ انکار مرغوب نہ تھے حضرت کی بدولت ۱۴-۱۸ سال ہوئے انکار رفع ہو گیا اور ۲-۳ سال سے اونکی طرف میلان زیادہ ہو گیا اونکے اشعار کی جستجو بھی کری مولوی..... خان صاحب اعظم گڑھی نے ایک خواب دیکھا (جناب نے خواب کی تعبیر دی تھی) کہ میں نے (نام کا تب خط) علاوہ اور باتوں کے حکیم سرمد صاحب کا مسلک شورش وستی بیان کیا اس واقعہ کے بعد سے مزید میلان اور اونکے مزار پر حاضر ہو گیا شوق پیدا ہو گیا ہے اور یہ گمان ہوتا ہے کہ وہاں جانے سے کوئی کیفیت پیدا ہو جاوے گی کم از کم مطاعلم میں

بے پردائی بقولہ

سرمد بکاس گدائی نان ۱۱ ترکروہ باب میخورد و سب گذرد

(۴) تھانہ بھون میں جب میرا قیام تھا تو جسے سے جھگڑا ہو گیا اور میں حضرت سے روپوش ہو گیا تو جھگڑے کے موقع پر دن میں گزرتا مجھ کو شاق تھا اگر دن نہیں اٹھتی تھی آپ کے یہاں جو بڑے سے چکر کا ٹکر جاتا تھا میں نے یہ خیال کیا کہ لوگوں سے شرمندہ ہوں مگر جب حضرت سے معافی چاہ لی تو اویسی وقت اس موقع پر گزرتا آسمان ہو گیا صرف خفیف سی جھپٹ تو چند روز باقی رہی کیا یہ کیفیت مسئلہ باطن الشیخ مع المرید سے متعلق ہے (۵) جب سے مولوی ... صاحب نے عربی شروع کی ہے اونکی طرف امید لگی ہوئی ہے بریلی اونکے وعظ کی کیفیت ایک بار حضرت کو لکھی تھی اب حضرت کے سفر اعظم گرفتہ (آخر سرنگا گزشتہ) کے متصل بریلی میں مولوی ... صاحب کا شفقت نامہ مجھ کو موصول ہوا پڑھ کر ایک حالت طاری ہوئی اپنے بڑوں کی شفقت اپنی نالائق مخلوق کا حسن ظن (بجملہ مخلوق مولوی ... صاحب نے ایک بار تھانہ بھون میں حوصلہ خائفانہ پر مجھ کو اور سید ... صاحب کا پنوری کو سرگوشی کرتے ہوئے دیکھ کر یوں فرمایا کہ جانے یہ لوگ چپکے چپکے کیا باتیں کیا کرتے ہیں اگر مجھ کو یہ باتیں معلوم ہوتیں تو سب کہہ دیا کرتا) ان ہی خیالات میں ڈوبا تھا کہ مخلوق کے حسن ظن کے سلسلہ میں معاً مولوی ... صاحب کا قصہ یاد آیا (خطا ہاتھ ہی میں ہے) کہ فوراً دلیں یہ بات آئی کہ مولوی ... صاحب کو ایسی نسبت حاصل ہوگی جو نسبت حضرت نجم الدین کبریٰ سے مشابہ ہوگی بدیں استدلال کہ شیخ مذکور کو ابتداء سنو کہ میں خلوت کے اندر یہ خطرہ پیش آیا تھا کہ میں علوم باطنہ حاصل کر کے برسر منبر بیان کروں گا مجھ کو بوجہ سودا ویت تخیلات بکثرت آتے ہیں مگر سابقاً بعض مردان طریق کی صحبت میں میرے دو ایک خیال کی تصدیق ہوئی ہے اور اس وقت ایک مرد طریق کا خط صحبت کابل ہو گیا تھا اس وجہ سے طبیعت اس خیال کی طرف جمتی ہے اصلاح فرمایا (۶) گاہ گاہ مناجات خفی (حتیٰ کہ خفی سے ترقی کر کے قلبی ہو جاتی ہے) کے اندر میری حالت میں ایقظۃ والنوم کی ہو جاتی ہے کسی کے پکارنے یا کسی شے کے گرنے سے چونک کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ میں سو گیا تھا اور اب مناجات کا حصہ اخیرہ مثل خواب کے معلوم ہوتا ہے ایک بار اسی حالت میں دوسرا رخ اندر سے متعاقب چہرہ کے مقابل سوا ڈیڑھ گز کے فصل سے نظر آئے اور حالت زائل ہو گئی کیا یہ تخیل کا

نصرت ہے اس واقعہ کے ۲- ۳ ماہ کے بعد (باستدلال شعلہ شیطانی در نماز نبوی) مجھ کو یہ خیال ہوا کہ یہ شیطان نے مداخلت کی تھی بوجہ مرض مجھ کو طفلی ہی سے صورت بکثرت نظر آتی ہیں مگر وہ متغیر اللون و الصورة ہوتی ہیں یہاں تغیر نہ تھا باقی آئندہ۔

(تحقیق) حالات معلوم کر کے اس بناء پر دل خوش ہوا کہ مجموعی حالات سے قابلیت طریق کی بفضلہ تعالیٰ بدرجہ معتد بہا معلوم ہوتی ہے اللہ تعالیٰ فعلیت بھی نصیب کرے جس کا طریق عادی صرف عمل ہے اوپر فضل حق متوجہ ہو جاتا ہے بدون عمل کے یہ جو کچھ لکھا گیا ہے خیالات ہیں مگر اچھے خیالات ہیں لیکن ضرورت عمل کی ہے۔

(حال) رویا آجکل بکثرت دیکھنے میں آتے ہیں کبھی یہ دیکھتا ہے کہ خادم ایک بحر زخار میں شنادری کر رہا ہے۔

(تحقیق) یہ بشارت ہے طے سلوک کی انشاء اللہ تعالیٰ۔

(حال) کبھی یہ دیکھتا ہے کہ کعبہ شریف بذات خود میری جانب آرہا ہے یہاں تک کہ میرے قلب میں اگر غائب ہو گیا۔

(تحقیق) اشارہ ہے رتبہ مرادیت و محبوبیت کے حصول کی طرف۔

(حال) فدوی بعد از سلام سنون با دعوات خیر مقروں عرض رساں خدمت با برکت آستان بوساں در گاہ عالی سست کہ بندہ چنان کثیر النوم بود کہ بشکل براہئے نماز صبح تیار میشد اکنوں ہمین تعلق مبارکہ و توجہات ذاکئہ ذات سامی نماز تہجد ناغہ نمیشود الا نادراً مرض شدید و غیرہ فالحمد للہ علی ذلک۔

منامات۔ در اوائل تعلق شبے بوقت تہجد قریب باب حجرہ بندہ کے بلفظ شاہ جی چنان بزور آواز مداد کہ از خواب برخاستم گمانم بود کہ بذات خود مولانا صاحب ہستند اما چونکہ دروا کردہ دیدم کہ بنودا میں آواز چہ طور و از کجا بود۔ بعد ازیں یک طالب علم دیندار دروا کے بندہ در حجرہ علیحدہ خفتہ بود فردا بہ بندہ گفت کہ مرا آواز دادہ بودی گفتم نہ گفت کہ کہے مرا آواز دادہ بود پنداشتہ کہ توئی گفتش من بنودم ممکن ست کہ مرشد صاحب بندہ باشد ایں آواز از کجا بود شبے بخوابم کہے گفت برخیز کہ اکنوں تعلقت با سفید ریشے شد ہمدیں ایام قریبہ شبے بحالت شدت خواب بیدار شدہ باز بخواب رفتم یا دمیت کہ من برا سپ عربی سوار بودم یا نہ مگر کہے گفت اکنوں کہ برا سپ عربی سوار ہستی پس محسب تعبیر زانی فرمودہ

شود کہ تسکین قلب بندہ بجز تعبیر تقریر آن ذات الاصفات نمی شود و تصدیق وہی معاف فرمودہ باشند
بدعائے حصول مقاصد و ارین عنایتاً یاد کردہ باشند۔

(تحقیق) معلوم ہے شہد کہ شمار ابمنامات خیلے و پچی ست و ایں در آخر مفرست کار بیداری راست
گو خواب در ہمہ عمر یکے ہم نہ دیدہ باشد اگر در بیداری بیکار ست ہمہ خواب خیال او محض خواب خیال ست
ہذا تعبیر ایں خواب ہا نوشتن مصلحت ندیدم کہ می خواہم کہ دل شما از خواب بر کندہ شود و آواز یکہ شنیدہ
بودند ایں از لطف الہی ست مشائخ و مرشدین را از ایں خبرے نباشد از چنین اعتقاد تو بہ باید کرد۔

(حال) حسب الامر شاد و حضور والا صبح کو ۲۷ ہزار اور شام کو ۳ ہزار ذکر اسم ذات اور تہجد کو آٹھ رکعت نوافل
ادا کرنے شروع کردئے۔

(تحقیق) الحمد للہ۔

(حال) یہ حضرت کی دعا کی خاص برکت ہے کہ جو فوراً ہی عمل درآمد بلا وقت شروع ہو گیا۔ الحمد للہ
علیٰ ذلک پرسوں مغرب سے قبل ایسا معلوم ہوتا تھا کہ قلب میں کوئی چیز اڑ رہی ہے۔

(تحقیق) یہ ایک قسم کا قبض تھا۔

(حال) جب بعد مغرب ذکر کیا تو اثنائے ذکر میں ایک دریا نظر پڑا اوپر پتھر کا پل تھا و شخص ایک
بڑی جالی کو پکڑے ہوئے لئے جارہے ہیں اور اُس جالی میں ایک بد شکل آدمی بیٹھا تھا اور اسی میں بیٹھیں
پتھر بھرے ہوئے تھے اُن دونوں آدمیوں نے اُس جالی میں بیٹھے ہوئے آدمی کو اور سب اینٹ
پتھروں کو دریا میں ڈال دیا۔

(تحقیق) وساوس و خطرات کا ذخیرہ تھا یہ اوسکی صورت مثالیہ تھی مع صورت موسوس کے۔

(حال) تب ہی سے قلب کی گرائی جاتی رہی کل سے حضور والا کی محبت کا سید غلبہ ہے دل چاہتا ہے
کہ حضور پر سے اپنی جان قربان کر دوں اور میرے بدن سے کھال اوتا کر اگر اوسکا جو نہ بنا کر حضور کے
پائے مبارک میں پہنایا جائے تو دل ٹھنڈا ہوا اب اپنے عشق و محبت کو حضرت کی طرف نسبت کر نیکی
دل چاہتا ہے یعنی اپنے کو حضرت کا عاشق کہوں اور حضرت کے اتباع کو باعث رضا و خداوندی
سمجھتا ہوں دل چاہتا ہے کہ تمام قوال و افعال و حرکات و سکناات میرے حضور والا کے مطابق ہو جائیں اور

۵ جالی سے وہ چیز مراد ہے جس میں بیلوں کا بھوسہ باندھا جاتا ہے ۱۲

قلب میرا حضور کے قلب کے مشابہ ہو جائے تاکہ میں وہی باقیں پسند کروں جو حضور کو پسند ہوں۔
(تحقیق) یہ محبت طریق میں بحد نافع ہے۔

(حال) کل سے یہ حالت ہے کہ اگر کوئی جو نہ بھونڈی شکل کا بنا ہوا ہو تو اس کو دیکھ کر دل ٹوٹتا ہے
اسی طرح اگر کھانا صفائی کے ساتھ پکا ہوا ہو تو اس سے کھانا تو درکنار اس کو دیکھ کر طبیعت مالش کرنے لگتی ہے
چنانچہ کل ایک صاحب نے میرے قریب بیٹھ کر کھانا کھایا جس سے دیر تک طبیعت مالش کرتی رہی کیونکہ
اس میں صفائی نہ تھی بلکہ بہت گڑبڑ تھی۔

(تحقیق) یہ لطافت و لطافت ہے جو سرایت ذکر سے پیدا ہو جاتی ہے مگر ہمیں اعتدال کا لحاظ
رہے یعنی اس کی تحصیل میں نہ وقت ضائع ہونے کسی کی تحقیق ظاہری یا باطنی ہونے کی سبک دینا ہو۔

(حال) ہر وقت با وضو رہنے کو دل چاہتا ہے۔

(تحقیق) یہ طہارت ہے جو کہ مطلوب اثر ہے ذکر کا۔

(حال) چنانچہ اسپر دو دن سے عمل درآمد بھی آسانی سے ہو رہا ہے جو پہلے وقت ہوتی تھی وہ
اب نہیں ہے دعائے استقامت کا طالب ہوں۔

(تحقیق) بدل و جان۔

(حال) یہ خیال ہوتا ہے کہ جب ظاہری اشیاء سے قلب پر ایسا برا اثر پڑتا ہے تو اگر خدا نخواستہ
مال مشتبہ جب قلب میں پہنچے گا تو اس کا کس قدر سخت برا اثر ہوگا۔

(تحقیق) یہ ہدایت ہے۔

(حال) اللہ تعالیٰ مال مشتبہ کے استعمال سے محفوظ رکھیں۔

(تحقیق) آمین۔

(حال) اول تو میرا ذاتی سامان ہی کچھ نہیں ہے اور جو کچھ ہے مکان جانے پر اس کی پرتال کرونگا
اور مشتبہ کو باقاعدہ موافق حکم شریعت علیحدہ کر کے موقع پر صرف کرونگا اللہ تعالیٰ اس قصد کو پورا
فرمادیں۔

(تحقیق) آمین۔

(حال) فضول بات اور فضول خیال اور فضول کام سے طبیعت بھاگتی ہے اگر کوئی فضول بات

زبان سے نکل جاتی ہے تو تیر سا کلیجہ میں لگ جاتا ہے کہ ہائے یہ تو لغو بات تھی کیوں زبان سے نکلی ہر وقت کام میں مصروف رہنا پسند ہے معصیت کی نسبت دلیں یہ خیال آتا ہے کہ خدا کرے میں اوس دن سے پہلے غارت ہو جاؤں جس دن کہ کوئی معصیت سرزد ہو۔

(تحقیق) دونوں حالتیں عین سنت ہیں۔

(حال) جلوت کا تکرار خلوت میں ذرا دیر کو بھی چلے جانے سے رفع ہو جاتا ہے۔

(تحقیق) واقعی خلوت ایسی ہی چیز ہے لیکن اسکا لحاظ رہے کہ اس سے خلوت کی تکلیل پر قناعت نہ کر لی جاوے۔

(حال) تنہائی بہت ہی محبوب معلوم ہوتی ہے نماز ذکر و تلاوت جس چیز کو شروع کیا جائے اوسکے چھوڑنے کو طبیعت نہیں چاہتی رات کو جب لیٹتا ہوں تو قلب کی حرکت سے اللہ اللہ کی آواز صاف کھٹکے کیسا کہ سنتا ہوں پہلے تو قلب کی حرکت سے لفظ اللہ کا خیال ہوتا تھا لیکن اب لفظ اللہ کی آواز نکلتی ہے مگر وہ تنہائی میں اور خاموشی کی حالت میں سنائی دیتی ہے۔

(تحقیق) اچھی حالت ہے اگر یہ خیال بھی ہو تو اچھا خیال ہے۔

(حال) رات تہجد کو بہت اچھے وقت آنکھ کھلی طبیعت نہایت صاف تھی کوئی غم نہ تھا بجز خیال محبوب کے بعد نوافل و ذکر کے نصف پارہ کی تلاوت نصیب ہو گئی اور ایک منزل مناجات مقبول منزل پڑھنے کو بہت دل چاہا اکثر دل چاہتا رہتا ہے کہ حق تعالیٰ سے تمام بہتری کی دعائیں مانگوں اور ان دعاؤں کی جامع مناجات مقبول ہے ایک رتبہ خواب میں بھی حضور والا کی جانب سے اسکے پڑھنے کا اشارہ ہو چکا ہوا اور حضور والا کا درود شریف منظومہ پڑھا قلب کو اسقدر فرحت ہوئی کہ جبکا بیان نہیں کر سکتا خدا ایسی رات ہمیشہ نصیب کرے تہجد کے وقت کی بڑی قدر اور محبت معلوم ہوتی ہے حق تعالیٰ اسکو قائم رکھیں۔

(تحقیق) آمین۔

(حال) قبل تہجد ایک خواب دیکھا کہ میرا مکان حضور والا کے مکان سے بالکل بلا ہوا ہے مکان کے قریب کوئی مسجد ہے اوس میں حضور والا نماز پڑھا رہے ہیں میں مکان پر ہوں اور نماز میں شریک نہ ہو سکا آفتاب نکل آیا نماز قضا ہو گئی حضور والا نے میرے مکان پر تشریف لا کر اول میرے تایا زاد بھائی مولوی سید... صاحب کو دریافت فرمایا کہ وہ نماز میں شریک نہیں ہوئے اور پھر مجھے دریافت فرمایا کہ... کہاں ہے نماز میں شریک

نہیں ہوا ہم دونوں بھائی پاخانہ میں حضرت کے خوف سے چھپے ہوئے تھے جب گھر والے بتلانے میں خاموش ہوئے تو حضرت نے فرمایا کہ ادب نہیں کا فائدہ تھا اگر بتلا دیا جاتا تو اصلاح ہو جاتی اس کے بعد میں تو نکل آیا اور حضرت کے روبرو حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت مجھے چھپانے کی ضرورت نہیں میری نماز قضا ہو گئی ہے کیا اس سے پہلے میری نماز قضا نہیں ہوئی تھی جواب میں چھپاؤں۔ اس کے بعد تہجد کیلئے آنکھ کھل گئی۔ اس کی تعبیر سے مشرف فرمایا جاوے۔

(تحقیق) اشارہ ہے طرف تدارک کوتاہی کے اگر کبھی واقع ہو جاوے۔

(حال) پھر جب تہجد کو فارغ ہو گیا تو طبیعت بہت بٹاش تھی ذرا آنکھ لگ گئی خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہوں اور کوئی کام غالباً حساب کا حضرت مجھے لے رہے ہیں اتنے میں ایک بازاری عورت آکر بیٹھ گئی میں نے بائیں جانب کو منہ پھیر لیا حضرت نے اُس سے نرمی سے گفتگو فرمائی اوسی وقت یہ خیال ہوا کہ حضرت اس سے اسوجہ سے خوش اخلاقی سے پیش آرہے ہیں کہ اسکی حالت دینی درست ہو جاوے اسکے بعد وہ بازاری عورت میری زوجہ کی شکل بن گئی میں نے اسے ہاتھ سے چھوا تو خواہش بھڑکی نہیں اور پھر مجھے اُس سے نفرت نہ رہی پھر میری آنکھ کھل گئی اسکی تعبیر سے بھی حضرت والا مشرف فرماویں۔

(تحقیق) آپکا نفس تنہا جبکی میں اصلاح بہ نرمی کرتا تھا اور وہ آپکا مسخر ہو گیا۔

(حال) کل جمعہ کی نماز میں سجدہ میں ایسا لطف آیا کہ گویا مجھ کو اپنے میرا سر اپنے گھٹنوں پر رکھ لیا۔

(تحقیق) مبارک ہو۔

(حال) اب حضور والا کی توجہ کی برکت سے درود شریف استغفار جمعہ کی نماز کا خطبہ اذان وغیرہ تمام دینی باتیں ایک عجیب کیفیت پیدا کرتی ہیں۔

(تحقیق) مبارک۔

(حال) اخلاقی کیفیت یہ ہے کہ غصہ کی قوت اب بھڑکتی نہیں خلاف طبع بات طبیعت ذکر رہ جاتی ہے اور بھرتی نہیں نرمی سے جواب دینا خود نکلتا ہے کئی دن سے یہی حالت دیکھ رہا ہوں جن لوگوں کو پڑھاتا ہوں نہ اونکا ہاتھ اپنے بدن کو لگنا گوارا ہے اور نہ اپنی اونگلی اونکے کسی عضو کو اسکے خلاف پر سخت ناگوار ہوتا ہے اور نظر تو آسانی سے نیچی رہتی ہے۔

(تحقیق) مبارک ہو۔

(حال) کل بعد نماز جمعہ سے یہ دل چاہ رہا ہے کہ میں حضرت کی خدمت میں ایک پگڑی پیش کروں اور حضرت والا اسے اپنے سر مبارک پر باندھیں اور میں اپنی آنکھوں سے حضرت کے سر مبارک پر وہ پگڑی دیکھوں اسکی نسبت کیا ارشاد ہے اگر اجازت ہو تو پیش کروں یہ خیال خود بخود دفعہ پیدا ہو گیا ہے جو ارشاد ہو گا اس کے موافق تعمیل کروں گا۔

(تحقیق) دو چار روز کے بعد اگر پھر تقاضا ہو تو بہت ہلکے دامنوں کی مضائقہ نہیں اور اگر تقاضا نہ رہے تو بتکلف نہ لایا جاوے۔

(حال) رات بعد تہجد خواب دیکھا کہ حضرت والا انام بنے ہوئے نماز پڑھا رہے ہیں میں جماعت میں شریک ہوں اور نماز ختم کی بعد سلام پھیرنے کے دیکھا کہ آفتاب نکل کر خوب پھیل گیا ہے۔

(تحقیق) یہ آفتاب انوار قلب ہیں جنکا تہجد سے حاصل ہونا متوقع ہے۔

(حال) اس کے بعد میں نے علیحدہ نماز کی نیت باندھ لی اور پڑھنے میں مصروف ہو گیا۔

(تحقیق) عبادت میں مشغول دیکھنا خود علامت محمودہ ہے۔

(حال) آج قلب کو بالکل سکون اطمینان ہے۔

(تحقیق) اللہم زد فرزد۔

(حال) کل شب میں میں نے دو خواب دیکھے جسکی وجہ سے پریشان اور متردد ہوں جسکی تفصیل

یہ ہے۔ خواب اول یہ کہ دریا کے کنارے پر ہوں، ایک شخص ہے کہ ایک پتھر کو جو کہ آدھا زمین

میں گڑا ہوا ہے اور آدھا باہر ہے کھود کر نکال رہا ہے میں نے دریافت کیا کہ یہ پتھر تو کیا کر لگا اُس نے

جواب دیا کہ سید صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کا گھوڑا اسپر سے گزرا ہے میں برکت کے لئے اپنی مکان

میں رکھوں گا اسپر میرا نشان بھی پڑا ہے لیکن وہ شخص صورتاً کا فر معلوم ہوتا ہے میں نے پتھر پر بوسہ

دیا اور آنکھ سے لگایا اور میں نے دریافت کیا کہ سید صاحب کہاں ہیں اس نے شمال اور مغرب

کی طرف اشارہ کیا میں نے اوسط طرف دیکھا تو جنگل اور پہاڑ ہے اور اُس شخص نے یہ بھی کہا کہ سید صاحب

اعلایہ دین کے لئے تیاری کر رہے ہیں میں بھی اونکے ساتھ ہو کر کام کروں گا بس آنکھ کھل گئی تہجد کا وقت

تھا یعنی ساڑھے تین بجے تھی پریشان اسوجہ سے ہوں کہ ایک کافر کے کہنے سے پتھر کو چوما اور آنکھ سے لگایا

تمت رسالہ املاو الفتاویٰ

از ۱۳۳۶ھ ہجری

(ملاحظہ ہو تہیہ شدہ تہمتہ ثانیہ)

سوال - جرمانہ مالی کے ناجائز ہونے پر کوئی حدیث ہے یا نہیں۔

الجواب - ہے وہو قولہ علیہ السلام لا یحل مال امرئ مسلم الا بطیب نفس منہ قلت
وکل مال محترم حکمہ حکم مال المسلم - قرب ۱۳۳۶ھ

سوال - کتاب احکام العیدین مصنفہ نواب قطب الدین خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں ایک مسئلہ دیکھا
جس سے سخت تردد ہوا اسلئے کہ وہ اپنی یادداشت کے بالکل خلاف تھا اسلئے بغرض اطمینان خدمت والا
میں ارسال کرتا ہوں امید کہ جواب شافی سے جلد سرفراز فرمایا جائے۔ اول آنھوں نے ایک حدیث نقل کی ہے
وہو ہذا عن ابی الاسد الاسلمی عن ابیہ عن جدہ قال کنت سابع سبعة مع رسول اللہ صلی
علیہ وسلم (ثم بعد کلام طویل) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخذ رجلٌ برجلٍ ورجلٌ
برجلٍ ورجلٌ بید ورجلٌ برجلٍ بقرن ورجلٌ بقرن ورجلٌ بالسابعة وکثرنا جمیعاً رواہ احمد
اسکے ترجمہ کے بعد نواب صاحب نے ایک فائدہ تحریر کیا ہے جو بعینہ منقول کرتا ہوں **ف** اس سے یہ معلوم ہوا
کہ جو زیچ کرے قربانی کو اور جسے شخص قربانی کے ہاتھ پاؤں وغیرہ پکڑے ہوئے ہوں سب تکبیر کہیں اور چنوا استاد
مکرم حضرت مولانا محمد اسحاق صاحب سے سنا میں نے کہ فرماتے تھے ضرور ہے قربانی کے گلے یا ہاتھ پاؤں وغیرہ پکڑنے
والے کو کہ وہ بھی بسم اللہ کہے اگر نہ کہے تو وہ جانور حرام ہوتا ہے اھ مجھے تو یہ یاد تھا کہ اگر دو آدمی یا زائد زیچ میں
شرکت کریں کہ چہری پر سب ہاتھ ڈالیں تو ہر ایک پر تسمیہ واجب ہے اور اگر زیچ میں شرکت نہ کریں تو محض ہاتھ وغیرہ
پکڑنے والوں پر تسمیہ واجب نہیں بلکہ اس صورت میں تسمیہ صرف ذبح کے ذمہ واجب ہے اور وہی کافی ہے
شامی میں صورت اول یعنی شرکت لائشیں فی الذبح کا حکم وجوب علی کل حد تو مل گیا مگر صورت ثانیہ کا حکم

یعنی جبکہ ذابح صرف ایک شخص ہو اور دو سکر آدمی ہاتھ پیر پکڑنے والے ہوں نہیں ملا فیہ نواب التفصیل
ولکم عند اللہ الاجر الجزیل -

ایک جواب - عالمگیریہ وقاضی خاں ودرمختار وغیرہا میں جہاں وجوب بیع علی المعین وشرط اسلامیہ کو لکھا ہے
وہاں ہی اعانت کی تفسیر ان الفاظ سے کی ہے وضع صاحب الشاہ علی المسکین یدہ مع ید القصاب
حتی یعاوننا علی الذبح او عجز عن مدق سده بنفسه فاعانہ علی یدہ محوسی و اخذ محوسی
بید المسلم فذبح والسکین فید المسلم اس کے صاف ظاہر ہے کہ جس پر یہ تفسیر صادق نہ آتی ہو وہ
شخص معین واجب علیہ التسمیہ نہیں وقد صرح جوابان مفاہیم الکتاب الفقہیۃ حجتہ - پس صرف ہاتھ
پانوں پکڑنے والے پر تسمیہ واجب نہیں فتاویٰ سعدیہ قہمی صفحہ ۱۱۳ میں اس پر کافی بحث ہے پس نواب صاحب
کی تحریر یہی ہے اس اعتبار پر کہ معین کو مطلق سمجھ گئے اور تفسیر پر باعتبار قید احترازی نظر نہیں فرمائی شاید
تمثیل سمجھا ہوا اور حضرت اُستادؒ سے جو نقل فرمایا ہے ممکن ہے کہ اس کا بھی یہی منشا ہو یا یاد میں خلط ہو گیا
ہو یا عدم تدرب فی الحدیث سبب ہوا ہو اجتہاد بالحدیث کا ورنہ تھوڑا سا غور کرنے سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث
سے صرف وقوع تسمیہ کا ثابت ہے اور وقوع مستلزم وجوب نہیں ممکن ہے کہ یہ وقوع بطور استحباب ہوا ہو
اور استحباب کے انکار کی کوئی وجہ نہیں اور لفظ امر کا معمول حدیث میں اخذ ہے نہ کہ تکبیر فقط قرب ۱۳۳۲ھ
سوال - بعض مقامات میں سبہ قرأت کا چرچہ حد سے تجاوز کر چلا ہے بعض حفاظ لڑکوں ورجاہلوں کے
مختلف روایتیں یاد کر کے پڑھاتے اور پڑھواتے ہیں اور اسکو صریحاً بغرض ریا پڑھتے پڑھاتے ہیں تراویح میں
بھی ایسا ہوتا ہے جس سے سوانمود کے کوئی نفع نہیں کیا اس طرح پڑھنے پڑھانے میں اس زمانہ پر آشوب
میں یہ خوف نہیں ہے کہ جہاں ومخالفین اسلام ان اختلافات کو سنکر مشغول ہوں گے اور خوف فتنہ
نہیں ہے وچنانچہ بعض حفاظ نے تو یہ کیا ہے کہ ایک رکعت میں روایت حفصؓ پڑھی دوسری رکعت میں
روایت قالون کسی نے ٹوکا تو کہہ دیا کہ تم نہیں جانتے ایسی صورتیں اچھی نہیں معلوم ہوتیں کیا یہ فعل قابل
روکنے کے نہیں ہے براہ نوازش اگر قابل ممانعت ہے تو اس کا جواب ذرا تفصیل سے الامداد میں طبع ہوا
تو بہتر ہے۔ میرا یہ خیال ہرگز نہیں کہ اسکی تعلیم بند ہو بلکہ زور دیا جائے کہ تجوید کا نام قرأت ہے اور عوام کو
اسی کی ضرورت ہے اگر کوئی لکھا پڑھا آدمی حرف ہی اس کا اچھا ہو تو اسکو سبہ پڑھانی جائے سیفہار
اور تنگ خیال لوگوں کو فقط تجوید پڑھانی جائے اور قرأت جاننے والوں کو چاہئے کہ ہر کس وناکس کو

سوائے روایت حفص اور تجوید کے کچھ نہ پڑھایا کریں۔

الجواب۔ قال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم۔
 فی تفسیر بیان القرآن اس سے قاعدہ شرعیہ ثابت ہوا کہ مباح (بلکہ مستحب بھی ۱۲۱ سنہ) جب حرام کا سبب بن جائے
 وہ حرام ہو جاتا ہے الخ (وہذا البحث کلمہ صناعی لان یلاحظ فیہ ۱۲) وروی البخاری عن علی رضی
 تعالیٰ عنہ قال حدثنا الناس بما يعرفون ان يحبون ان یکنذب الله ورسوله۔ فی حقیقۃ الطریقۃ بعض
 بے باک عوام کے سامنے بے تکلف وقائع بیان کر بیٹھتے ہیں بعض عوام ان کی تکذیب کرتے ہیں اور بعض
 قواعد مشہورہ شرعیہ کے منکر ہو جاتے ہیں سو بہ حال میں اللہ اور رسول کی تکذیب کا تحقق ہوا والشیانی
 اشد من الاول اس حدیث میں اس عادت کی فاعلت ہے وروی مسلم عن ابن مسعود رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ انہ قال ما انت بمحدث قوم الا یبلغه عقولہم الا کان بعضهم فتنہ۔ فی حقیقۃ الطریقۃ
 اس حدیث سے بھی وہی مضمون ثابت ہوتا ہے جو اس کے قبل کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے صفحہ ۸۲ فی
 رد المحتار تحت مسئلۃ کراہۃ تعیین السورۃ فی الصلوۃ من الدر المختار فانضہ حامل کلام
 ہذین الشیخین بیان وجہ الکراہۃ فی المدرۃ وهو انہ ان راى ذلك حتما لیکرۃ حبیب
 تغیر المشرع والا لیکرۃ من حیث ایہا من الجاہل ج ۱ ص ۵۶۸ + آیت اور حدیث اور فقہ سے یہ
 قاعدہ ثابت ہوا کہ جس عمل سے عوام و جہلار میں مفسدہ و فتنہ اعتقاد یہ یا عملیہ قالیہ یا حالیہ پیدا ہو اس کا
 ترک خواص پر واجب ہے باقی فتنہ کا حدوث یا عدم حدوث یہ مشاہدہ سے معلوم ہو سکتا ہے سوال میں بعض
 حالات میں جو فتنہ سبب پر مرتب ہوتا ہوا مذکور ہے وہ مشاہدہ ہے پس فتویٰ شرعی ہوگا کہ خاص ان احوال
 میں سبب کا استعمال ممنوع ہوگا اور اگر اس کے ساتھ قاری کی نیت بھی اظہار علم و دعوائے کمال و ریاء تصنع
 و تفاخر ہو تو یہ فتنہ اس کے لئے مزید برآں ہے لہذا اس باب میں جو مشورہ سوال میں مذکور ہے واجب الاتباع
 ہے ۱۲۷ رد المحتار ۱۳۳۵ھ

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین سوالات ذیل میں۔

(۱) ایک شخص نے ایک مدرسہ کا اہتمام اس شرط پر لیا کہ سابقہ چٹہری مہتری تنخواہ مدرسین کا میں ذمہ دار
 نہیں ہوں اور نہ اس وقت مدرسہ میں کچھ تو فیر تھی۔

(۲) اگر مصلحت شرعی سے گوشت قربانی فروخت کیا جائے تو کیا حکم ہے صدقہ واجبہ کا یا غیر واجبہ کا اور

اُسکو مدرسین کی تنخواہ میں دے سکتے ہیں یا کسی حیلہ سے بینوا تو جردا۔

جواب پہلے سوال میں صرف واقعہ لکھا ہے اور یہ نہیں لکھا کہ مقصود بال سوال اس واقعہ میں کیا ہے لہذا جواب سے معذوری ہے۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ لحم کا حکم مثل جلد کے ہے اگر فروخت کیا جاوے لگا تو اُس کا حکم صدقہ واجبہ کا ہے اور مدرسین کی تنخواہ چونکہ دین ہے اُنہیں دنیا معنی متول ہے لہذا جائز نہیں اور گو وہ تنخواہ اس دینے والے کے ذمہ نہ ہو اور شاید سوال اول سے اسکی طرف اشارہ ہے مگر جب دیا جاوے لگا جسٹ الدین دیا جاتا ہے اور اُس سے دین ہی ادا ہوتا ہے گو تبرع با دار الدین من علیہ الدین سے حق رجوع نہیں نکھتا لیکن اور سب احکام دین ہی کے ہوں گے جیسے فراغ ذمہ مدیون عام استحقاق مطالبہ دائن اسلئے ان احکام میں مثل غیر تبرع کے ہو گا اسلئے یہ رقم تنخواہ میں نہیں دے سکتے اور حیلہ ظاہر کیا جائے تاکہ اُس کا حکم لکھا۔ یہ ایک استفسار کا جواب ہے جو کہ ۳۳ھ میں لکھا گیا تھا لیکن امداد الفتاویٰ میں اسوقت درج نہیں کیا گیا تھا اسلئے اب درج کیا جاتا ہے۔

سوال مسلمانوں کا ڈاڑھی کا رکھنا اور مونچھوں کا کتر وانا کیسا ہے۔

اجواب ایک تو ڈاڑھی منڈانا یا کٹنا معصیت ہے ہی مگر اوپر سے اصرار کرنا اور مانعین سے معارضہ کرنا یہ اس سے زیادہ سخت معصیت ہے اور معارضہ میں یہ کہنا کہ قرآن مجید اور احادیث میں اس کی حرمت یا مذمت کہیں نہیں آئی تبلیہ محض ہو کئی وجہ سے۔ اول تو اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کی تصریح قرآن و حدیث میں ہو وہ اُس کے نزدیک حکم شرعی نہیں ہے سو خود ہی دعویٰ باطل ہے اور ثانی ہواصول شرعیہ نہ جاننے پر اپنے مقام پر بدلائل یہ طے ہو چکا ہے کہ اصول شرعیہ چار ہیں قرآن و حدیث و اجمل و قیاس ان چاروں میں سے کسی ایک سے بھی جو حکم ثابت ہو وہ شرعی حکم ہے اس کا رد جائز نہیں دوسری وجہ یہ کہ خود قرآن و حدیث میں اس کا ذکر بھی ہے چنانچہ عنقریب واضح ہوتا ہے تیسری وجہ یہ کہ اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ جسکی نسبت صاف مادہ حرمت یا اُسپر کوئی خاص وعید نہ آئی ہو وہ معصیت نہیں ہوتی افساس میں وعید نہیں ہے تو یہ دونو مقدمے غلط ہیں اول مقدمہ اسلئے کہ بہت سے امور محرّمہ میں ایسے الفاظ وارد نہیں اور وہ بالاتفاق معصیت ہیں مثلاً خاص مسجد کے اندر پائخانہ پھرنے پر بالخصوص کہیں کوئی مذمت یا لفظ حرمت نہیں آیا حالانکہ کوئی اس کی حلت کا قائل نہیں اور نہ ہو سکتا ہے اگر کہا جائے کہ اُن کی تطبیق احترام کا امر اس حرمت کو مستلزم ہے تو اسی طرح یہاں بھی اعفار بحیلہ و راحفار شوارب کا امر

علیہ وسلم کا ذرہ تھا اور (یہ امر اپنے محل میں ثابت ہے کہ) تمام زمین کعبہ ہی کے موضع سے
 پچھائی گئی ہے سو (اس بنا پر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی اصل ہوئے تکوین (عالم) میں
 اور تمام کائنات آپ کے تابع ہوئی اور اسی کی طرف اشارہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اس ارشاد میں کہ میں بنی تھا اور آدم (ہنوز) پانی اور مٹی ہی کے درمیان میں تھے۔ اور
 ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آدم روح اور جسد کے درمیان میں تھے اور بعض نے کہا ہے
 کہ اسی واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لقب امی رکھا گیا کیونکہ مکہ ام القریٰ اور آپ کا ذرہ ام
 الخلائق ہے اور کسی شخص کی تراب جہان کی ہوتی ہے وہی اس کا مدفن ہوتا ہے سو یہ اسکو مقتضی
 تھا کہ آپ کا مدفن بھی مکہ ہی ہوتا چونکہ آپ کی تراب مکہ کی تھی لیکن (اسکی وجہ میں) بعض نے
 فرمایا ہے کہ جب پانی نے موج ماری تو اس نے کف کو اطراف کی طرف پھینکا یا سونبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا جوہر (جس سے آپ کے جسد مبارک کی خلقت ہوئی) آپ کی تربت کی محاذاتہ میں گرا جو کہ
 مدینہ میں ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی تھے مدنی بھی تھے مہملان آپ کا مکہ کی طرف
 تھا اور تربت آپ کی مدینہ میں اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جس ذرہ کا ذکر کیا ہے
 اسی کی طرف اشارہ ہوا اللہ تعالیٰ کے اس قول میں کہ اس وقت کو یاد کرو جبکہ آپ کے پروردگار نے بنی آدم سے
 یعنی انکی پشتوں سے انکی ذریت کو باہر نکالا اور انکی ذات پر ان سے اقرار لیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں
 ہوں سب نے عرض کیا (بلے یعنی) بیشک (آپ ہمارے رب ہیں) اور حدیث میں وارد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے آدم علیہ السلام کی کمر پر مسح کیا یعنی ہاتھ پھیرا اور اس میں سے انکی اولاد کو نکالا جیسے (ذرے یعنی) چوٹیاں
 ہوتی ہیں ان چوٹیاں کو آدم علیہ السلام کے بالوں کے مسامات سے نکالا سو وہ چوٹیاں پسینہ کی طرح نکلیں
 اور بعض نے کہا ہے کہ یہ ہاتھ پھیرنا (بامحق) بعض ملائکہ سے تھا پس (اس فعل کو مستبب) یعنی حضرت
 حق تعالیٰ کی طرف منسوب کر دیا اور بعض نے کہا ہے کہ اس قل کے معنی کہ مسح کیا یہ ہیں کہ اندازہ جیسا
 زمین کا اندازہ کیا جاتا ہے پمایش سے (پس مسح مساحت سے ماخوذ ہوگا یعنی کمر کی مساحت کی) اور یہ قضیہ
 بطن نعمان میں ہوا اور یہ ایک وادی ہے عرفات کے برابر میں مکہ اور طائف کے درمیان میں پھر جب اللہ تعالیٰ
 نے ان ذروں سے خطاب فرمایا اور انھوں نے بلی سے جواب دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس عہد کو ایک بار یک سفید
 کاغذ میں لکھا اور ملائکہ کو اسپر گواہ بنایا اور حجر اسود کے اندر کہہ دیا سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذرہ ہی

روک زمین سے (اول) جواب دینے والا تھا اور علم اور کثرت آپ میں خمیر کیے ہوئے تھے پس آپ علم دہری کو جو کہ
 آپ کا موروث و موهوب (و اصل فطرت میں موهوب) تھا لینے ہوئے مبعوث ہوئے (اکتساب کی حاجت نہیں
 ہوئی) اور بعض نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے جبرائیل و میکائیل علیہما السلام کو بھیجا تاکہ وہ ایک مٹھی (خاک)
 زمین سے لے آویں اور زمین نے عذر کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے عزرائیل علیہ السلام کو بھیجا اور انہوں نے زمین میں سے
 مٹھی بھر لی اور (اس کے قبل) ابلیس تمام زمین پر اپنے قدموں سے پھر چکا تھا سو کچھ زمین اُس کے دونوں قدموں
 کے درمیان رہ گئی اور کچھ زمین اُس کے مواضع اقدام کے درمیان رہ گئی (اور یہ دونوں موقعے اُس کے مس قدم سے بچے
 رہے اور خود ان دونوں میں یہ فرق ہے کہ اول موقع تو اُسکی سیر کے محاذات میں ہے گو اُس سے مس نہیں ہوا اور دوسرا
 موقع اس محاذات سے بھی علیحدہ ہے اس طرح ج۔ یعنی ابلیس نے اُن کے سیر میں آب کو قطع کیا
 اور حج و کو بھی اور دونوں خطوں کے درمیان جو فرق ہے اُس پر وہ چلا ہی نہیں پس یہ فرق تو دوسرا موقع ہے اور
 ان دونوں خطوں میں آپر ایک قدم پڑا اور ب پر دوسرا تو آ اور ب کے درمیان پہلا موقع ہے علی ہذا اور
 حج کے درمیان بھی اور یہ دونوں موقعے عدم مس قدم شیطان میں مشترک ہیں) پس نفس تو اُس (زمین) سے پیدا
 ہوا جسکو قدم ابلیس نے مس کیا تھا اور بعض زمین پر قدم ابلیس کا پہونچا تھا (جیسا ابھی مذکور ہوا) سو اُس مٹی سے
 اصل ہے انبیاء و اولیاء کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذرہ قبضہ عزرائیل میں سے خدا تعالیٰ کی نظر کا موقع تھا
 کہ اُسکو بھی قدم ابلیس نے مس نہ کیا تھا پس آپ کو ذرا بھی اثر جہل کا نہیں پہونچا بلکہ آپ میں سے جہل بالکل
 خارج کر دیا گیا (اور) آپ کا حصہ علم میں سے کامل کر دیا گیا پس آپ کو اللہ تعالیٰ نے علم و ہدایت کے ساتھ مبعوث
 فرمایا اور وہ علم آپ کے قلب کے دو کلوب کیطرت اور آپ کے نفس سے دوسرے نفوس کی طرف منتقل ہوا پس (اصل)
 مناسبت تو باعتبار اصل طہارت طینت کے واقع ہوئی اور زیادة الفت (و موافقت) تعارف اول کے
 سبب واقع ہوئی جس کا ذکر دوسری روایت میں ہے الا جرح جنود محمدؐ فما تعارف منہا اختلف
 الحدیث اور اس کو اول باعتبار تعارف ثانی فی الدنیا کے کہا گیا) سو جو شخص طہارت طینت کے تعلق کے اعتبار
 سے مناسبت میں آپ سے قریب تر ہوگا اُس کا خط بھی آپ کے لائق ہوئے طریق کے قبول میں وافر تر ہوگا پس صوفیہ
 کے قلوب (اس) مناسبت میں قریب تر تھے (جیسا کہ آثار سے معلوم ہوتا ہے) اس لیے انہوں نے علم سے بھی
 وافر لیا اور اُن کے باطن مثل تالابون کے ہو گئے (جن کا ذکر اوپر حدیث میں) پس انہوں نے خود بھی علم حاصل کیا
 اور دوسروں کو بھی تعلیم کیا جیسا تالاب ہوتا ہے کہ اُس سے پانی بھی پایا جاتا ہے اور اُس سے زراعت بھی کی جاتی ہے

اور انھوں نے دونوں علموں یعنی علمِ درسی و علمِ دہبی کے فائدوں کو احساسِ تقویٰ کے مستحکم کرنے کی بدولت جمع کر لیا اور رب (ان کے) نفوس پاک ہو گئے تو ان کے قلوب کے آئینے اس تقویٰ کے ذریعہ سے صاحبِ جلال ہو گئے جس نے ان (قلوب) کو صیقل کر دیا پس ان (قلوب) میں اشیاء کی صورتیں اپنی اصلی حالت اور حقیقت پر ظاہر ہو گئیں سو دنیا تو اپنی قبح کے ساتھ ظاہر ہو گئی تو انھوں نے اس کو چھوڑ دیا اور آخرت اپنے حسن کے ساتھ ظاہر ہوئی تو انھوں نے اس کو طلب کیا پھر انہوں نے دنیا کے متعلق زہد اختیار کیا تو ان کے باطن کی طرف اقسامِ علوم کثرت سے فائز ہوئے اور علمِ درسی کے ساتھ علمِ وراثت کا اضافہ ہو گیا اور جاننا چاہیے کہ جس حال شریف کو ہم اس کتاب میں صوفیہ کی طرف منسوب کرینگے وہ مقرب کا حال ہوگا اور صوفی سے مراد مقرب ہی ہو اور قرآن مجید میں لفظ صوفی نہیں ہے اور لفظ صوفی (اپنے مدلول لغوی یعنی لباسِ صوف میں استعمال کرنے سے) متروک کر دیا گیا اور (مدلولِ اصلاحی یعنی) مقرب کیلئے وضع کر لیا گیا جبکہ عنقریب اس کے باب میں ہم اسکی شرح بیان کریں گے یہ مضمون بابِ سادس میں اس عبارت میں آویگا واللہ تعالیٰ ذکر فی القرآن طوائف الی قولہ مشغل علی جمیع المتفرق فی هذا الاسماء المدکورہ جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جماعاتِ خیر کو مختلف اوصاف سے ذکر فرمایا ہے اور اور اکمل وہی ہے جو ان سب اوصاف کا جامع ہو اور لامحالہ اس جامع کے لئے کوئی لفظ جامع ہونا ضرور تھا اور ان میں سے کوئی لفظ سب کو جامع نہ تھا اس لئے ایک ایسا لفظ یعنی صوفی تجویز کر لیا گیا جو ان سب اوصاف کو جامع ہو (اور اب) بلادِ اسلام کے جانبِ شرق سے جانبِ غرب تک یہ لفظ اہلِ قرب کے لئے متعارف نہیں بلکہ محض اہلِ رسم کیلئے متعارف ہو گیا اور بہت سے مردانِ مقربین بلادِ مقرب و بلادِ ترکستان و ماوراء النہر میں موجود ہیں اور وہ صوفی نہیں کہے جاتے اس لئے کہ وہ صوفیہ کی وضع نہیں رکھتے اور الفاظ (اصطلاحیہ) میں کوئی حرج کی بات نہیں بعض یہ بات معلوم کر لی جاوے کہ ہم صوفیہ سے مراد مقربین ہیں گے پس ان صوفیہ کے جو مشائخ تھے جن کا نام طبقات وغیرہ کتابوں میں پایا جاتا ہو یہ سب طریقِ مقربین میں تھے اور ان کے (حوالہ) معلوم احوالِ مقربین کے علوم ہیں اور (باقی جو شخص) اعمال کے اعتبار سے تو) ابراہیم سے ہو (اور احوالِ مقامات خاصہ کے ساتھ متصف نہ ہو لیکن) مقام (حوالہ) مقربین کی طرف توجہ (و طلب) رکھتا ہو تو وہ متصوف ہے جب تک کہ ان (مقربین یعنی صوفیہ) کے حال کے ساتھ متصف نہ ہو جاوے اور جو ان دونوں (یعنی صوفی و متصوف) کے علاوہ ہو کہ کسی وضع سے ممتاز ہو گیا اور انکی طرف منسوب ہونے لگا تو وہ متشبہ (کہلاتا) ہے اور ہر علم والے سے بڑھ کر دوسرا علم والا ہے (یا تو بیان اس کا یہ مطلب ہے کہ متشبہ سے بڑھ کر متصوف اور

اور اس سے بڑھ کر صوفی اور یا مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنے علم کے موافق تحقیق کر دیا، ہم سے زیادہ جاننے والے او
ہوں گے وعلیٰ هذا الی ان ینتہی الی اللہ تعالیٰ

باب دوم قرآن و حدیث کو اچھی طرح سننے کے ساتھ صوفیہ کے

خاص ہونے میں حدیث بیان کی ہے ہمارے شیخ شیخ الاسلام ابوالنجیب سہروردی نے بطور املا کہا

انہوں نے خبر دی ہم کو ابو منصور مرقی نے کہا انہوں نے خبر دی ہم کو امام حافظ ابوبکر خطیب نے کہا خبر دی ہم کو ابو عمرو ہاشمی
نے کہا خبر دی ہم کو ابو علی لؤلؤی نے کہا خبر دی ہم کو ابو داؤد سجستانی نے کہا حدیث بیان کی ہم سے مسدود نے کہا

حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ نے شعبہ سے کہا انہوں نے حدیث بیان کی مجھ سے عمر بن سلیمان نے اولاد عمر بن الخطاب
عبدالرحمن بن ابان سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے کہا انہوں نے سنائے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے تروتازہ کرے اللہ تعالیٰ اس شخص کو جس نے ہم سے کوئی حدیث سنی پھر
اس کو یاد رکھا یہاں تک کہ دوسرے کو (بعینہ) پہنچا دے۔ کیونکہ بہت سے ایسے لوگ ہیں جو فقہ کو ایسے شخص کی طرح

لجھاتے ہیں جو کہ ان سے بھی زیادہ فقیہ ہوتا ہے اور بہت سے حامل فقہ ہیں اور خود فقیہ نہیں ہیں (اس حدیث سے
تو یہ معلوم ہوا کہ اچھی طرح سمجھنا مطلوب ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ سمجھ میں سب برابر نہیں بعض لوگ اچھی سمجھ سے

حدیث میں سے بہت سے اچھے علوم نکال لیتے ہیں اب یہ بات رہ گئی کہ ان اچھی باتوں کے نکالنے کی بنیاد کیا ہے
تو آگے اس کو بتلاتے ہیں کہ) تمام اچھی باتوں کی بنیاد اچھی طرح سننا ہے (اور آگے فمن تملکتہ الوسوس

میں بتلا دیں گے اور اچھی طرح سننا موقوف ہے اخلا، باطن عن الخرافات پر اور وہ خاص ہے صوفیہ کے ساتھ۔
پس اچھی طرح سننا اور اچھی طرح سمجھنا مخصوص ہوا صوفیہ کے ساتھ اور یہی مقصود ہر باب کا اب آگے اس مقدمہ

مذکورہ کو کہ تمام اچھی باتوں کی بنیاد اچھی طرح سننا ہے بتلاتے ہیں یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور اگر جانتا اللہ تعالیٰ
ان لوگوں میں خیر تو ان کو ضرور سناتا (مراد یہ کہ اچھی طرح اور بطریق نافع سننا کیونکہ ویسے تو سنتے ہی تھے)

بعض کا قول ہے کہ سننے میں خیر کی علامت یہ ہو کہ بندہ حق تعالیٰ کے غناء و اوصاف و نعوت کو سنے اور (پھر)
اس کو طریق حق کے ساتھ ایسے شخص کو سنا دے جو اس کا اہل ہے بعض نے (آیت موصوفہ کی تفسیر میں) کہا

ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ان کو سننے کا اہل جانتا تو ان کے کان سننے کے لیے کھول دیتا سو جس شخص پر وسوس
(اختیاریہ) کا قبضہ ہوگا اور اس کے باطن پر حدیث النفس (اختیاریہ) کا غلبہ ہوگا وہ حسن اشباع پر قادر نہ ہوگا

جو سب عملوں سے زیادہ محل توقع ہو۔ اور تم نے حالت اسلام میں اُس کو کیا ہو محل توقع سے یہ مراد کہ اُس عمل پر تم کو زیادہ امید ثواب کی ہو) کیونکہ میں نے تمہارے تعلیم کی آواز (جو چلتے وقت ہوتی ہے) اپنے آگے جنت میں نشانی ہو رہے آگے چلنا ایسا ہے جیسا خاص خدام سلاطین کے آگے چلتے ہیں اور اس سے متبوع نہیں ہو جاتے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خادمیت خاصہ کا تعلق ہو جانا یہ بھی تو بڑا شرف ہے۔ اسی واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس عمل سے سوال فرمایا جس سے یہ مرتبہ نصیب ہوا) انھوں نے عرض کیا کہ میں نے کوئی عمل حالت اسلام میں ایسا نہیں کیا جو میرے نزدیک اس سے زیادہ محل توقع ہو کہ میں نے کبھی کسی وقت میں رات کو یا دن کو وضو نہیں کیا کہ اُس وضو سے اپنے رب کے لیے نمانہ پڑھی ہو۔ جب قدر میرا نماز پڑھنا مقدر تھا۔ (مراد اس سے تجتہ الوضو ہے۔ اور مقدر سے مراد یا تو یہ ہے کہ کبھی دو رکعت پڑھی کبھی زیادہ کیونکہ نوافل میں توسع ہے اور یا مراد یہ ہے کہ کبھی طویل رکعتیں پڑھیں کبھی قصیر) اور منجملہ آداب مصوفیہ کے وضو کے متعلق پانی میں اسراف کا ترک کرنا اور علم (شرعی) کی حد پر توقف کرنا خبر دی ہم کو شیخ عالم ضیاء الدین عبد الوہاب بن علی نے۔ انھوں نے کہا کہ خبر دی ہم کو ابو الفتح ہرودی نے انھوں نے کہا خبر دی ہم کو ابو نصر باقی ذراہون نے کہا خبر دی ہم کو ابو محمد جرجی نے کہا انہوں نے خبر دی ہم کو ابو العباس نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے محمد بن بخاری نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابو داؤد نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے خارجہ بن مصعب نے یونس بن عبید سے انھوں نے حسن سے انھوں نے یحییٰ بن حمزہ سعدی سے۔ انھوں نے حضرت ابی بن کعب سے انھوں نے جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا کہ وضو کے متعلق ایک شیطان ہے اُس کو دلمان کہتے ہیں۔ سو پانی کے دسوسون سے بچو۔ (یعنی طہارت کے بارہ میں دسوسے مت کرو ورنہ شیطان غالب آکر پڑھا دے گا) ابو عبد اللہ رودباری فرماتے ہیں شیطان اسکی بڑی کوشش کرتا ہے کہ اپنا حصہ بھی آدم کے تمام اعمال سے لے سو اُس کو اسکی پروا نہیں۔ کہ اس طرح سے حصہ لے کہ وہ مامور بہ میں زیادتی کر دین یا اس طرح حصہ لے کہ وہ مامور بہ سے کم کر دین (مطلب یہ کہ کم کرنا تو ظاہر اطاعت شیطان کی ہے مگر زیادہ کرنا بھی شیطان ہی کی اطاعت ہے۔ جیسے تین بار کی جگہ چار پانچ بار دھونا کہ وہ اس سے خوش ہوتا ہے کیونکہ وہ تجاذز عن الحد تو ہو گیا اور وہ یہی چاہتا ہے) اور ابن الکربنی سے حکایت کی گئی ہے کہ اُن کو شب میں جنابت ہو گئی اور اُن نے بدن پر ایک پیوند زدہ موٹا گاڑھا خرقة تھا۔ پس وہ دجلہ پر آئے اور سردی سخت تھی پس شدت سردی کے

سبب اُن کا نفس پانی کے اندر گھسنے سے ذرا جھکا پس انھوں نے اپنے کو مع اس پوند زدہ خرقہ کے پانی کے اندر ڈال دیا۔ پھر پانی سے باہر آئے اور سبر مایا کہ میں عند کرتا ہوں کہ اس کو اپنے بدن سے جدا نہ کروں گا یہاں تک کہ یہ میسر ہی (بدن کے) ہوا پر خشک ہو جاوے۔ سو وہ خرقہ بوجہ موٹے اور گاڑھے ہونے کے اُن (کے بدن) پر ایک مہینہ تک (تر ہی) رہا۔ اُنھوں نے اپنے نفس کی تادیب کی۔ جبکہ حکم خدا کے امتثال سے وہ جھکا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ سہیل بن عبداللہ اپنے متعلقین کو پانی زیادہ پینے کی اور زمین پر کم گرانے کی ترغیب فرماتا کرتے اور اُنکی یہ سختی کہ پانی زیادہ پینے میں نفس کا ضعیف ہونا اور شہوات کا پٹر مردہ ہونا اور قوت کا شکستہ ہونا ہو لیکن اگر کسی کو پانی زیادہ پینے سے کسل کا غلبہ ہو تو یہ اسے اُسکے لئے نہیں ہے) اور منجملہ افعال صوفیہ کے وضو کے لئے پانی بچانے میں احتیاط کرنا ہے (یعنی بقدر امکان وضو کے لئے پانی بچا کر رکھے) بعض نے کہا ہے کہ ابراہیم خواص جب جیل میں داخل ہوتے تھے تو صرف ایک مشکیزہ پانی کا ہمراہ رکھتے تھے۔ اور اکثر اوقات بحرِ قدسِ اسیمن سے پیتے نہ تھے۔ اُس پانی کو وضو کے لئے محفوظ رکھتے تھے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ وہ (یعنی ابراہیم موصوف) مکہ سے کوفہ تک سفر کرتے تھے۔ اور اُن کو تیمم کی حاجت نہوتی تھی۔ وضو کے لئے پانی محفوظ رکھتے تھے۔ اور پینے کے لئے قلیل ہی پر قناعت فرماتے تھے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ جب صوفی کو دیکھو کہ اُسکے پاس سفرین مشکیزہ یا صراحی نہیں ہے تو سمجھ جاؤ کہ اس نے ترک نماز کا غم کر لیا ہے خواہ اس کا ارادہ رکھتا ہو یا ارادہ سے انکار کرتا ہو (یعنی کتنا ہو کہ میرا ارادہ ترک نماز کا نہیں ہے تب بھی ضرور کوئی نہ کوئی نماز اُسکی متروک ہو جاوے گی اس طرح سے کہ پانی نہ تو پاس ہے اور نہ اتنی دور ہے کہ تیمم درست ہو۔ اور اُسکے لانے کے لئے جانے میں کم ہمتی کی تو نماز لا محالہ فوت ہوگی) اور بعض (صوفیہ) سے حکایت کی گئی ہے کہ انھوں نے طہارت کے معاملہ میں اپنے نفس کی اس حد تک تادیب کی تھی کہ وہ عابدین کے ایک مجمع میں مقیم ہوئے اور وہاں ایک ہی مکان میں مجتمع تھے۔ مگر اُن (صوفی) کو اُن (عابدین) میں سے کسی نے بیت الخلاء میں جاتے ہوئے نہیں دیکھا۔ کیونکہ وہ قضائے حاجت اُس وقت کرتے تھے جب کسی وقت وہ موقع بالکل خالی ہو جاتا تھا مقصود اُن کا نفس کو تادیب کرنا تھا اور ظاہر ہے کہ کسی کوئی روز کے بعد ایسا اتفاق ہونا ہوگا۔ کیونکہ اُسکے خالی کرانے کا کوئی اہتمام تو تھا نہ اتفاق ہی سے کبھی خالی ہو جاتا تھا سو وہ اس وقت بیت الخلاء جاتے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ سکم سیر ہونے کے بعد یہ ممکن نہیں تو خلوص بطن بھی اُن کا بدرجہ ابلغ تھا۔ مگر ہر شخص کے لئے

عن فی القاموس حرونت الدابة حرانا فہی حرونتہ التي اذا استدرجہا وقفت اہم ملخصاً ۱۳

نہیں۔ اگر کسی کو اس سے صنعت منفرط یا مرض مسلک یا احتقان مشوش عارض ہو جاوے اُسکے لئے ایسا کرنا جائز نہیں اور جب قضاء حاجت کی ضرورت اس قدر کم تھی تو وہ دوام طہارت بھی اس حالت کے لئے عادتہ لازم ہوگا۔ اور اسی وجہ سے یہ حکایت بیان لائی گئی، اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت خواصؓ کی شہر سے کی جامع مسجد میں پانی کے اندر وفات ہوئی اور یہ اس طرح ہوا کہ ان کو بیماری اسہال کی تھی اور جب استنجا سے فارغ ہوتے تو پانی میں گھس کر غسل کرتے ایک دفعہ اس میں داخل ہوئے اور وفات فرما گئے (یہ مطلب نہیں کہ اُسکے اندر جانا سبب ہو او وفات کا بلکہ کثرت اسہال سے زندگی ختم ہو گئی۔ مگر زندگی کے ختم ہونے تک طہارت کا درجہ کاملہ نہ چھوڑا چنانچہ آگے مولفؒ بھی کہتے ہیں) یہ سب کچھ (پانی میں آخر وقت تک داخل ہونا وغیرہ) اُن کے محافظت علی الوضوء والطہارت کے سبب تھا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم بن ادھم کو بار بار حاجت ہونے کی شکایت تھی۔ سو ایک شب میں ستر بار سے زائد حاجت کو گئے ہر بار میں تازہ وضو کرتے تھے اور دو رکعت نماز (نخبة وضوء) پڑھتے تھے۔ اور منقول ہے کہ بعض صوفیہ نے اپنے نفس کو بیان تک ادب دیا تھا کہ بحر وقت براز کے انکی رنج بھی خارج ہوتی تھی خلوت میں بھی ادب کی رعایت کہتے تھے اور وضو کے بعد رومال لینا (یعنی اس سے منہ ہاتھ پونچھنا) اسکو بعض نے مکروہ سمجھا ہے اور کہا ہے کہ وضو کا پانی وزن کیا جاوے گا (تو اس کو بدن ہی پر خشک ہونے دیا جاوے کہ بدن کے تالچ رہے مستقل چیز سے پونچھنے سے جتنا گھٹ جاوے گا وہ وزن میں نہ آوے گا) اور بعض نے اسکو جائز رکھا ہے اور اُن کی دلیل یہ حدیث ہے کہ خبر دی ہم کو شیخ عالم ضیاء الدین عبد الوہاب بن علی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم کو ابو الفتح ہرودی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم کو ابو نصر نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم کو ابو محمد نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم کو ابو العباس نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم کو ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم سے سفیان بن وکیع نے کہا اُنھوں نے خبر دی ہم سے عبد اللہ بن وہب نے زید بن جبار نے کہا اُنھوں نے ابی معاذ سے اُنھوں نے زہری سے اُنھوں نے عروہ سے اُنھوں نے حضرت عائشہ رحمہ سے اُنھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پارچہ کپڑے کا تھا کہ وضو کے بعد اس سے اپنے اعضا کو پونچھا کرتے تھے اور حضرت معاذ بن جبل نے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ وضو کرتے تھے تو اپنا منہ اپنے کپڑے کے دامن سے پونچھ لیتے تھے اور (جانتا چاہیے کہ) صوفیہ کا زیادہ مبالغہ باطن کو صفاتِ زو

ع في القاموس الوضوء بالضم الفعل وبالفتح مائة ومصدر ايضا اولغتان

قد يعني بهما المصدر وقد يعني بهما ١٢ منه

و اخلاق ذمہ سے ظاہر کرنے میں ہے کہ طہارت ظاہر میں اس حد تک مبالغہ کرنا کہ حد علم (یعنی شریعت) سے نکل جاوے۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نصرانیہ کے گھڑے سے (پانی لیکر وضو کر لیا تھا۔ باوجودیکہ نصاریٰ شراب سے پرہیز نہیں کرتے اور (پھر بھی) انھوں نے اس امر کو ظاہر ہوا اور طہارت اصلہ پر جاری رکھا (اور ایسا کوئی قرینہ نہ تھا جس سے غالب گمان اختلاط شراب کا ہو ورنہ گمان غالب بھی اس باب میں مثل یقین ہی کے ہے) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ زمین پر بدون جاننا زکے نماز پڑھ لیتے تھے اور راہوں میں (اکثر) ننگے پاؤں چلتے پھرتے تھے اور (اسی طرح) سونے کے وقت (بھی) اپنے اور میٹھ کے درمیان میں کوئی حائل چیز نہ کرتے تھے۔ اور بعض اوقات استنجاء میں صرف ڈھیلہ ہی پر کفایت کرتے تھے (جبکہ فضلہ بالکل خشک ہوا اور اطراف میں نہ لگے) اور ان کا (یعنی صحابہ کا) بڑا و طہارت ظاہر میں (اکثر) تساہل پر (یعنی عدم مبالغہ پر مبنی) تھا اور ان کا (تمام تر) مبالغہ طہارت باطن میں ہوتا تھا۔ اور اسی طرح صوفیہ کا شغل ہے اور بعض اشخاص میں طہارت کے بارہ میں بہت تشدد ہوتا ہے اور منشا اس کا (جس طرح کبھی دوسو سو تھاپے سیٹھ کبھی بددماغی نفس کی (بھی) ہوتی ہے سو اس کی ایک فرع یہ ہے کہ) اگر اس کا کپڑا میلا ہو جاوے تو تنگ ہوتا ہے (اور اس کے بدلنے کا اہتمام کرتا ہے) اور جو اس کے باطن میں کدورت اور کینہ اور کبر اور عیب اور ریا و نفاق ہے اس کی پروا بھی نہیں کرتا۔ اور عجیب نہیں کہ ایسا آدمی کسی شخص پر اس وقت تو روک ٹوک کرے جبکہ وہ ننگے پاؤں زمین پر چلنے لگے باوجودیکہ شرع میں اس کی رخصت ہے اور اس پر روک ٹوک نہ کرے کہ وہ کوئی کلمہ غیبت کا کہہ دے جس سے اپنا دین خراب کر دے اور یہ سب قلت علم کے سبب ہے اور بذریعہ صحبت اہل صدق و علم راہنہ اخلاقیہ حاصل کرنے کے ترک کے سبب ہے اور یہ حضرات محققین (استنجا میں) (بدن خاص کو) زیادہ بننے کو پسند نہ کرتے تھے کیونکہ بعض اوقات رگوں کو مسست کر دیتا ہے۔ اور پیشاب کو روکنے میں تھکا۔ اور اس سے زیادہ قطرہ آنے کی بیماری پیدا ہو جاتی ہے اور منجملہ حکایات اہل تصوف کے دربارہ وضو و طہارت کے یہ ہے کہ ابو عمر وزجاجی نے مکہ میں تیس سال اقامت کی اور وہ حد حرم میں قضا حاجت نہ کرتے تھے اور حل میں (یعنی خارج حرم میں) جاتے تھے اور اس کی کثر مسافت ایک فرسخ ہے (یعنی بعض جوانب سے تو زیادہ ہے مگر اس سے کم تو کسی جانب میں نہیں چنانچہ تنیم تین میل ہے جو اقرب حد و حرم ہے) اور منقول ہے کہ بعض اہل تصوف کے چہرہ پر زخم تھا جو بارہ برس تک

۱۶

عنه في القاموس الارعن الا هو في منطقة والاحمق المسترخي وقد عن مثلثة رعونه
ورعنا محرارة وما ارعنه ورعنته الشمس الملت دماغه فاسترخى لذلك وغشى عليه

استعمالہ من قدیم الزمان فاظہرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ذلک الوقت الخوفیہ
ایضاً فان قلت متى كان هذا الرعم في عمرة صلى الله تعالى عليه وسلم قلت علم بالاستقواء من
كلام ابن اسحق والواقدي انه كان عمرة نحو العشر من سنة امة قلت يخرج عنه جواب آخر
لو سلمنا انه صلى الله عليه وسلم اجر نفسه للرعم على القراريط فهو كان قبل النبوة فانه
قد بعث الاربعين سنة ففي المشكوة عن ابن عباس قال بعث رسول الله ﷺ الاربعين سنة
فمكث بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه ثم امر بالهجرة لها اجر عشرين سنين وقاد هو ابن ثلاث وستين سنة
متفق عليه وهذا القضية قد وقعت في العشر من سنة كما عرفت والواقدي قد وثقه كثير كما قال
الحافظ الهيثمي في مجمع الروايد وفي التلخيص الخبير والواقدي اذا لم يخالف الاخبار الصحيحة ولا غير
من اهل المغازي مقبول في المغازي عند اصحابنا امة وابن اسحق يختلف فيه قال احمد بن حنبل
حسن الحديث وقال ابن المديني حديثه عندي صحيح وقال شعبه هو ميراث المؤمنين في الحديث وقال
بن هارون لو كان لسلطان امرت ابن اسحق على الحديثين وتكلم في اخرون قد فصله في تذكرة الحفاظ
وقال المذنب في الذي تقر عليه العمل ان ابن اسحق اليتيم في المغازي والايات النبوية مع انه يشذبا شيئا
وانه ليس بجنت في الحلال والحرام امة وفيه ايضا كان احدا دعيت العلم جري في معرفة المغازي والسيره وفي
التقر اما المغازي صدق يد لسرى بالتشيع القدري عند البخاري تعليقا والاربعة امة
حاصل یہ ہے کہ واقدي اور ابن اسحق کے موثقین بھی اکابر ہیں خصوصاً باب سیر میں پس انکا بعض دوسرے
نزدیک مجروح ہونا خصوصاً اس مقام پر محکوم ضرر نہیں رہا ان الاختلاف غیر مضر کما حقق فی
احیاء السنن فانهم الفهم بحمد الله تعالى الخبونی ثابت ہو گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
بعد نبوت اسباب منظونہ کو ہمیشہ متروک رکھا ہے او کسب معاش باوجود حاجت کے کہی نہیں
فرمایا اور توکل پر سب اوقات کی ہے کتبہ البجا مع تحقیق عنہ۔

(۵۲) فرمایا کہ افسوس ہے لوگ حضرت امام غزالی رحمہ کی تحقیق کی قدر نہیں کرتے میں نے ایک
شیخ کو خود کہتے سنا ہے کہ ریاضت کے جو طریق امام صاحب نے لکھے ہیں وہ کسی کو زندہ تھوڑا ہی
چھوڑیں گے آدمی اگر خود عمل نکر سکے تو حق بات کو مان تو لے اور اپنی عجز کا اعتراف کرنے پہ کیا دہشت
ہے کہ جو کام خود نہ ہو سکے اسکی مذمت کرنے لگے یہ ضرور ہے کہ تبدل زمانہ سے بعض جزئیات بدل جائے

ہیں لیکن کلمات نہیں بدلا کرتے سو آجکل چونکہ قوی ضعیف ہیں اسلئے کوئی سخت ریاضت مناسب نہیں لیکن ایسے موقع پر تو امام صاحب ریاضت شدیدہ کا امر نہیں فرماتے بلکہ بعض جگہ امام صاحب نے مراعاة ضعفاء کی ریاضت کے باب میں خود تصریح فرمائی ہے امام غزالی کو نفس کے خفی کی معلوم کرنے میں خاص مناسبت اور مہارت ہے پھر فرمایا کہ مولانا شیخ محمد صاحب قدس سرہ نے ایک زمانہ میں احیاء العلوم کا وعظ شروع فرمایا تھا پھر چھوڑ دیا اور یہ فرمایا کہ ہمارا منہ نہیں ہے کہ امام غزالی کے طریق کا وعظ کہیں کیونکہ اس طریق پر عمل سے ہم عاجز ہیں اور قاصر ہیں اور جس عمل میں خود کوتاہی ہو اوسکی دوسروں کو رغبت دلانا شرم کی بات ہے (۵۳) ۲ رجب ۱۳۵۵ھ فرمایا کہ امراء سے اگر استغنانہ برقی جاوے تو وہ اہل دین سے منتفع نہیں ہو سکتے مثلاً شب و روز اونسے سفارشیں کیجاویں یا اور اسی طرح کی اونسے خدمت کیجاوے جو موجب گرائی ہو گو سفارش کرنے والوں کی نیت بخیر ہی کیوں نہ ہو یعنی مخلوق کی نفع رسانی لیکن ہمیں چند خرابیاں ہیں ذلت دین دلت اہل دین خود امراء کا ایسے برتاؤ سے اہل دین سے بھاگنا اور فیوض سے محروم رہنا اور پھر بھی جسکے لئے سفارش کی ہے غالب یہ ہے کہ اسکا مقصود حاصل نہوگا کیونکہ آجکل کے امراء پر اہل دین کا بہت کم اثر ہے صرت تہذیب کا برتاؤ کرتے ہیں عقیدت بہت کم ہے اللہ من حفظہ اللہ پھر فرمایا کہ استغنا کا یہ اثر ہوتا ہے کہ اہل دین کسی موقع پر ان سے نہیں بچتے ورنہ عجیب نہیں ہے کہ کسی موقع پر مراعاة مذمومہ اور مداہنت کا ارتکاب ہو جاوے پانی پت میں حضرت شاہ بوعلی قلندر کے ایک محبوب خادم تھے مبارز خاں۔ اس زمانہ میں ایک عامل تھا خواجہ سرا۔ اوس نے کسی سبب سے ظلماً مبارز خاں کے ایک طمانچہ مار دیا اس نے حضرت کی خدمت میں فریاد کی اپنے اسی وقت شاہ دہلی کو ایک قلعہ لکھنؤ ایک خادم کے ہاتھ روانہ کر دیا جس میں یہ لکھا تھا شحنہ دہلی را اعلام آنکے پس دریدہ پیش بریدہ ناحق طمانچہ بروے کشیدہ کہ آہش از عرش در رسیدہ۔ یا بجائے او دیگر فرست ورنہ بجائے تو دیگر رسیدہ بادشاہ دیکھتے ہی تھرا گیا اور اسی وقت دوسرے عامل کو بھیجا۔

۱۰۴

(۵۴) ۴ رجب۔ فرمایا کہ حضرت قطب العرب العجم مقبول عند اللہ شاہ حاجی امداد اللہ قدس سرہ کے دربار فیض رساں میں نہایت توسیع اور حسن ظن سے کام لیا جاتا تھا اخذ بیعت میں بھی اور اجازت اخذ بیعت میں بھی مگر حضرت یہ فرماتے تھے کہ میرے یہاں سے جن حضرات کو اجازت اخذ بیعت حاصل

ہوتی ہے ان کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تو وہ لوگ ہیں جنکو میں نے اہل سمجھک اجازت دی ہے اور اجازت حقیقت میں یہی ہے اور دوسری قسم وہ لوگ ہیں جنکو میں نے ابتداءً اجازت نہیں دی لیکن خود انھوں نے کہا کہ کیوں حضرت ہم خدا کا نام لوگوں کو بتلا دیا کریں تو میں نے بھی کہہ دیا کہ ہاں بتلا دیا کرو بھلا میں ذکر اللہ بتلانے کو کس طرح منع کرتا وجہ یہ تھی کہ حضرت پر تو قیصر ذکر اور حق تعالیٰ کی محبت نہایت درجہ غالب تھی اور انتظام پر بہت کم نظر تھی اور اسی وجہ سے وہاں ہر طرح کے لوگوں کی بھرتی ہو جاتی تھی اور حضرت کو حُسن ظن اور ذکر اللہ سے اس غایت تک تشغیل تھا کہ ایک بار اس کا ذکر فرمایا کہ ذکر اگر دیار سے ہو وہ بھی بہتر ہے حضرت قدس سرہ کی امامت تصوف فرق مختلفہ کو مستلم ہے اور انتظام پر نظر زیادہ اُن حضرات کی ہوتی ہے جنکو جلوت زیادہ رہے اور احوال مردم پر نظر ہو اور جو حضرات خلوت نشین ہوں اور مخلوق سے کم تعلق رکھتے ہوں ان کی رائے کا وسیع ہو جانا امور مذکورہ میں مستبعد نہیں ہے لیکن جنکو واقعات اس کے خلاف تحقیق ہوں ان کو اس رائے پر عمل جائز نہیں ہے صاحب رائے تو اپنی رائے میں معذور ہے مگر مقلد اور متبع کو جب اقدس صاحب رائے کی تحقیق کے خلاف ثابت ہو تو وہ اس رائے کی تقلید میں معذور نہ ہو گا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد عالی انتم اعلیٰ بامرکم و ما سجدوا اس امر کو بتلا رہا ہے کہ اہل اللہ کو بہت زیادہ شغف امور انتظامیہ میں نہیں ہوتا کیونکہ اس کا تعلق دنیا ہے وہم عنہا معرضون لیکن تاہم حقیقت یہی وہ انتظام فرماتے ہیں اُس خوبی کا انتظام منتظمین اہل دنیا سے بھی انجام نہیں پاتا ان اللہ یہ کہہ ان یخطئ ابو بکر حدیث مرفوعہ سے رواۃ الطبرانی فی الاوسط بسند رجالہ ثقات کما اور دہ السیوطی فی تاریخ الخلفاء و ارتفاعی غلطی ہو جانا اقتضائے بشریت کا ہے جمیع نکوینی اور شرعی مصالح ہیں ولا یسعی اظہارہا لجل الجاہلین فتامل و تدبر (مرادہ الجامع)

(۵۵) فرمایا کہ میں نے ایک عجیب خواب دیکھا ہے اور میں اکثر خواب کو بھول جاتا ہوں مگر یہ خواب نہایت صاف ہے اور خوب یاد ہے اور وہ یہ ہے کہ میں نے دیکھا ایک مجمع ہے جمیع میں بھی ہوں اور اس مجمع میں فرق باطلہ اسلامیہ میں سے ایک فرقہ جدید کا بانی بیعت لے رہا ہے اور بعض لوگوں کے بیعت ہونے کی یہ حالت ہے کہ اول تردد بھی ظاہر کرتے ہیں کہ کبھی او دہر ہاتھ بڑھاتے ہیں اور کبھی

والا ففی الدر المختار طالع التولیت لایولی وقد رواہ البخاری بمعناہ مرفوعاً ۱۲ جامع عفی عنہ۔

سمیٹ لیتے ہیں اور اس حالت میں شیخ اور طالب دونوں کے ہاتھ سے بجلی بار بار نکل رہی ہے اور اس بانی کو بھی یہ بات معلوم ہو جاتی ہے لیکن باوجود اس تردد کے آخر میں پھر بیعت ہو جاتے ہیں نہ مبالغہ کو اجتناب اور نہ اخذ بیعت کو غیرت کہ جو شخص اپنے سے عقیدت میں متردد ہو اسکو بیعت کرنا سخت جیانی ہے میں نے یہ حالت دیکھ کر حاضرین سے کہا تمکو معلوم بھی ہے یہ کیا بات ہے مجھکو تو حق تعالیٰ نے اس معاملہ کی حقیقت منکشف فرمادی ہے کہ یہ محض مقناطیسی اور برقی قوت کا اثر ہے جسکو میں نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا اور پھر میں نے کہا کہ خیر یہ تو ایک ظاہری بات ہے اصلی بات دوسری ہے وہ یہ کہ بزرگ وہ ہے جس میں بزرگوں کے اخلاق ہوں اور بزرگوں کی یہ وضع کہی نہیں ہوئی کہ ایک شخص کو تعلق کم ہو اور وہ متردد بھی ہو اور اعراض بھی کر رہا ہو پھر فوراً ہی اسکو بیعت کر لیا جائے کہ یہ غیرت کے خلاف ہے۔ پھر مجھے اس تقریر کے بعد یہ معلوم ہو گیا کہ وہ شخص بانی فرقہ باطلہ نہیں ہے بلکہ تنبیہات وصیت میں جن صاحبین للبیعة کا ذکر کیا گیا ہے ان میں سے ایک شخص ہیں جنکی صلاحیت للبیعة کا تردد میں نے تنبیہات کے تتمہ رابعہ کے مضمون پنجم میں ظاہر بھی کر دیا ہے۔ اور میری تقریر سے اپنی ندامت غالب ہوئی اور مجھے اجازت روانگی کی چاہی جو بھی (طبعاً) شرم آئی کہ میں نے ان کے رد و تقریر کی حمیں انکی مذمت تھی گو خواب حجتہ شرعیہ نہیں لیکن دلائل شرعیہ کی تقویت میں خواب کو دخل ضرور ہے اور شاید حکمت اس میں یہ ہو کہ ابھی ایک شخص نے ان صاحب کی نسبت ایک چھ خواب لکھ کر بھیجا تھا جو بوجہ غیر مطابق حالت بیداری کے ہونیکے معتبر نہیں سمجھا گیا تھا شاید طبعاً اس خواب کے کچھ شبہ ہو جاتا اس لئے ممکن ہے کہ حق تعالیٰ نے تنبیہ کے لئے یہ خواب دکھلایا ہو حق تعالیٰ ہم سب کو نفس اور شیطان کے مکر سے محفوظ رکھیں اور ان صلاح کو بھی واقعی صلاح بنادیں اور ناظرین سے بھی التماس ہے کہ اُن کے لئے دعائے اصلاح فرماویں کہ ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حق ہے قال اللہ تعالیٰ انما المؤمنون اخوة اور تعلق بیعت کا اصل معیار کمال اتباع سنت فی اصلاح والاصلاح کو سمجھیں۔

۱۰۶

(۵۶) ۸ رجب۔ حدیث ذیل متعلق بعدم نفل الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ ہوا تو فرمایا کہ صاحب مواہب لدنیہ کو یہ حدیث نہیں ملی کما یفہم من استدلالہ بحديث و اجعلنی نوراً اور میں یہ سمجھتا تھا کہ بنا علی المشہور اگر حدیث ثابت بھی ہو تو مراد یہ ہوگی کہ ابراہیمؑ کے ساتھ گاہے گاہے رہتا تھا

کیا درود فی قصۃ بحیر الراسب لفظ الراسب ذکر الاول فی الخصائص الکبریٰ ج ۱ ص ۸۳ تحسین الترمذی و تصحیح الحاکم والثانی فی تاریخ جیب الاصل بغیر سند اور گاہے گاہے کی قید اس لئے لگائی کہ صحیح حدیث میں وارد ہے و قد اخرج مسلم کہ آپ پر ایک بار ایک صحابی کپڑا روکے ہوئے کھڑے تھے گرمی کی وجہ سے تاکہ آپ پر سایہ ہو جائے پس معلوم ہوا کہ علی الدوام سایہ نہیں رہتا تھا سو سایہ کا نہونا اور وقت کے ساتھ خاص ہو گا جبکہ برسر مبارک پر ہو لیکن اس حدیث سے اس گمان کی تغلیط ہوئی کیونکہ ابرہہ کی گرمی روکنے کے لئے ہوتا قمر میں جس کا ذکر حدیث ذیل میں ہے کونسی گرمی تھی جسکے لئے ابر کی حاجت ہوتی وہ حدیث خصائص کبریٰ ص ۱۶ ج ۱ مطبوع حیدرآباد میں ہے اور اسکے لفظ یہ ہیں اخرج الحکیم الترمذی (وہو محمد بن علی من الاولیاء الکبار والحقین والحکماء المتصوفین افاض اللہ علی من برکات انفسہ القدسیۃ ۱۲ جامع) عن ذکوان ان رسول اللہ لم یکن یری لہ ظل فی شمس الا قمر اھ۔

(۵۷) ۱۰ رجب۔ ایک تحریر احقر کو عنایت فرمائی کہ اس کو ملفوظات خیرت میں لکھ لینا چنانچہ محررہ ذیل ہے (لطیفہ غریبہ) جانور کا مارنا اگر ظلم ہوتا تو حق سبحانہ و تعالیٰ کا بھی معاذ اللہ اس صفت سے موصوف ہونا لازم آتا ہے اگر کہا جاوے کہ وہ مالک ہیں تو کہا جاوے گا کہ اس سے تو یہ ثابت ہو گیا کہ مطلقاً قتل حیوان ظلم نہیں ہے بلکہ جو ناحق ہو سو جو طرح مالک ہونے سے وہ قتل ناحق نہیں رہتا اسی طرح مالک کے اذن دینے سے بھی وہ ناحق نہیں رہتا اس کی نظیر یہ ہے کہ اصل استحقاق قتل سیاست کا حاکم کو ہے مگر حاکم کا ماذون یعنی جلا بھی کسی عاقل کے نزدیک محل ملاست نہیں۔

(۵۸) ۲۰ رجب۔ احقر نے عرض کیا کہ مسلم کی ایک حدیث میں لفظ التیشمۃ واقع ہوا ہے اور مسلم ہی کی دوسری حدیث میں السبعۃ آیا ہے اور ان دونوں جگہ ہر صنف پر لعن و لام

لکھ چوکنا اس تحریر کے بعد معلوم ہوا کہ یہ حدیث نہایت ضعیف اور زہر مریل ہے کیونکہ اسکی سند خصائص کبریٰ صفحہ ۱۱ میں مختصراً اس طرح لکھی ہے اخرج الحکیم الترمذی من طریق عبدالرحمن بن قیس الرضائی عن عبدالملک بن عبداللہ بن الولید عن ذکوان فا ذکرہ اور ذکوان آنا و شدہ غلام حضرت عائشہ کے تابعی ہیں اور عبدالرحمن کو بعضوں نے وضع حدیث اور بعضوں نے کذب کی طرف منسوب کیا ہے جیسا کہ میزان اور تہذیب التہذیب میں ہے لہذا اس پر کسی امر کا مدار صحیح نہیں ہو سکتا ہاں کسی صحیح طریق پر ثابت ہونے کے بعد تقریر مذکور کی حاجت نہ گی۔ ۱۲ جامع +

داخل ہوا ہے اور معرفہ بجانب نکرہ مضاف کیا گیا ہے سو اس الف و لام داخل ہونے کی توجیہات مختلفہ کی گئی ہیں ایک توجیہ علامہ طیبی نے کی ہے کہ یہ لام بعد اضافت کے (یعنی مجموعہ مضاف و مضاف الیہ پر) داخل کیا گیا ہے جیسے الخمسة عشر میں مگر یہ کسی نے نہیں لکھا کہ اس توجیہ پر مضاف الیہ منون رہیگا یا نہیں کیونکہ معرف باللام منون نہیں ہوتا اس لئے شبہ ہوتا ہے کہ منون نہ ہو جو ابا فرمایا ظاہر یہ ہے کہ منون رہیگا کیونکہ مجموعہ پر جو الف و لام داخل ہوا ہے تو گویا اعتبار معنی کے مجموعہ پر یہ دخول ہوا ہے لیکن لفظاً تو جزو اول پر داخل ہے اور تنوین احکام لفظیہ سے ہے اس لئے اس دخول کا اثر باعتبار مجموعی حیثیت کے آخر جزو پر نہ ہوگا۔ بلکہ باعتبار حکم لفظی ہونیکے جزو اول پر اسکا اثر ہوگا۔

(۵۹) اربعین میں حضرت حجۃ الاسلام امام علامہ ابو حامد غزالی نور اللہ تعالیٰ مضجعہ و افاضہ علیہا من برکاتہ نے تحریر فرمایا ہے کہ انسان تین عوالم سے مرکب ہے عالم ملکوت و عالم جبروت و عالم شہادت اور پھر اس کے بعد قلب کو عالم ملکوت سے کہا ہے اور صدر کو عالم جبروت سے اور جوارح کو عالم شہادت سے اور اس کے ضمن میں یہ بھی فرمایا ہے کہ عالم جبروت درمیان میں ہو عالم ملکوت عالم شہادت کے جیسا کہ صدر درمیان میں ہے قلب اور جوارح کے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ قلب سے مراد مضجع صنوبری نہیں اور اسی طرح صدر سے مراد یہ عظم خاص محیط بالقلب نہیں انہی سو احقر نے چھپا کہ یہ عالم جبروت جو درمیان عالم ملکوت و عالم شہادت کے ہوا یہ کیا عالم ہے کیا عالم برزخ مراد ہے جیسا کہ درمیان میں اسکا ہونا قرینہ ہے اگر یہی ہے تو جبروت تحت میں ہوا ملکوت سے حالانکہ جبروت بناء علی المشہور مرتبہ ہے صفات باری تعالیٰ کا جو عالم یعنی ماسوی الشہبائی نہیں جواب فرمایا کہ یہ کوئی جدید اصطلاح ہے جسکی مجھکو تحقیق نہیں غالب یہی ہے کہ اس اصطلاح جدید میں عالم برزخ ہی مراد ہے اسکو جبروت مجازاً فرمادیا بوجہ اسکی مشابہ ہونے کے مرتبہ صفات کے ساتھ کیونکہ وہ مراتب الہیہ میں برزخ ہے درمیان ذات کے کہ اس کے فوق ہے اور افعال کے کہ اس کے تحت ہے نیز امام رحمہ نے اس عالم جبروت مفسر بالصدر کے آثار بہ بتلئے ہیں خوف و خشیت و سرور و ہمت اور دوسرے احوال اور ظاہر ہے کہ یہ سب صفات ہیں جو درمیان میں ہیں انوار معرفت مفاض عن عالم ملکوت اور بکاء و شہیق و اقشعرا نازلہ من عالم الشہادۃ کے پس جبروت سے مراد مرتبہ صفات ہی ہوا موافق اصطلاح مشہور کے لیکن صفات حق نہیں بلکہ صفات عبد نیز ان صفات میں صفت جبر بھی ہے جیسا کہ

صفات حق میں بھی صفت جبر ہے پس دونوں جگہ اس صفت خاص کے اعتبار سے تمام مرتبہ صفات کو جبروت کہہ دیا پس جبروت مرتبہ صفات کثیرا و اسمیں جو صفات حق کا مرتبہ ہے وہ عالم نہیں اور فوق ہے ملکوت سے اور جو صفات عبد کا مرتبہ ہے وہ عالم ہے اور تحت ہے ملکوت سے۔

(۶۰) فرمایا کہ عربی میں کہی اسم مفعول اور فعل مجہول فعل لازم سے بھی مستعمل ہوتے ہیں بلا واسطہ صرف تعدیہ جیسے اُتی فی المنام یعنی اتاہ آیت ف پس اہل صرف کا فعل لازم کی گردان میں اسم مفعول اور فعل مجہول نہ داخل کرنا اکثری ہے نہ کلی زادہ الحجام مع عفی عنہ۔

(۶۱) ۴ شعبان۔ احقر نے عرض کیا کہ درہم کی قیمت کی مقدار انگریزی مسکہ سے کس قدر ہوتی ہے فرمایا کہ طالب علمی کے زمانہ میں حساب کیا تھا تو درہم پورے ۴۴ پانی کا ہونا ثابت ہوا تھا۔ اس حساب دینار کی قیمت کی مقدار جو دس درہم کا ہوتا ہے ۱۱ پانی ہوتی اور یہ اقل مہر ہے زادہ الحجام مع عفی عنہ۔

(۶۲) ایک طالب علم کو حضرت والا نے محنت سے پڑھنے کے بارے میں مرۃ آخری سمجھایا اور بار بار خبر بھی کیا اور وہ عہود و موثیق کر لیتا تھا مگر ان پر عمل نہ کرتا تھا آخر میں حضرت نے یہاں کے مدرس صاحب سے فرمایا کہ یہ معلوم کرنا چاہئے کہ یہ شخص بے حیا ہے یا نہیں اگر بے حیا ہے تو اسکی اصلاح ناممکن ہو۔

(۶۳) حضرت والا نے ایک الانامہ مقام ڈیگے احقر کے نام تحریر فرمایا (جو ۴ رمضان المبارک سنہ ۱۲۹۵ھ میں مجھ کو ملا) اور جبکہ ابتدائی الفاظ میری نسبت یہ تھے (جامع العلوم والاعمال) سو بحکم ۵

گفتہ اوگفتہ اللہ بود . گرچہ از حق مقوم عبد اللہ بود

احقر کو ان دونوں نعمتوں کے حاصل ہونے کی قوی امید ہوتی ہے اور نیز اسمیں ہا یک اتفاقہ لطیفہ بھی ہے جس سے اس امید کو قوت ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت امام الطائفۃ النقتہ بندہ یوس الارطیا حضرت سیدی شیخ احمد فاروقی سرہندی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے بارے میں بھی حضرت تاج الاولیا مقبول حضرت اللہ مولانا خواجہ باقی باللہ قدس سرہ نے ان ہی الفاظ مذکورہ کے ہم معنی الفاظ تحریر فرمائے تھے اور حضرت مجدد صاحب کے اسم مبارک میں لفظ (احمد) ہے اور میرے نام میں بھی لفظ (احمد) ہے چنانچہ مکتوبات مجددیہ میں فرمودہ خواجہ صاحب مدوح اس طرح منقول ہے احمد مدیت قوی العلم قوی العمل لاوکا کان پس اس توافقی سے بھی امید کو قوت ہوتی ہے فللہ الحمد کثیرا طیباً مبارکاً فیہ کما یحب بنا ویرضی

ناظرین سے دعا کی امید پر یہ مضمون نقل کرتا ہوں کہ خاص طور پر اس احقر و سبکین کے لئے حق تعالیٰ سے مستدعی ہوں کہ مجھے یہ دونوں صفات بطریق کمال نصیب ہوں اور اسی طرح مقصود اعظم ان صفات کا یعنی رضا و حق بھی بدرجہ اتم حاصل ہو۔

ایں سعادت بزور بازو نیست۔ تانہ بخشہ خدائے بخشندہ۔
 و لیکن ع برکریاں کار بادشوار نیست۔

(۶۴) ۱۴ رمضان المبارک۔ مسئلہ ذیل جو محررہ اطراور مصححہ حضرت والادرجت ہے کثیر النفع خیال کر کے شائع کیا جاتا ہے۔ مسئلہ بزرگوں کے پاس بیٹھکر ان کی مخالفت کے خیالات یا گناہوں کے خیالات یا امور مباحہ کثیرہ کے خطرات دلیں لانا ان حضرات کو ایذا دینا ہے کیونکہ یہ حضرات بوجہ لطافت قلبیہ کے ان امور سے متاثر ہوتے ہیں اور ادٹلو سخت تکلف ہوتی ہے گو بوجہ خوش اخلاقی اور مروّت یا ستر عورت اسکا اظہار نہ کریں اور اس تاثر کی تجربہ اور مشاہدہ دلیل ہے نیز حدیث ذیل اس باب میں صریح ہے کہ اس نوع کے افعال سبب نداء کا ملین ہوتے ہیں فقہ روی النسانی عن رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالتبس علیہ فلما صلی قال ما بال اقوام یصلون معنالا یحسنون الطہور و انما یلبس علینا القرآن اولئک قال ابن حجر بسند حسن کما فی المرقاة ج ۱ ص ۲۶۹ و ۲۷۰ ہاں بلاختیار اگر کوئی خطرہ دلیں آوے اور اسکے ساتھ قصد اکچہ بڑھا یا بھی نہ جاوے تو یہ بوجہ عدم قصد و اختیار مستثنیٰ اور عفو ہے اور بزرگ سے ہر وہ اہل نسبت مراد ہے جسکی صحبت اور رویت مذکور حق اور مغفل عن الدنیا ہو

علی قدر استعداد الرئین و المستفیدین قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیارکم من ذکرکم بالسمر رویتہ و زاد فی علمکم منطقہ و رغبتکم فی الآخرة عملہ و دواہ الحکیم عن ابن عمر و مرفوعا بسند صحیح و روی الحکیم الضیاء عن ابن عباس مرفوعا بسند

ضعیف اولیاء اللہ تعالیٰ الذین اذا راؤا ذکر اللہ تعالیٰ کلاہما فی الجامع الصغیر للمحافظ السیوطی ج ۱ و واضح ہو کہ ان حضرات کی خدمت میں بیٹھکر کسی قصہ سے جسکو وہ بیان کرتے ہوں گھبرانانا اور قصد کرنا کہ یہاں سے ہم جلد چلے جاویں یا ویسے ہی جلد روانگی کا دلیں قصد کرنا اور محض رسم پر ہتی کے سبب بیٹھے رہنا یہ حرکات بھی مثل حرکات مذکورہ سبب ایذا ہیں ایسے موقع پر فوراً اٹھ جانا چاہئے لیکن اگر قرائن قویہ سے معلوم ہو کہ ہمارا ادٹھنا اسوقت ان بزرگ کی مرضی کے خلاف ہے تو بیٹھا رہے اور حتی الامکان اپنے قلب کو وابستہ کرے۔ (باقی دارد)

(۳) کھانا کھانے میں اونکو اختیار ہوگا جسوقت جس جگہ جی چاہے کھائیں خواہ کسی کے پاس بھی نہ کھائیں بازار وغیرہ میں انتظام کر لیں ہیکو کوئی شکایت نہ ہوگی خواہ ایک کے ہفتہ میں دوسری کے گھر کھائیں پھر خواہ گھر آکر کھائیں خواہ مردانہ میں منگائیں خواہ ایک گھر سے کھانا منگا کر دوسرے گھر میں کھائیں ہم کسی امر کے متعلق کوئی حرف زبان پر نہ لاویں گے۔

(۴) عٹے ہنادن میں یا شام کو گھر میں آنے کے متعلق اونکو اختیار ہے خواہ ایک جگہ آویں خواہ دونوں جگہ پھر خواہ ایک جگہ زیادہ دیر تک ٹھہریں اور ایک جگہ کم ٹھہریں خواہ ایک جگہ بالکل نہ آویں خواہ دونوں جگہ نہ آویں۔

(۵) علیٰ ہذا خرچ دینے میں یا دوسری اشیاء انہ قسم سوغات وغیرہ دینے میں خواہ دونوں جگہ برابر دیں یا کم و بیش دیں پھر خواہ مردانہ سے بھیجیں خواہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں بھیجیں خواہ کسی ایک خانہ کے ہاتھ سے بھیجوائیں ہر طرح اونکو اختیار ہے ہم ہر طرح خوش رہیں گے۔

(۶) ہم کسی چغل خور کی بات کو نہ سنیں گے بلکہ جب وہ کچھ بات کرے گا ہم منع کر دیں گے اور جس قدر کان میں پڑ جاوے گا اسکو سچ نہ سمجھیں گے اور نہ کسی کے سامنے اسکو ذکر کریں گے نہ حاجی صاحب سے نہ اور کسی سے۔

(۷) ہم ہر امر میں جو شریعت کے خلاف نہ ہو حاجی صاحب کی اطاعت کریں گے وہ جو پوچھیں گے ہم فوراً بتلا دیں گے اونکی کسی بات کو رد نہ کریں گے نہ اسکو جھٹلا دیں گے۔

نوٹ ۱۔ اگر ہم کبھی جانکر یا بھولکر اس کے خلاف کریں گے اسی یا دودہشت سے ہیکو جواب کر دیا جاوے۔
نوٹ ۲۔ شرعاً اس صلح سے رجوع کرنے کا جس طرح ہم دونوں زوجہ کو اختیار ہے اسی طرح حاجی صاحب کو اختیار ہے کہ ہمارے رجوع کے وقت خواہ وہ حقوق واجبہ کے مقید ہوں یا اپنی آزادی و سبکدوشی کا کوئی شرعی طریقہ اختیار کریں ۲۹ ذی الحجہ ۱۳۷۲ھ انتہی۔

اسی کے ساتھ یہ امر بھی قابل اطلاع ہے جسکی شہادت یہ احقر بھی اپنے مشاہدہ سے دیتا ہے کہ اُن صاحب نے باوجود ہر قسم کے مطالبات سے برارت حاصل کر لینے کے اس کے بعد بھی کسی قسم کے حق میں خواہ فی نفسہ واجب تقایا غیر واجب سستی یا کمی نہیں کی اصلی غرض اونکی بجا الزام و شکایت کا انسداد و کف لسان تھا جو حاصل ہو گیا نہ کہ حقوق سے سبکدوشی اور اس کف لسان کا اثر طبعاً بشرط سلامت

یہ ہوتا ہے کہ صاحب معاملہ میں زیادہ رفق اور شفقت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ وہاں ایسا ہی ہوا اور ایسی صورت میں لطف زندگی کیوں نہ ہو کہ زوجہ یہ سمجھے کہ میرا کوئی حق شوہر کے ذمہ نہیں اور شوہر باوجود اس کے یوں سمجھے کہ میرے ذمہ اور حقوق بڑھ گئے پس ایسی حالت میں اگر شوہر کچھ حق بھی ادا کرتا تب بھی زوجہ غیبت سمجھتی ہے جانیکیہ حقوق سے بھی زیادہ وہ ادا کرے تو زوجہ کو کس قدر راحت اور فرحت ہوگی اور

فصل اس صورت کی قرآن حدیث میں ہے قال اللہ تعالیٰ انما نطعمکم لوجاہ اللہ لانزید منکم خزا ولا شکورا۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صنع الیکم معروفًا فؤہ فان تم کافؤہ فاثنوا علیہ خیرا۔ سبحان اللہ کیا تعلیم ہے کہ محسن کو تو یہ سکھایا کہ تم عوض یا مشکریہ کی توقع نہ مت رکھو اور محسن الیہ کو یہ بتلایا کہ تم عوض اور مشکریہ کو اپنے ذمہ سمجھو اور جیسا یہ ایک کلی تعلیم محسن و محسن الیہ کو کی گئی اسی طرح خاص معاشرۃ زوجین کے باب میں یہ خصوصیت کے ساتھ بھی وارد ہے وہو قولہ تعالیٰ ترجی من نشاء الی قولہ ذلک

ادنے ان تقرأ عنینہن وطلایحزن ویرضین بما آتیہن کلہن (علی تفسیر الحنفیۃ) اس آیت میں ازواج مطہرات کو یہ عدم الزام حقوق شناسا کر دیا گیا ہے اثر تصریحاً بیان فرمایا ذلک ادنے انخر پس اس دستور العمل کی صحیح تقلید یہ ہے کہ زوجہ تو اپنے کسی حق کی شکایت نہ کرے اور زوج اس کے حقوق سے زیادہ اس کی دلجوئی کرے پھر انشاء اللہ تعالیٰ غبار پاکدورت کا بھی نام بھی نہ آویگا اور سب کی زندگی اس شعر کا مصداق ہو جاوے گی ۵

بہشت آنجا کہ آزار سے نہ باشد کہے را با کہے کار سے نہ باشد

غرض اگر یہ یادداشت خصوصیت کے ساتھ عورتوں کا دستور العمل رہے اور مضمون بالا عدل کا مردوں کا دستور العمل رہے تو جانبین کو حیوۃ طیبہ نصیب ہو جاوے۔

(باقی آئندہ)

نہ تحصیل حقوق کو باپ کو حکم دیا کہ اولاد کے حقوق ادا کرو اور اولاد کو حکم دیا کہ والدین کے حقوق ادا کرو دونوں
 میں سے کسی کو یہ نہیں فرمایا کہ دوسرے سے اپنے حقوق وصول کرو علیٰ ہذا مباحثہ بی بی کے متعلق تعلیمات شرعی
 دیکھو خاوند کو حکم ہے کہ ان لہز و جہات علیک حفاظ یعنی بیوی کا بھی تیرے اور پر حق ہے یہ اس شخص کو
 فرمایا تھا جس نے ارادہ کر لیا تھا کہ میں بیوی بچوں کو چھوڑ کر شب و روز عبادت میں رہوں گا حضور نے اس عبادت
 کو پسند نہیں فرمایا اور اس سے منع فرمایا دوسری حدیث میں ہے کہ جو کوئی دو بیوی رکھیں گا اور انہیں
 عدل نہ کرے گا تو قیامت کے دن آدھا بدن اوس کا بیکار ہوگا اس سے کس درجہ عورت کے حقوق ادا کر نیکی
 تاکید ہوئی۔ اور قرآن میں ہے دعا شہد من بالامر و نہ فان کما تمشون فحسبہ ان تکرہوا شیا
 و یجعل اللہ فیہ خیرا کثیرا یعنی حکم دیا ہے کہ عورتوں کے ساتھ اچھی طرح رہو اگر وہ تم کو پری بھی معلوم
 ہوں تو ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بڑا سمجھو اور خدا تعالیٰ نے اوس میں بہت بھلائی رکھی ہو دیکھئے کس مبلغ
 حق ان سے حق تعالیٰ نے بی بی کے ساتھ نباہ کر نیکی حکم دیا ہے اسی طرح بہت سی آیتیں اور حدیثیں
 اس باب میں موجود ہیں جن کو اگر کوئی بجا دیکھے تو گمان غالب ہے کہ سمجھ لے کہ شریعت اسلامی نے عورت
 کو ایسا بڑا دیا ہے جیسے اہل یورپ نے لیکن جب اس کے دوسرے پہلو پر نظر ڈالیں اور ان تعلیمات کو دیکھیں
 جو عورت کے متعلق ہیں تو اس کا بالکل عکس ہو جاتا ہے سب جانتے ہیں اور یہ حدیث بہت مشہور ہے
 کہ حضور فرماتے ہیں کہ اگر میں کسی کو سوائے حق تعالیٰ کے سجدہ کر نیکی حکم دیتا تو حکم دیتا کہ عورت خاوند کو
 سجدہ کیا کرے دیکھئے اسمیں مرد کو کس قدر بڑھا دیا گیا دونوں تعلیموں میں تعارض ہے نہیں بلکہ اس کا سببی
 وہ بھی ہے کہ اداے حقوق کو شریعت نے واجب کہا ہے نہ تحصیل حقوق کو۔ علیٰ ہذا ان تعلیمات کو
 دیکھئے جو دوا جنبی آدمیوں کے ساتھ متعلق ہیں قرآن شریف میں ہے والصاحب بالجنب
 یعنی اس کے ساتھ بھی سلوک کرو جو ذرا دیر کو تمہارے پاس آ جاوے یہ نہیں فرمایا کہ جو ذرا دیر کو پاس آ جاوے
 تو اس سے اپنا حق وصول کر لو یعنی کچھ خدمت لیلو علیٰ ہذا ایک حدیث میں ہے کہ مسلمان کا جھوٹا شفا ہو
 اس سے ظاہرہ کوئی یہ بات نکال سکتا ہے کہ مسلمان کو چاہئے کہ پانی خود جھوٹا کر کے دوسروں کو پلا یا کرے
 اور یہ کار ثواب ہو کیونکہ شفا تو اچھی چیز ہے وہ جس مسلمان کو بھی پہنچے خیر خواہی میں داخل ہوگا اور ایک
 دوسری حدیث موجود ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ جب پانی پیو تو برتن منہ سے لگائے ہوئے مناس نہ لو
 اور ایک حدیث میں ہے کہ پانی میں چھونک مت مارو اسکی وجہ علماء نے یہی بیان کی ہے کہ سانس لینے اور

پھونک مارنے سے ناک سے یا منہ سے کچھ فضلہ پانی میں کر لیا جس سے دوسروں کو نفرت ہونیکا احتمال ہے اس سے مخالفت ہوئی تعاب دہن شامل کرنیکی اور پہلی حدیث سے اسکا شفا ہونا ثابت ہوا تھا ان دونوں میں اوپری نظر سے تعارض معلوم ہوتا ہے اسکا حل بھی یہی ہے کہ پہلی حدیث میں تعلق ہے ان لوگوں کے جنکو دوسروں کا چھوٹا پانی لمجائے تو حدیث کا حکم یہ ہوا کہ اس سے گھن نکر اور دوسری حدیث متعلق ہے اس شخص سے جس کے پاس پانی صاف ستھرا موجود ہو حکم ہے کہ اسکو اتنا بھی گندا نکر کہ دوسرے کی طبیعت گھن کرنے لگے غرض یہ اصول شرعا بالکل ثابت ہو کہ دوسرے کے حق کا خیال رکھو اور اپنے حق کا مطالبہ نہ کرو اور یہ اصول عقلا بھی بالکل صحیح اور قابل تسلیم ہے بیان اسکا یہ ہے کہ طبعی بات ہے کہ ہر شخص کی اپنے ہنر پر نظر پڑتی ہے اور عیب پر نہیں پڑتی جو کام بھی آدمی کرتا ہے وہ اپنی نظر میں اچھا معلوم ہوتا ہے بنا بریں اگر یہ بات مان بھی لیاوے کہ ہر انسان کے ذمے کچھ حقوق دوسرے انسان کے ہیں اور کچھ حقوق ایسے ہیں جو اسکے دوسرے بنی نوع کے ذمے ہیں جبکہ دوسرا اپنے حقوق اس سے طلب کر سکتا ہے تو یہ بھی اپنے حقوق دوسرے سے طلب کر سکتا ہے تو اجازت ہونی چاہیے کہ اپنے حقوق بھی دوسرے سے وصول کرے لیکن بنا بر قاعدہ مذکور اب بھی اقرب الے الصواب یہی طریقہ ہوگا کہ دوسرے کے حقوق کی ادائیگی کو شش کھائے اور اپنے حق کے تحصیل کی کوشش نہ کھائے کیونکہ انسان کو اپنے فعل کی بُرائی نظر نہیں آتی اس قاعدہ کو چھوڑ کر جو بھی برتاؤ دوسرے کے ساتھ کر لیا وہ عین صواب ہی معلوم ہوگا چنانچہ جہاں چاہے آزما کر دیکھ لیا جاوے جہاں اپنے حقوق کا مطالبہ کیا جاتا ہے وہاں دوسرے کے حقوق ضرور تلف ہوتے ہیں۔ اور کہیں یہ نہیں ہوتا کہ اپنے حقوق واقعی کا مطالبہ ہو اور دوسرے کے حقوق کا خیال پورا ہے اگرچہ درجہ امکان میں ہے کہ کوئی انسان ایسا منصف مزاج اور ستیم الطبع ہو کہ نہ اپنا حق چھوڑے نہ دوسرے کا رکھے لیکن گمان غالب یہ ہے کہ دنیا بھر میں ایک دو انسان بھی ایسے نکلنا مشکل ہیں لہذا حکم النادر کا معدوم یہ افراد ساقط الاعتبار ہیں اور قاعدہ کلیہ یہی رہیگا کہ صحیح طریقہ حقوق معاشرت کی تکمیل کا یہ ہے کہ ہر شخص دوسرے کے حقوق ادا کرنے کی کوشش کرے اور اپنے حقوق کا مطالبہ نہ کرے اس میں بھی بہت کوشش کرنے سے یہ بات حاصل ہوگی کہ دوسرے کے حقوق تلف نہ ہوں گے اور یہ خیال نکرنا چاہیے کہ اپنے حقوق ضائع ہوں گے کیونکہ اپنے حقوق کے تحصیل کا مادہ طبعاً ہر شخص میں رکھا ہوا ہے اسکی طبعی تحریک کو جب دیا جائیگا تب اعتدال پر انکی کچھ امید ہو سکتی ہو۔

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عہدہ ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے عہدہ کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حبیب ۳۵۰ ہجری سے بھیجے جاوینگے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لے کر دیا جائے گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضمون مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظفر اللہ عالمی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منب خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک دادا المطلب و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

۱
ذیل اس عقد
کے جواز کے
رد المحتار مطبوعہ
مصر ۱۲۹۲
میلاد رابع
۱۹۵۱ء
۱۲

قرآن مجید مع ترجمہ و تفسیر

حضرت مفسر تھانوی دام برکاتہم

کی نخت قیمت

خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ قرآن مجید مع تفسیر کے چار پائے چھپکر طیار ہو گئے
ہیں اور آئندہ سلسلہ جاری ہے میعاد رعایت ختم ہو گئی اور جن حضرات اس
رعایت سے فائدہ اٹھانا مقدر تھا انھوں نے فائدہ اٹھایا اب میعاد ختم ہوئی لہذا
اعلان کیا جاتا ہے کہ قیمت نخت اسکی ۱۰ روپے ہے اور جو حضرات خریدار الامداد
یا حسن العزیز ہوں وہ پیشگی قیمت ارسال فرما دیں ان کیلئے ۵ روپے اور
خریداران الامداد و حسن العزیز کیلئے اگر پیشگی قیمت ارسال فرما دیں تو ملے ورنہ
۹ روپے ہے حضرات تاجرین بذریعہ خط و کتابت معاملہ طے فرما سکتے ہیں *
نوٹ یہ سب قیمتیں علاوہ محصول اور غیر مجلد قرآن مجید کی ہیں جو
حضرات حنا شدہ کلام مجید لینا چاہیں وہ ہر قیمت میں ایک روپیہ زائد
ارسال فرما دیں اور کوپن میں حنا شدہ کی قید لگا دیں۔ والسلام
ملنے کا پتہ۔ دفتر الامداد حق شناس بھون ضلع منظر نگر



وَقُلْ كَلِمَاتٌ نَّحْنُ لَهَا رَئِيسٌ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا
 وَكَلَّمَ اللَّهُ الْكَلْبَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ وَلَمْ يَكُنِ لَهُ قَلْبٌ يَسْمَعُ وَكَلَّمَ اللَّهُ الْحَمِيرَ وَإِذَا سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ قَالَتْ أُنْثَىٰ ذَاتُ عِلْمٍ وَكَلَّمَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ وَقَالَتْ لَهُ الْمَلَأُ قُلُوبَهُمْ

انتشای لای که دال است بر مظلومیت زیادت معلوم و امداد و التحدیث که دال است بر مندرجیت قدسی از
 فصل در ارشاد صحیفه شهریه ملقبه به . .

الامداد

مشمول شعب علمیه متنوعه خمس سلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی مایعلق بالسوانح الجسديه و
 تربیه السالك فی الاحوال الخاصه من السلوك و الرفیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامه من
 ملفوظات خیرت فی الفوائد المختلفه النقلیه و العقلیه که کل آن از افادات سلسله حضرت لانا شرف علی
 صاحب مدخله است با جمل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد الله است که
 لقب صحیفه مشیر است به تبرک بنام نامیش نیز و خامسها الاشتات که از تحقیقات دائره دیگر اهل فضل است

جلد (۱۱) بابت ماه جمادی الاولی سنه ۱۳۳۶ هجری جلد (۳)

از مطبع امداد المیطل مع تحف شایحون جلوه نمودن گرفت
 به باداره الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا مدثر اسدا و نام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

بہ برکت دعا حکیم الامہ حضرت مولانا اشرف علی حسنام ظلم العالی

خالقاہ اسدادیہ تھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

پیشہ	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ نمبر
۱	تربیتہ السالک	سلوک یا طریقہ	حضرت مولانا اشرف علی حسنام	۳۷
۲	ترجیح الراجح	فقہ	ظلم العالی	۱۷
۳	معارف العوارف جلد اول	تصوف	"	۱۹
۴	معارف العوارف جلد ثانی	"	"	۲۳
۵	امداد الفتاویٰ	فقہ	"	۲۷
۶	حوادث الفتاویٰ	جدید واقعات کے متعلق فقہی احکام	"	۳۱
۷	مکتوبات خبرت	مضامین مختلفہ	"	۳۵

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)

جو شیر ایمان کے ضعف اور کمی پر ہے امید کہ تسلی فرماویں۔
 (تحقیق) یہ وہم ناشی ہوا ہے حقیقت میں غور نہ کرنے سے۔ یہ تقبیل صرف بناؤ علیٰ اخبار الکافر
 نہ تھی بلکہ گاہے خبر واحد ایسے قرآن سے محض ہوتی ہے کہ ان کے انضمام سے وہ خبر متواتر ہو جاتی
 ہو اور تقبیل کا مشعر محبت ہونا اور محبت اہل اللہ کا مفتاح سعادت ہونا ظاہر ہے اور یہی اصل جزو
 ہے اس خواب میں پس مبارک خواب ہے اور اس کا یہ کہنا کہ ان کے ساتھ کام کرو لگا ظہور ہے
 اولیاء اللہ کے کمال و معنی شیطان لکنہ اسلم کا۔

(حال) خواب دوسرا بعد فراغت نماز تہجد اور ذکر کے پھر نیند آگئی دیکھتا کیا ہوں کہ ایک مکان بہت
 وسیع جس کے ہر چار طرف برآمدہ ہے پورب کے برآمدہ میں حضرت اور بہت سے لوگ تشریف فرما ہیں
 اسی برآمدہ میں ایک ممبر مغرب کی دیوار سے لگا کر رکھا ہے حضرت ممبر پر بیٹھے ہیں مثل بیٹھنے خطیب کے
 بائیں طرف کے زانو پر حضرت نے بہت سے لوگوں کو بٹھایا اس طرح پر کہ ایک شخص حضرت کے زانو پر
 ہو دوسرا اوسکے زانو پر ایسے ہی مسلسل۔

(تحقیق) اشارہ ہے امتداد سلسلہ کی طرف انشاء اللہ تعالیٰ۔

(حال) اور میں دامن زانو پر اکیلا بیٹھا ہوں۔

(تحقیق) بشارت ہے زیادت اختصاص کی اور دوسرے معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ابھی آپ کا زمانہ استفادہ
 ہے نہ کہ افادہ کا۔

(حال) تھوڑی دیر میں بائیں زانو داپے اٹھ گئے اور میں بیٹھا رہا۔

(تحقیق) اس کے بھی وہی دونوں معنی ہو سکتے ہیں اول ظاہر ہے دوسرا اس طرح سے تکمیل تک
 قرب حسی کی حاجت رہتی ہے۔

(حال) حضرت نے اُن لوگوں سے فرمایا کہ دیکھو دیوار کی طرف وہ لوگ دیکھنے لگے پھر حضرت نے فرمایا
 کہ اب تو کچھ شک اور شبہ نہیں رہا۔

(تحقیق) شاید کسی کے وسوسہ انکار کا جواب ہو۔

(حال) اس کے بعد میں بھی اٹھ گیا اور ممبر کے سامنے ایک سرخ بستر اور سرخ تکیہ ہے حضرت
 لیٹ کر آرام فرمانے لگے۔

(تحقیق) اشارہ ہے محبوبیت کی طرف رزقنا اللہ ایاہا۔

(حال) اور ہم سب بھی وہیں بیٹھ گئے حضرت نے مجھ کو مخاطب فرما کر ارشاد فرمایا کہ آج کل اکثر لوگ رسماً و ریاء بیعت ہوتے ہیں اور بھی کچھ ارشاد فرمایا تھا جو مجھ کو یاد نہیں ہے۔

(تحقیق) ہدایت ہے ریاء و سمعہ سے بچنے کی۔

(حال) اس کے بعد مغرب کے برآمدہ میں جنوب کی طرف ایک کوٹھری ہے او میں حضرت تشریف لے گئے اور مجھ سے فرمایا کہ تم سب بیٹھو میں ابھی آتا ہوں بس آنکھ کھل گئی صبح کی اذان ہو رہی تھی معلوم نہیں مجھ سے کوئی گستاخی اور بے ادبی ہوئی یا کیا قصہ ہے۔

(تحقیق) اس میں گستاخی کا کون امر مومن ہے۔

(حال) امید کہ تسلی و تسکین فرما دیں مجھ کو کچھ محبت حضرت سے ہے بیان کی حاجت نہیں۔

(تحقیق) ظاہر ہے۔

(حال) کل عصر کے بعد سے حضور والا کا مجھ پر اسقدر خوف طاری ہوا کہ جسکی حد نہیں سامنے آنے سے رُوح فنا ہوتی تھی یہ دل چاہتا تھا کہ کہیں کو منہ کالا کر جاؤں حضرت مجھے خانقاہ سے نکلوا دیں تو بہتر ہے جو پرچہ کل حضرت کو دیا تھا وہ تمام مجھ سے بھرا معلوم ہوتا تھا مغرب تک یہی حال رہا بعد مغرب ذکر کر نیکی کے بعد تک بھی وہی کیفیت رہی عشاء کے بعد یہ حالت تھی کہ دل یوں چاہتا تھا کہ کاش میں فاسق فاجر اور کافر ہوتا تو بہتر تھا کہ لوگ مجھے ذلیل اور خوار سمجھتے اور کوئی پاس نہ پھٹکنے دیتا قلب پر اسقدر تکلیف تھی کہ گویا کوئی آرے سے چیرے تو تب بھی اسقدر تکلیف نہو اسی حالت میں سو گیا جب تہجد کو اٹھا تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ حضور میرے سامنے موجود ہیں بس زبان سے بے اختیار عشقیہ شعار جاری ہو گئے بعد وضو بے اختیار زور سے ہائے نکل گئی مشکل نفل پڑھے پھر ذکر کیا تو ہر مرتبہ ذکر نفی و اثبات قلب کو ٹکڑے ٹکڑے کئے دیتا تھا اور کثرت سے اشعار عشقیہ بے اختیار زبان سے نکلتے تھے اثنائے ذکر میں بھی دو تین مرتبہ چنچن زبان زور سے نکلیں بعض مرتبہ زبان بند ہو جاتی تھی اور ذکر زبان سے نہ نکلتا تھا ایک مرتبہ جسم بے اختیار زمین پر اوٹھ کر پڑا پھر باقی تسبیح پوری کرنے میں یہ شدت نہ رہی قبل نماز صبح یہ دل چاہتا تھا کہ میں اپنی ذلت و رُسوائی کے خیال کو بھی بھول جاؤں دنیا میں میرا ذکر فکر اور وجود ہی نہ رہے تو اچھا ہے صبح ذکر کرنے میں بکری اور مرغی نظر آئی پھر ایک گھوڑا نظر آیا جسکی پیٹھ پر ایک میلا پھٹا ہوا چار جامہ پڑا تھا او سکی پیٹھ پر سے ایک

نگلی عورت اور تر کر بھاگ گئی چند مرتبہ اثنائے ذکر میں قل ہو اللہ احد قلب میں خود بخود آیا بعد ختم ذکر یہ معلوم ہوتا تھا کہ محبوب میرے دلیں سما یا ہوا ہے اور عجیب لطف تھا رفتہ رفتہ اس لطف میں کمی ہوتی چلی گئی مگر کیفیت بالکل نہیں گئی ہے۔

(تحقیق) یہ ہیبت انس کا علی سبیل التعاقب غلبہ ہوا جو دونوں مجہود و مبارک ہیں مگر (ع) عاشقی زیر ہر دو حالت برترست + انشاء اللہ تعالیٰ آہم جلوہ خواہد کرد۔

(حال) رات تہجد کو اثنائے ذکر میں یہ معلوم ہوا کہ بیت اللہ شریف میرے پاس آگیا اور حضرت نے بائیں ہاتھ سے اوسکو پکڑ کر اور دائیں ہاتھ سے مجھے پکڑ کر دونوں کو بلا دیا وہ میرے سینہ سے خوب چپٹ گیا اور اوسکے پیچ میں جو سیاہ پتھر تھا اوسکا میرے قلب سے خوب اچھی طرح مساس ہوا پھر بیت اللہ نے بہت تیزی کے ساتھ میرا چند بار طواف کیا پھر میں اوسمیں داخل ہوا اور وہ میرے سینہ میں داخل ہو گیا اب بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا میرے سینہ سے لگا ہوا ہے۔

(تحقیق) مبارک ہو تجلی خاص نے قلب پر نزول فرمایا۔

۱۹۳

(حال) صبح سے یہ کیفیت ہے کہ ذکر سے زبان بند کرنے کو جی نہیں چاہتا کام میں بھی ذکر زبان سے جاری رہتا ہے کسی کام میں جی نہیں لگتا یہ دل چاہتا ہے کہ ذکر کئے جاؤں ذکر ایسا اچھا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے اپنے معشوق کا نام۔

(تحقیق) مبارک ہو حب ذکر ناشی ہے حب مذکور سے وہو المطلوب۔

(حال) صبح سے یہ دل چاہ رہا ہے کہ حضرت کو خوب نیا سفید عمدہ لباس پہناؤں اور پھر حضرت کا طواف کروں اگرچہ عقیدۂ ناجائز سمجھتا ہوں مگر عشق یہی کہتا ہے کہ تنہائی میں تو کوئی ندیکھے گا جلوہ محبوب حضرت والا میں نظر آتا ہے طالبِ وصل حق کی وصلِ کعبہ سے کس طرح سیری ہو سکتی ہے جو کہ مخلوق ہے۔

(تحقیق) فراق و وصل چہ باشد رضائے دوست طلب۔ جب تک ادنیٰ رضا فراق میں ہے یہ فراق ہی وصل سے افضل ہے۔

(حال) حضور والا دعا فرمادیں کہ حق تعالیٰ اپنے عشق و محبت میں ترقی بخشیں۔

(تحقیق) آمین۔

(حال) احباب تو جلد اپنے وصل سے مشرف فرمادیں۔

(تحقیق) اس تمنیٰ طبعی پر تعلیم طریق کو ترجیح دینا چاہیے۔

(حال) اب تو دن میں بھی ہائے نکلنے لگتی ہے مگر آہستہ۔

(تحقیق) کیا حج ہے یہ سب مطلوب ہے۔

(حال) یہ دل چاہتا ہے کہ وقت ملتا تو تہنائی میں جنگل میں ذکر کرتا مگر کوئی وقت نظر نہیں آتا۔

(تحقیق) تھوڑا سا نکال لیجئے تاکہ قدرے تسلی ہو تسلی کیفیت میں اعتدال رہیگا اور دوام کے لئے اسکی

ضرورت ہے ورنہ احیاناً عمل پر کیفیت غالب آجاتی ہے اور اصل مقصود عمل ہے اس نشاۃ دنیویہ میں

البتہ اس عالم میں کیفیت ہی مطلوب ہے مع ثمراتہا۔

(حال) جو ذکر و فکر حضرت اقدس نے ارشاد فرمایا تھا اسکو خادم الخدام نے بار بار شروع کیا اور کچھ

مدت تک کرتا رہا وہ بھی بلا التزام اور کبھی یہ قلیل البضاعت بل عذیمہ او سپرداومت بوجہ ملازمت مدارس

نکرسکا اور اسکے ترک سے مخلص نکلا اسی طرح بار بار شروع کرتا رہا اور اسی طرح التواپیش آتا رہا بالجملہ

خادم کو تجربہ سے ثابت ہوتا ہے کہ مدارس کی ملازمت کی صورت میں تدریس کے ساتھ مشاغل اذکار

و افکار جمع ہونا نہایت ہی دشوار ہے البتہ اگر حق تدریس کما حقہ نہ ادا کیا جائے تو سہل بھی ہے

لما یفعلون الناس سو اس صورت میں ایک تو خیانت مدارس کا کامل اندیشہ دوسرے قلب کا

متاثر ہونا ذکر سے دشوار محض ذکر لسانی کیا مفید ہوگا مقصود ذکر تک رسائی مشکل حاصل یہ کہ دونوں

طریق بینہما بزرخ لا یبغیان ہیں باہیں بہہ چونکہ بارگاہ رب العزت سے بتوسل اپنے مرشد کے

امید کامل رکھتا ہے کہ نخل مراد کو ضرور شمر فرما کر تقاضائے جنوں کو پورا فرمائیے گا لہذا عادت قدیم کے

مطابق اب پھر اشتغال فکر و ذکر شروع کرنا چاہتا ہے حق تعالیٰ توفیق مداومت عنایت فرمادینگے اس

راہ میں تو گرنا پڑنا تھک کر پھر چل لینا لنگ کرنا ہی اچھا معلوم ہوتا ہے مستریح ہونے سے تو اس خادم کی

اس صورت کدائیہ میں جو کچھ ارشاد عالی ہوا سپر عمل اور کار بند ہو پھر حضرت کی دعا کی بھی اشد ضرورت

ہو اور اس دور افتادہ ازراہ بیان اس راہ کے حق میں روز ازل اور سبق اول تصور فرمایا جائیگی کیونکہ

فطرت کے علاوہ کچھ توشہ راہ نہیں بلکہ اسکو بھی عجب نہیں کہ اسد کر بیٹھا ہوا البتہ قدرے محبت

حق تعالیٰ جل جلالہ و سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم و انبیاء و اصحاب آل سرور و اولیاء و اتقیا و انھض

جو کہ قلب میں جاگزیں ہے اسکی وجہ سے اسید واثق ہو کر دائماً وقت نزع تک قلب زبان کو شہادتیں د

لوازمہا سے مشرف فرمائیے گا ہمیشہ سے اس خادم کی جبلتی حالت ہو کہ دشت صحرا و ویرانہ کی طرف رغبت اور آبادی اور کثرت ازدحام اور اکثر لوگوں سے نفرت رہتی ہے جو تجویز فرمایا جائے اللہ تعالیٰ اوپر عمل کی توفیق عنایت فرمائے۔

(تحقیق) آپ کے تجربے بالکل صحیح ہیں لیکن یہ باعتبار اکثر کے ہے ورنہ اگر اوقات درس محدود رکھے جائیں جب قدر مدرسہ سے مفوض ہیں اور ذکر و شغل میں بھی اعتدال مقدار سے کام لیا جائے بلکہ تعذر اعتدال کے وقت تعلیل کا بھی مضائقہ نہیں تو پھر دونوں کا جمع آسان ہے گو بلا اجتماع خاطر ہی سہی اور گو بدون انضباط ہی سہی اس کے متعلق آپ کا یہ قول مجھ کو پسند آیا کہ اس راہ میں گرنا پڑنا الخ مولانا رومی نے اس مضمون کی توضیح فرمادی ہے

دوست دارد دوست این آشفنگی کو شش بے ہودہ بہ از خفتگی

پس چنانہ دستور العمل یہی رکھئے میں دل و جان سے دعا کرتا ہوں باقی خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ آپ کی مجموعی حالت بہت اچھی ہے آخر خط میں جو عادت لکھی ہے نہایت محمود و نافع ہے انس مع الحق کے لئے یہ لازم ہے مولانا کا بھی ارشاد ہے

تحریر بگزید ہر کو عاقل است زانکہ در خلوت صفا ہاے دل است

ایک خط آیا جس میں بہت سے خواب لکھے تھے اور میں ایک خواب یہ بھی تھا جو ایک واقعہ بیداری کے بعد دیکھا تھا ایک وقت حضرت مولانا محمد و منا..... صاحب کے ایک خلیفہ سے اتفاق ملاقات کا ہوا باتیں کرتے رہے کہ میں ایسی فنا ہوتی ہے کہ جو وقت ہم چشم بند کر کے لاالہ کرتے ہیں تو دنیا و مافیہا جتنے کہ اپنی بھی خبر نہیں رہتی ہمارے یہاں اسکا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ تنو مرتبہ کہنے کی دیر میں یہ حالت رہے چاہے کیا بھی خوف و نیوی ہو یا کوئی اور مصیبت و نیوی دل کو پریشان کرے تو ہم اسکو اور اپنے کو ایسا نفی کر کے دور پھینک دیتے ہیں کہ جیسا کوئی تنکے کو پھینک دینے پر باتیں سن کر حق کو حسرت ہوئی کہ مجھے اسکا پتہ بھی نہیں ہے اس وقت خواب میں دیکھا کہ حضور اقدس حق کی پیٹھ پر ہاتھ مبارک دو چار بار پھیر کر فرماتے رہے ہیں کہ یہ ذکر لسانی مع توجہ قلب اونکے صرف توجہ قلب ہزار ہا درجہ بڑھ کر مقبول ہے بہت ہی تسلی فرماتے رہے مگر حلیہ ایک دوسرے صالح مرد کا تھا کہ وہ بھی بہت نورانی شکل کا تھا۔

اس خط کا یہ جواب گیا۔ خواب سب اچھے ہیں تفصیلی تعبیر کی ضرورت نہیں بجز ایک خواب کے جس میں

اُن بزرگ کے غلیفہ سے مکالمات کا ذکر ہے اس کے متعلق جو خواب میں تحقیق بتلائی گئی ہے ایک علم عظیم ہے جس سے اکثر اہل طریق بالکل غافل بلکہ غلطی میں مبتلا ہیں اور یہ تحقیق بالکل اپنے ظاہر پر مچھول ہے اور مسئلہ اپنی طرح ہے جسکی وجہ ایک تو ظاہر ہے کہ مجموعہ دو عمل صالح کا ایک عمل سے فضل و کمال ہوگا اور ایک وجہ ذرا غامض ہے وہ یہ کہ اکثر دکھایا گیا ہے کہ توجہ قلب شروع ہوتی ہے پھر اُس سے ذہول ہو جاتا ہے اس طرح سے کہ اس ذہول کی طرف توجہ بھی نہیں ہوتی اور شاغل اُس توجہ کو بزم خود مغموم سمجھتا ہے اور وہ مغموم بنی شغف ہو چکتی ہے اور یہ اسی دھوکہ میں ایک طویل وقت گزار دیتا ہے جس میں ترقی سے بالکل محروم رہتا ہے دوسری یہ بات قابل تنبیہ ہے کہ آپ کو خوابوں سے زیادہ دیکھی معلوم ہوتی ہے حالانکہ اونکا درجہ مبشرات سے زیادہ نہیں اور مبشر کا اصل صرف حکایت ہے کسی محکی عنہ سے خود وہ موثر و تکی کسی درجہ میں نہیں ہے اور مقصود وہ اعمال میں جنکو قرب میں دخل ہو پس خواب اونکے مقابلہ میں مثل لاکے ہے کسی محقق نے اسکو نہایت لطیف عنوان سے ادا کیا ہے ۵

۱۹۰ | نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم | چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم۔ واسلام

(حال) آج صاحبہ ۶ بجے صبح رخصت ہوئیں یہ عجیب بات ہے کہ جس روز سے وہ یہاں تشریف لائیں تھیں قلب میں عجیب کیفیت سکون و انبساط کی اور اطمینان پیدا ہوا میں نے اونکو خیال سمجھ کر التفات نہ کیا ایک دن خواجہ صاحب نے بھی کہا کہ میری بھی یہی حالت ہے کہ مجھے اپنی حالت میں اوس دن سے بڑا فرق محسوس ہوتا ہے۔

(تحقیق) مقدمہ اولیٰ قال اللہ تعالیٰ ہن لباس لکم و انتم لباس لھن مقدمہ ثانیہ جس شخص سے دینی تعلق ہوتا ہے اُس کے لباس عرفی سے جسکو زیادہ ملاست بھی نہیں ہوتی کیونکہ اول تو صرف جلد سے ہوتی ہے دوسرے زیادہ مدید نہیں ہوتی برکت محسوس ہوتی ہے نتیجہ تو اس لباس شرعی سے جو کہ زیادہ ملاست رکھتا ہے کیونکہ اول تو وہ باطن تک پہنچتی ہوتی ہے دوسرے مدید ہوتی ہے برکت محسوس ہونا کیا بعید ہے اور میرا وجدان و مشاہدہ اسوقت تک یہ ہے کہ وہ خدا کی بندی بفضلہ تعالیٰ خود بھی بعض برگزیدہ صفات خاصہ سے موصوف ہو تو اس صورت میں دو سبب جمع ہو گئے۔

(روایہ کے از منتہیان مشغول بخدمتہ الہدیث)

احقر نے آج قبلہ کے وقت خواب میں دیکھا کہ دنیا میں حق تعالیٰ نے بغیر میری سعی کے میرے لئے

ایک مکان تیار کرنے کا سامان کیا ہے سو خود بخود میں منے یوں کہا کہ اس مکان کو تو فرشتے تیار کرتے
 ناگاہ کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت رب العزت (بصورت انسان) اور پھر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم اور پھر حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام اور پھر حضرت میکائیل علیہ الصلوٰۃ والسلام اور پھر حضرت
 اسرافیل علیہ الصلوٰۃ والسلام اور پھر ایک اور فرشتے جن کا نام بعد بیداری یاد نہیں رہا ایک قطار میں
 میری طرف پشت کئے ہوئے اور مکان کی ایک دیوار کی طرف منہ کئے ہوئے کھڑے ہیں اور یقیناً مکان
 تیار کرنے کے لئے تشریف لائے ہیں اور غنقریب بٹانا چاہتے ہیں چہرہ کسی کا نظر نہیں آیا ذوقاً ہر ایک کے
 اسی ترتیب مذکور سے پہچان لیا اور سب کے قد و قامت تقریباً برابر تھے اور پارچے بھی سب کے سفید تھے حضور
 بلا رعایت احتراز جو عجب بھی تعبیر ہو صاف صاف تحریر فرمادیں اور میرے لئے حصول علم و عمل کا ملین اور
 عافیت دارین و لقاء و رضا و تائین کی خاص طور پر براہ شفقت دعا فرما دیا کریں۔

الجواب

یہ شان کعبہ کی ہے کہ اوسکو ملائکہ نے بنایا تھا اور حق تعالیٰ کا اوسکے لئے بانی حقیقی ہونا ظاہر ہے کعبہ کی
 شان یہ ہے واذ جعلنا البیت مثابة للناس امناً اور یہی شان ہے دین کی اور اہل دین
 کے لئے کہ وہ مع اپنے ہل کے مرجع عباد حق بھی ہے اور تمام آفات و بلیات سے موجب امن بھی ہے
 چنانچہ حدیث روایت طواف دجال بہ کعبہ کی شرح میں شراح نے کعبہ کی تعبیر یہی دین بتلایا ہے
 پس یہ اشارہ ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہ صاحب روایا کو دین کے باب میں مرجع خلق اور تعلیم صحیح کی وجہ
 سے خلق کے لئے موجب نجات عن الخطر ہونے کی دولت نصیب ہوگی اور چونکہ یہ دین رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا تقسیم کیا ہوا ہے اس لئے حضور کو بھی اس خواب میں دیکھا گیا دل و جان سے آپ کی
 ان سب دولتوں کی دعا ہے اور اسی دعا کی اپنے لئے آپ سے بھی استدعا ہے۔

(جمال) کل مغرب کے وقت سے حزن شروع ہوا تھا وہ صبح قریباً بجے تک رہا ایسا معلوم
 ہوتا تھا کہ گویا محبوب نے اپنے چہرہ کو نقاب سے چھپا لیا اور عاشق اس کے دیکھنے کو بے چین ہے جس طرح کہ
 حالت فراق میں الفاظ نکلتے ہیں وہی نکلتے تھے اس کے بعد سے پھر حضوری شروع ہو گئی یہ
 معلوم ہوتا تھا کہ گویا محبوب نے پردہ اوٹھا دیا۔

(تحقیق) یہ اسما و متقابلہ کی تجلی ہے۔

(حال) آج قریباً ۱۰ بجے ایک ہزار اسم ذات کا ذکر کیا جس سے بہت تسلی ہوئی اور کیفیت اعتدال پر سے ذکر کرنے سے ترقی پکڑ جاتی ہے دل سے یہ اشعار نکلتے ہیں ۵

گر کسے وصف اوز من پر سد	بے دل از بے نشان چہ گوید باز
عاشقان کشتگان معشوق اند	بر نیاید ز کشتگان آواز
زندہ گنی عطاے تو و رنجی فداے تو	دل شدہ بتلاے تو ہر چہ کنی رضا تو

یہ دل چاہتا ہے کہ جس وقت بھی فرصت ملے اسی وقت ذکر کرنے لگوں۔

(تحقیق) کیا مضائقہ بشرط تحمل و ماغ۔

(حال) کل بعد عصر ایک کام سے خالقہ سے باہر گیا تو ایک کتے کے پلے پر نظر پڑی اور کسی صورت اپنی نظریں بہت ہی محبوب معلوم ہوئی۔

(تحقیق) یہ غلبہ تھا تو وضع کا مرتبہ فنا تک پہنچا ہوا۔

(حال) اس کے بعد یہ حالت ہوئی معلوم ہوتا تھا کہ اب تک جس قدر ذکر میں نے کیا سب میں کوئی نہ کوئی غرض پوشیدہ تھی اس لئے تو شرک میں مبتلا رہا کہ غیر محبوب کا طالب رہا اپنے کو سخت ملامت کرتا تھا کہ تو نے حق تعالیٰ کی قدر نہ پہچانی اگر انکو پہچان لیتا تو ہرگز کسی طالب نہ ہوتا و ساوس دور ہونے کی نیت سے ذکر کرنا بھی شرک ہے اللہ کا نام تو خود بذاتہ مقصود ہی تو بڑا منکار ہے ہر بات میں تو نے کوئی نہ کوئی مقصد تراش رکھا ہے۔

(تحقیق) یہ بھی غلبہ ہے فنا بکارنگ دیگر۔

(حال) کل عصر و مغرب و عشاء کی نماز سے بہت تسلی ہوئی۔

(تحقیق) یہ ظہور ہے دولت جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ کا۔

(حال) رات تہجد سے پہلے خواب میں دیکھا کہ میں اپنے تایا زاد بھائی سے جو کہ عالم ہیں یہ پوچھ رہا ہوں کہ حق تعالیٰ کس وقت کہاں ہوتے ہیں اور انھوں نے صرف یہ جواب دیا کہ آسمان اول پر وقت نہیں بتایا۔

(تحقیق) چونکہ وہ وقت تہجد کا تھا اس لئے تقریر میں نہیں بتلایا مگر مراد یہی وقت تھا۔

(حال) اس کے بعد یہ معلوم ہوا کہ گویا حق تعالیٰ شانہ موجود ہیں ایک روشنی مثل آفتاب نظر آئی

گو یا کہ آفتاب ہلکے ابر میں پوشیدہ ہے۔

(تحقیق) یہ تجلی تھی مثال اقرب میں۔

(حال) پھر یہ دیکھا کہ میری جیب میں مثل چھتری کی چاندی کی موٹھ کے پڑی ہے اور وہ اصل میں کسی مسجد کے درمیانی بڑے برج کا کلس ہے جس پر نشان صہبوں کے ہیں مسجد کی چیز کیوں اٹھالایا اور واپس کرنے جا رہا ہوں۔

(تحقیق) یہ صورت ہے عزم ادائے حقوق اہل دین کی۔

(حال) پھر دیکھا کہ ایک مالدار ہندو کے مکان کے چوتڑے پر کیلیں چھوٹی اور ایک موٹی گڑی ہوئی ہیں پھر یہ خیال کر کے کہ دوسرے کی ملک ہیں وہیں چھوڑ دیں۔

(تحقیق) یہ صورت ہے ادائے حقوق غیر اہل دین کی۔

(حال) پھر دیکھا کہ میرے والد مکان پر نماز پڑھ رہے ہیں اور ایک بھائی چھت پر میں سفید نئے کپڑے پہنے ہوئے صحن میں ہوں میں نے اُن سب سے کہا کہ اگر حق تعالیٰ دریافت فرما دینگے کہ جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی تھی تو کیا جواب دیا جاوے گا یہ کہہ کر میں خود مسجد کی طرف جہاں عمت ہو رہی تھی چل دیا حق تعالیٰ کے دیکھنے کے وقت میری پریشانی کی حالت تھی کہ گویا مجھے باز پرس ہونے والی ہے اور میں گزشتہ حقوق کے ادا نہ ہونے کی فکر میں ہوں کہ کیا جواب دوں گا۔

(تحقیق) حاسبوا قبل ان تمہا سبوا پر عمل کی بشارت ہے۔

(حال) یہ بھی دیکھا کہ میں نے چند مسجدوں میں جماعت سے نماز پڑھی۔

(تحقیق) اصلاح عمل کی صورت ہے۔

(حال) صبح یہ حالت تھی یوں ولیس آتا تھا کہ کوئی بات حق تعالیٰ کی رضا مندی کے خلاف نہ ہو بس وہ مجھے راضی رہیں اگر ان کی رضا اسی میں ہو کہ میں دوزخ میں داخل کیا جاؤں تو یہ بھی منظور ہے مگر اپنی محبت وہ مجھے جہان فرماؤں محبت رہے۔

(تحقیق) رضا کا غلبہ ہے مع اس کہ سنت کے موافق حالت یہ ہے کہ طلبے رضا کا ملا ہوا اور

منجملہ اس رضا کے تعوذ عن النار ہے کیونکہ نار میں عقابا وہی جاوے گا جو رضا سے محروم ہے۔

(حال) بعد تہجد ذرا سو گیا پھر خواب دیکھا کہ ایک مکان ہے جس میں ۳۴ کمرے ہیں ایک

میں غالباً طلبہ کو پڑھا رہا ہوں اور دوسرے میں حضور والا وعظ فرما رہے ہیں حضور والا نے سب کے فرمایا کہ سب لوگ وعظ شکر جاویں جب ہم وعظ کے کمرہ میں پہنچے تو حضور وعظ نہ فرما رہے تھے بلکہ غالباً ایسا خیال ہوا کہ مولوی..... صاحب ہیں۔

(تحقیق) یہ صورت ہے الدال علی الخیر کما علیہ کی میں نے جو ان کو امر کیا ہے مجھ کو بھی ویسا ہی ثواب ملتا ہوا اور آپ کا درس دینا بشارت ہے افادہ کی۔

(حال) اس کے بعد میں تیسرے کمرہ میں پہنچا جہاں حضور والا تشریف فرما تھے دیکھا کہ ایک صاحب کو وجد ہو رہا ہے اور زبان سے اللہ ہو یا اللہ جاری ہے اور بیہوش ہیں مگر حضرت ان سے کچھ خوش نہیں ہیں اور وہ غالباً بیعت ہونا چاہتے ہیں تو حضور والا کی مرضی محض اس حالت کو دیکھ کر بیعت فرمانے کی نہیں ہے کہ کہیں کوئی اس حالت کو اچھا نہ سمجھ لے اس کے بعد وہ حضور والا کے دائیں جانب بیٹھ گئے اور میں بھی بیٹھ گیا تعبیر سے مشرف فرمایا جاوے۔

(تحقیق) حالات کا اعمال سے متاخر درجہ میں ہونا مکشوف ہوا اور یہی تحقیق ہے۔

(حال) اب خوابوں سے بالکل دلچسپی نہیں معلوم ہوتی۔

(تحقیق) یہی میرا مذاق ہے تو بس اب اونکو نہ لکھا کریں مگر یہ کہ بہت ہی عجیب ہو۔

(حال) آج قبل دوپہر حزن تھا اور سوقت یہ دل چاہتا تھا کہ کسی طرح حضور کی صورت دیکھ لوں پھر یہ دل چاہا کہ نماز پڑھوں چنانچہ چار نفل پڑھنے سے تسلی ہوئی اور ذکر ایک نماز کرنے کے بعد سکون ہو گیا اب

کیفیت تو قریباً بالکل نہیں معلوم ہوتی جماعت کی نماز اور غیر جماعت کی نماز میں فرق صاف محسوس ہوتا ہے کہ جماعت میں زیادہ حق تعالیٰ کی طرف توجہ ہوتی ہے اب نماز دل کو راحت بخشنے والی معلوم ہوتی ہے۔

(تحقیق) ہزاروں کیفیات اس حالت پر نثار ہیں۔

(حال) میں بموجب ارشاد استغفار پڑھتا ہوں مگر اکثر اوقات بھول جاتا ہوں اگرچہ بعد یاد

آنے کے ندامت ہوتی ہے لہذا دعا فرمائیے۔ اور نماز کے اندر بھی یکسوئی نہیں ہوتی اگرچہ خیال بار بار

کرتا ہوں مراقبہ کے واسطے فرمائیے میرا دل بہت چاہتا ہے کہ کسی وقت کیا جاوے اگر میرے حق میں

مفید ہو۔ اگر کسی وقت تھوڑی دیر بیٹھتا ہوں تو سر میں درد ہو جاتا ہے حضور سے دعا کا خواستگار

ہوں جس سے یہ امراض میرے جاتے رہیں۔

(تحقیق) یاد آ جانے پر پھر شروع کر دینا یہ بھی بجائے ذکر دائم کے ہے اور رخصتائے حق کچھ وافق ہے
اونہوں نے صاف فرمایا ہے واذکر بک اذا نسیت اور نماز میں کیسوئی ہونے کی ضرورت نہیں
کیسوئی کرنے کی ضرورت ہے یعنی اپنے قصد سے فضول خیالات ذہن میں حاضر نہ کئے جاویں نہ حاضر رکھے
جاویں اور اگر اسپر بھی وہ خود حاضر ہیں تو کچھ ضرر نہیں اگر موجودہ حالت میں جبکہ سر میں درد ہوتا ہے
مراقب ہو کر نہ بیٹھئے صرف دل سے سوچ لینا خواہ کسی جانب میں ہو کافی ہے خواہ موت کو سوچ لیا جاوے
یا حساب کتاب کو فی الحال یہی کافی ہے۔

(سوال) ذکر کے وقت کبھی کبھی اور ایسی طرح کسی شوقیہ فراقیہ شعر کے سننے کے وقت گریہ غالب ہوتا ہے
آیا ضبط کیا جاوے یا رو یا جاوے مگر روینے سے یہ خیال ہوتا ہے کہ سننے والے اچھا جانیں گے اس واسطے
ضبط کیا جاتا ہے پس کیا کیا جاوے۔

(جواب) ایسے وقت میں ضبط کرنا مناسب نہیں رہا یہ کہ لوگ اچھا جانیں گے سو یہ مضر نہیں جبکہ
آپ اپنے کو اچھا نہ جانیں بلکہ اگر طبیعت سلیم ہو تو یہ احتمال زیادہ نافع ہوتا ہے شرم آتی ہے کہ لوگ
تو تھکوا اچھا سمجھتے ہیں اور میں اچھا ہوں نہیں تو اچھا ہی ہو جانا چاہئے۔

(سوال) اپنے قصبہ سے باہر کسی خاص آدمی مثلاً مولوی یا درویش سبالک کے پاس کبھی کبھی جانیکا
اتفاق پڑتا ہے تو تہجد اور بارہ تسبیح اس خیال سے ترک کیجاتی ہے تاکہ وہ خاص آدمی اچھلنے جائیں
اور اس وقت دل ہی دل میں ساتھ ذکر لسانی خفی کے چار پائی پر پڑے پڑے ذکر کرتا رہتا ہوں کیا
میرا ایسا کرنا ٹھیک ہے یا تہجد اور بارہ تسبیح برابر کرتا رہوں۔

(جواب) یہ محض شیطانی خیال ہے اچھا میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ ایمان افضل ہے یا اعمال فرعیہ
مستحبہ ظاہر ہے کہ ایمان ہی افضل ہے تو موصوف بالایمان بھی افضل ہوگا تو کیا آپ اس بات کو جائز سمجھتے
ہیں کہ دوسرے مجمع میں جا کر نماز فرض نہ پڑھی جاوے اور اللہ رسول کا نام نہ لیا جاوے تاکہ مھکوا لوگ
مومن نہ سمجھیں اگر آپ اس کو جائز نہیں دیکھتے تو ترک فروع مستحبہ کو محض اس لئے کیوں جائز سمجھتے ہیں
دوسرے یہ کہ آپ مشائخ یا مولوی کی زیارت کو جاتے ہی کیوں ہیں اگر کوئی معقول وجہ ہو تو لکھئے
باقی دعائے خیر کرتا ہوں۔

(حال) ایک شبہ یہ ہو کہ یہ ہمارا ایمان کیسا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کچھ بھی محبت نہیں معلوم ہوتی بالواسطہ

محبت تو کچھ اچھی محبت نہیں معلوم ہوتی محبت یہ ہے جو مجھے لڑکے کیساتھ تھی کم سے کم اتنا بھی نہ تو ہم اپنے کو مومن کیونکر سمجھیں۔ مجھے نیند کا بڑا غلبہ ہے بالکل بے اختیار ہوں جوانی سے اب تک وہی حال ہے اب کچھ کمی ضرور ہو گئی ہے مگر ادھر جبکہ نفی اثبات شروع کی ہے ضرور اس وقت نیند غالب ہوتی ہے بسا اوقات میں نیند ہی میں پڑھتا رہتا ہوں ایک یہ امر مجھ میں مدت سے ہے کہ جب کسی امر نامشروع کا خیال آئے تو اچانک بلا قصد اور ارادہ کے کبھی لفظ اللہ اور کبھی اللہ اکبر میری زبان سے نکلتا ہے اور اس کے ساتھ ہی وہ خیال کبھی بالکل دفع ہو جاتا ہے اور کبھی کم مجھے حیرت ہے کہ کیا معنی ہے آیا کچھ بزرگوں کا تصرف ہے یا محض منجانب اللہ نفی اثبات جس طرح پہلے ٹھہر ٹھہر کر کرتا تھا اُس طرح اب نہیں کرتا ہوں بلکہ چاہتا ہوں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بالکل بھول گیا جس طرح کوئی دعا پڑھی جاتی ہو اسی طرح سے یہ اس نام ذرا سامنے کے ساتھ اور اشارہ گردن کے ساتھ پڑھ لیتا ہوں مگر یہ خود رائی معلوم ہوتی ہے اس لئے جس طرح آپ ارشاد فرمادیں اسکی تعمیل ضرور کرونگا انشاء اللہ تکلف تو ہوگا مگر امثال امر ضرور ہوگا۔

۲۰۲

(تحقیق) معلوم نہیں آپ کے ذہن میں محبت کی کیا حقیقت ہے جس کے ہونے سے آپ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے کچھ بھی محبت نہیں معلوم ہوتی اسکا فیصلہ بدون تحقیق معنی محبت کے نہیں ہو سکتا اس کے معنی جو آپ کے ذہن میں ہوں تحریر فرمائیے پھر میں کچھ عرض کرونگا اور معلوم نہیں بالواسطہ کیسی ہوتی ہے کہیں آپ اس نعمت کی ناشکری کر کے بالواسطہ کو بھی نہ کھو بیٹھیں اور یہ جو لکھا ہے کہ محبت وہ ہے جو مجھے لڑکے کیساتھ تھی اس بنا پر تو بی بی کے ساتھ بھی محبت کی نفی کرنی چاہئے کیونکہ اس کے ساتھ جو محبت تھی وہ لڑکے کی محبت کے مشابہ نہ تھی دوسری مثال سے حقیقت تو سمجھ میں نہ آئی بس مومن غیر مومن ہونے کا فیصلہ اس کے بعد ہوگا نیند جب غیر اختیاری ہے پھر کیا ملامت اور کیا فکر جب غلبہ ہوا کرے سو جایا کیجئے جب نیند بھر جایا کرے اور ٹھکرا کام کیا کیجئے یہ حدیث کا مضمون ہے اگر نیند کا غلبہ کوئی امر مذموم ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بجائے فلیقعد کے فلیقعد فرماتے اور جس حالت کے متعلق تردد ظاہر کیا ہے کہ آیا بزرگوں کا تصرف ہے یا محض منجانب اللہ آپ کو اس سے حیرت ہے اور مجھے آپ کے تردد سے حیرت ہے خدا کے ہوتے ہوئے بزرگوں کی روح کو تکلیف دینے کی کیا ضرورت ہے مولانا اسمیں تو صاف بونے شرک آتی ہے اگر خلاف ادب نہ سمجھا جائے تو میں امر مہر کہہ دیتا

عطا فرماویں آمین۔ اپنا پلہ اعمال سے خالی نظر آتا ہے حضور والا میرے حق میں دعا فرماویں کہ اللہ تعالیٰ اخلاص کے ساتھ اعمال صالح کی توفیق عطا فرماویں اور جملہ معاصی سے بچنے کی توفیق عطا فرماویں اور جو کوتاہیاں ہوں اولیٰ مرتبہ فرما کر توبہ کی توفیق عطا فرماویں نیز یہ عرض ہے کہ یہ غلام بال بچوں والا آدمی ہے زیادہ ذکر و شغل کا وقت تو ملتے ہیں حضور والا کی غلامی میں حاضر رہنے کو ذکر و شغل سے زیادہ مفید پایا ہے اور آئندہ بھی اپنا تو یہی عقیدہ ہے کہ صحبت شیخ کے ساتھ تھوڑا سا ذکر بھی جو اپنا شیخ تجویز کر دے کافی ہے حضور والا کی عنایت اور کرم سے ہی کچھ آنکھیں کھلی ہیں اور آئندہ بھی حضور اقدس کی توجہ خاص سے امید ہے کہ غلام کی حالت ظاہری و باطنی میں اصلاح و ترقی ہوتی رہے گی۔ میں نے حضور والا کا کچھ بھی حق ادا نہیں کیا اور نہ اس لایق ہوں میری حقیقت ہی کیا ہے حضور والا کی ذات مقدسہ مثل سمندر کے ہے جسمیں مجھ جیسے ناپاک قطرے گر کر پاک ہوتے ہیں حالت کے دور ہونیکے بعد یہ معلوم ہوا کہ آدمی اپنی حقیقت کو حالت طاری ہونے پر بھول جاتا ہے بعد رفع ہونے حالت کے اپنی حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ میری تو کچھ بھی حقیقت نہیں اور زیادہ کیا عرض کروں اتنا اور عرض کرنا بھول گیا کہ چند روز سے تہجد کے وقت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں بھی بعض شعار زبان سے جاری ہو جاتے تھے۔ آج قبل دوپہر سے اتباع سنت کا خیال خود بخود ہو رہا ہے اور یہ سمجھ میں آرہا ہے کہ حضرت والا کا اتباع بالکل اتباع سنت ہے اور اتباع سنت ہی حق تعالیٰ کی رضامندی کا سبب ہے اس کے خلاف ادنیٰ درگاہ میں مقبول نہیں پس جب میں حق تعالیٰ کی رضا کا طالب ہوں تو پورے طور پر تتبع سنت ہو جاؤں جو کام ہو سنت کے موافق ہو کوئی فعل اور کوئی قول سنت کے خلاف نہ ہو حضور والا اتباع سنت کی توفیق کے لئے دعا فرماویں۔

(تحقیق) ماشاء اللہ یہ سب آثار نزول کے ہیں جو عروج سے افضل ہے مبارک ہو۔

(حال) ہر وقت یہی دل چاہتا ہے کہ اللہ اللہ کرتا رہوں ایک لمحہ اس ذکر سے غافل نہ رہوں اور یہ بھی چاہتا ہوں کہ کسی پر یہ بات ظاہر نہ ہونے پاوے جہاں تک موقع ملتا ہو اس ذکر سے غافل نہیں رہتا۔

(تحقیق) اسکی کوشش ضروری نہیں کہ کسی پر اظہار نہ ہو بعض اوقات اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کام ہی چھوٹ جاتا ہے محققین نے کہا ہے کہ جیسے اظہار کا اہتمام رہا ہے اخفا کا زیادہ اہتمام بھی ایک قسم کا ریا ہے کہ مخلوق پر نظر تو ہوتی جب تو اونے منہ کی کرنا چاہتا ہے روح ریا کی یہی ہے بس اپنے کام میں اخلاص کے ساتھ

حِصَّ شَہْرِ تَرْجِیحِ الزَّاجِ

از ۱۳۳۶ھ ہجری

(ملاحظہ ہو تہذیب حصہ دوم)

فصل اول - در تحقیق قربانی یک حصہ از اموات متعبدین -

میں نے گزشتہ سال زبانی فتویٰ دیا تھا کہ جس طرح اپنی طرف سے قربانی کرنے میں ایک حصہ
 دو شخص کی طرف سے جائز نہیں ای طرح غیر کی طرف سے تبرعاً نفل قربانی کرنے میں بھی خواہ زندہ
 کی طرف سے یا میت کی طرف سے ہو ایک حصہ دو شخص کی طرف سے جائز نہیں مگر روایات سے
 اس کے خلاف ثابت ہوا اس لئے میں اس سے رجوع کر کے اب فتویٰ دیتا ہوں کہ جو قربانی
 دوسرے کی طرف سے تبرعاً کیجیادے چونکہ وہ ملک ذابح کی ہوتی ہے اور صرف اس دوسرے
 کو ثواب پہنچتا ہے اس لئے ایک حصہ کئی کی طرف سے بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ مسلم میں ہے کہ
 اپنی طرف سے ایک حصہ قربانی کر کے متعدد کو ثواب پہنچانا جائز ہے پس یہ بھی دلیل ہی ہے
 والروایات مذکورہ فرع من وضعی من المیت یصنع کما یصنع فی اضحیۃ نفسه من
 التصدق والاکل والاجر للمیت والملک للذابح قال الصدور والمختار ان
 ان یأمر المیت لا یأکل منها والا یأکل بزارۃ وسید کر فی النظم
 رد المختار ص ۳۱ ج ۵ وعن صیت ای لو ضعی عن صیت وارثہ یا مرہ
 الزمہ بالتصدق بہا وعدم الاکل منها وان تبرع بہا عنہ لہ الاکل لانه
 یقع علی ملک الذابح والثواب للمیت ولہذا لو کان علی الذابح واحدۃ
 سقطت عنہ اضحیۃ کما فی الاجناس قال الشربنی لیکن فی سقوط الاضحیۃ

۱۵ تبرع کی قید سے وہ صورت نکل گئی کہ میت نے اپنے مال کو قربانی کرنے کی وصیت کی ہو اس صورت میں ایک

حصہ ایک ہی کی طرف سے جائز ہے ۱۲ منہ

عند تأمل ما أقول صرح في فتح القدير في الحج عن الغير بلا امر انه يقع عن اقل
 فيسقط به الفرض عنه وللآخر الثواب فراجع رد المختار ج ٥ ص ٣٢ وفي الدر المختار
 وانصت احد السبعة المشتركين في البدنة وقال الورثة اذ يجوز عند وعنكم
 صرح عن الكل استحسانا لقصد القرينة من الكل ص ٣١ في رد المختار قوله لقصد
 القرينة من الكل هذا وجه الاستحسان قال في البدائع لان الموت لا يمنع
 التقرب عن الميت بدليل انه يجوز ان يتصدت عنه ويحج عنه وقد صرح
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى بكباشين احدهما عن نفسه والاخر
 عن من يذبح من امته وان كان منهم من قدماء قبل ان يذبح اه ص ٣١
 قلت وقد دل الحديث على جواز التضحية عن الحي تبرعاً وعلى جواز الحصة
 الواحد لا عن الكثيرين ادراى وقوع الذبح عن الذابح وحصول الثواب للغير كي
 فرع یہ ہے کہ اس تضحية نافله عن الحي تبرعاً میں اس حی کے اذن کی ضرورت نہیں میں اس کی
 ضرورت بھی بتلاتا تھا اس سے بھی رجوع کرتا ہوں بخلاف زکوٰۃ و صدقات واجبہ و تضحية واجبہ
 کے کہ اس میں اذن غیر کا شرط ہے۔

اشرف علی قرب ٣٣٦ ٣٣٦ ہجری

(اور یہ ظاہر ہے کہ اس کو ان ہی خرافات کے سوچنے سے فرصت نہیں تو اس حالت میں دوسری طرف کیسے توجہ کر گیا اور اسی تعلیل سے معلوم ہوا کہ مراد خطرات اختیاری ہیں کیونکہ غیر اختیاری میں جب خود اُدھر توجہ نہیں تو شمع لٹق سے اُسکو کوئی مانع نہیں ہے) پس صوفیہ و مرقبین نے جب معلوم کر لیا کہ حق تعالیٰ کا کلام اُسکے پیام ہیں اسکے بندوں کی طرف اور اُسکے خطابات ہیں بندوں کو تو انھوں نے اُسکے کلام میں ہر آیت کو بوجہ اُسکے متضمن ہونے کے ظاہر علم کو اور باطن علم کو اور علی علم کو اور خفی علم کو منجملہ علم کے دریاؤں کے ایک دریا دیکھا اور انہوں نے اس ہر آیت کو باعتبار اس عمل کے چسپورہ (آیت) متنبہ کرتی ہے یا اُسکی طرف بلاتی ہے منجملہ حنبت کے دروازوں کے ایک دروازہ دیکھا اور انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کو کہ آپ کی شان یہ ہو کہ آپ اس کلام کے ساتھ خواہش نفس سے نطق نہیں فرماتے وہ صرف وحی ہے جو من عند اللہ وحی کیجاتی ہے (خواہ وحی جزئی ہو یا کلی جبین اجتاد بھی داخل ہو گیا کیونکہ موجب اس کا نفسانی غرض نہوتی تھی بشرعی غرض ہوتی تھی حاصل یہ کہ انھوں نے آپ کے اس کلام کو اس نظر سے دیکھا کہ اُسکی طرف (دل سے) کان لگانا (اور فہم و عمل کے قصد سے سننا) متعین (اور مقرر شدہ یعنی لازمی اور حتمی) بات ہے (خلاصہ یہ کہ خدا تعالیٰ کے کلام کی نسبت بھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کی نسبت بھی استماع بقصد اطلاع و اتباع کو ضروری سمجھا) پس اُنکے نزدیک سب سے زیادہ اہم استماع کے لیے مستعد ہونا ٹھیک اور انھوں نے یہ بھی دیکھا کہ حسن استماع ہی (گو یا) دروازہ ملکوت کا ٹکھٹا نا ہو اور غربت و رہیت کے برکات کا نازل کرنا ہے اور انھوں نے یہ بھی دیکھا کہ دساوس ایک قسم کے دخانات ہیں جو تنفس سے اُٹھتے ہیں جو کہ امارہ بالسور ہے اور (وہ دساوس) ایک قسم کا غبار ہے جو شیطان کے دم کرنے سے مجتمع ہو جاتا ہے اور (انھوں نے) یہ بھی دیکھا کہ خطوط عاجلہ اور حصص نیویہ جو کہ مدار ہواؤں نفس کا اور جو کہ محل ہے براہینگی (اسباب) ہلاکت کا بمنزلہ اس ایچہن کے ہیں جس سے آگ کا اشتغال پڑھتا ہے اور جس کے سبب قلب کی تکی زائد ہوتی ہے پس (یہ سب باتیں سمجھ کر) انھوں نے دنیا کو چھوڑ دیا اور اُس میں بے رغبتی اختیار کی سو جب آتش نفس سے اُس کا ایندھن بند ہو گیا اور اُسکی آگ دھیمی ہو گئی اور اُس کا دھوان کم ہو گیا تو اُن کے بواطن و قلوب علوم حقیقیہ کے مصادر (منابع) میں حاضر ہو گئے پھر اُن علوم کے موارد (مشارب) کو صفا فہم سے (آنخواری فیوض کے لیے) ہتیا کر دیا پھر جب (وہ قلب سے) حاضر ہو گئے تو (حسن استماع کے ساتھ) سننے لگے (نیز) حق تعالیٰ کا ارشاد ہے بیشک اس (قرآن) میں ایسے شخص کے لیے نصیحت ہے جس کے پاس قلب ہو یا وہ کان کو اس حال میں متوجہ کرے کہ وہ (قلب سے) حاضر ہو سکی رحمة اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قرآن کی عظمت ہے

شخص کے لیے ہے جس کا قلب طافریع السد ہو کہ اس سے ایک لمحہ بھی غافل نہ ہو کیجی بن معاذ رازی فرماتے ہیں کہ قلب دو طرح کا ہے ایک وہ قلب جو اشغال دنیا سے پُر ہے یہاں تک کہ جب امور طاعت میں سے کوئی امر پیش آوے تو اس قلب والے کو مشغولی بال دنیا کے سبب یہ بھی خبر نہ ہو کہ میں کیا کروں اور ایک وہ قلب جو احوال آخرت سے پُر ہے یہاں تک کہ جب امور دنیا میں سے کوئی امر پیش آوے تو اس قلب والے کو سبب توجہ الی الآخرة کے یہ بھی خبر نہ ہو کہ میں کیا کروں سو غور کرنا چاہیے کہ تنازعہ ہے ان افہام پائدار کی برکت میں اور ان اشغال نا پائدار کی نحوست میں جنہوں نے تجمل کو طاعت کے اپنا ہی کر دیا بعض نے (اس آیت کی تفسیر میں) کہا ہے کہ جس کے پاس ایسا قلب ہو جو اغراض و امراض سے سالم ہو حسین بن منصور نے (اسکی تفسیر میں) کہا ہے کہ جس کے پاس ایسا قلب ہو جس میں بحر حضور کے کوئی دوسرا خطرہ نہ آتا ہو اور (پھر ایسے قلوب کی کیابانی میں) یہ شعر ٹھہرا جس کا ترجمہ یہ ہے کہ میں تجھ کو ایسے قلوب کے مفقود ہونے کی خبر سناتا ہوں کہ سحاب وحی اس میں بجا حکمت کو برساتے تھے اور ابن عطار نے (اسکی تفسیر میں) کہا ہے کہ ایسا قلب جو حق تعالیٰ کا چشم تعظیم سے ملاحظہ کرے پھر اس کے سامنے گداختہ ہو جائے اور سب ماسوائے منقطع ہو کر اسی کا ہو رہے اور واسطی نے (اسکی تفسیر میں) کہا ہے کہ (اس قرآن میں) ایک خاص قوم کے لیے نصیحت (نافع) ہے نہ کہ سب کے لیے (یعنی صرف) اُسکے لیے جسکے پاس قلب ہو یعنی ازل میں (اُسکی سلامتی فطری ہو) اور یہ وہی لوگ ہیں جن کے حق میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کیا جو شخص (پہلے) مردہ تھا پھر ہم نے اُسکو زندہ کر دیا (مراد اُس سے وہی فطری حیوۃ ہے) اور واسطی نے تفسیر سابق چرس میں قلب کو مشاہدہ کے ساتھ موصوف کیا ہے اپنی اس تفسیر کی ترجیح کی دلیل میں (یہ بھی فرمایا ہے کہ مشاہدہ ذہول کا سبب ہوتا ہو اور حجاب فہم کا سبب ہوتا ہے) پس اگر قلب سے مراد قلب صاحب مشاہدہ ہوگا تو اُسکے لئے ذکر و فہم کا حکم صحیح ہوگا اس لیے قلب غیر صاحب مشاہدہ مراد لینا چاہئے اور حجاب سے بھی عدم مشاہدہ مراد ہے البصیۃ سلامتی فطریہ اس میں ضرور ہے کہ فہم کی وہ شرط ہے آگے اسکی دلیل ہے کہ مشاہدہ ذہول کا سبب ہوتا ہے یعنی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی شے پر تجلی فرماتا ہے تو وہ شے اُسکے سامنے مغلوب اور پست ہو جاتی ہے (اور مشاہدہ تجلی ہے جسکے لیے مغلوبیہ لازم ہے اور مغلوبیہ میں کہ وہ فنا ہے فہم کہان کہ وہ موقوف ہے صحو و شعور پر) اور آگے صاحب عوارف واسطی رح کی اس دلیل کا جواب دیتے ہیں جس کے بعد تفسیر اول صحیح ریگی (دہ جواب یہ ہو کہ) یہ جو واسطی نے (مشاہدہ اور فہم کے جمع نہ ہونے کی نسبت) فرمایا ہے بعض لوگوں کے حق میں (بیشک) صحیح ہے (مگر سب کے حق میں عام نہیں) اور اس آیت میں اس (مذکور) کے خلاف دوسرے

لوگوں کے حق میں (یہ) حکم کیا گیا ہے (اور ان کے اعتبار سے وہ تفسیر سابق بھی صحیح رہ سکتی ہو کیونکہ وہ مشاہدہ اور فہم دونوں کے جامع ہیں) اور وہ لوگ اہل تمکین ہیں کہ ان کے لئے (مخانب اللہ) مشاہدہ اور فہم میں جمع کر دیا جاتا ہے (اس طرح سے کہ دونوں فعلوں کا محل الگ الگ ہو اور کسی فعل کا اثر دوسرے محل پر غالب نہیں آتا) سو فہم کا موضع تو محل ہے محادثت و مکالمات کا اور وہ سمع قلب ہو اور مشاہدہ کا موضع بصر قلب ہے اور سمع کے لئے جدا حکمت اور فائدہ ہے اور بصر کیلئے جدا حکمت اور فائدہ ہے سو جو شخص حال صکر میں ہوتا ہے اور صاحب تمکین نہیں ہوتا، اس کی سمع (و فہم) تو بصر (و مشاہدہ) میں غائب ہو جاتی ہے اور جو شخص حال صحو و تمکین میں ہوتا ہے اس کی سمع اس کی بصر میں غائب نہیں ہوتی بوجہ اسکے کہ وہ ناصیہ حال کا مالک (یعنی حال پر غالب) ہے اور وہ ظرف (یعنی محل) وجودی سے سمجھتا ہے جس میں فہم مقال کی استعداد ہے کیونکہ فہم ہی الہام اور سماع کا مورد ہے اور الہام اور سماع دونوں محل وجودی کو چاہتے ہیں (پس وہ محل وجودی وہی ہے جو مستعد لفہم ہے) اور یہ وجود (جس کے ساتھ یہ محل وجود متصف ہے) ایک موہوب چیز ہے بالثنا جدید اس شخص کیلئے پیدا کیا گیا ہے جو مقام صحو میں متمکن ہو سکے (یہ جواب ہے ایک سوال کا کہ مشاہدہ کے لئے فنا لازم ہو اور فنا میں وجود مضحل ہو جاتا ہے پھر اس صاحب مشاہدہ کیلئے محل وجودی کا تحقق کیسے ہو گیا جواب کا حال یہ ہے کہ یہ وجود جدید ہے) اور یہ اس وجود کا معارف ہے جو اس وقت مضحل ہو جاتا ہے جبکہ نور مشاہدہ کا ایسے شخص کیلئے ظہور ہوتا ہے جو گزر گاہ فنا پر گزرتا ہوا مستمراقب کی طرف جاتا ہے (یہ وجود اولی فانی ہو جاتا ہے پھر وجود ثانی جس کو بقا کہتے ہیں عطا ہوتا ہے تو وہ اس فنا کے ساتھ مجتمع ہو سکتا ہے پس یہ شریع ہو گیا کہ صاحب مشاہدہ کیلئے محل وجودی کا تحقق کیسے ہو گیا اور تفسیر سابق صحیح رہی) اور ابن سمون نے (اس کی تفسیر میں یوں) کہا ہے کہ اس قرآن میں نصیحت ہے ایسے شخص کے لئے جس کے پاس ایسا قلب ہو جو کہ آداب خدمت کو اور آداب قلب کو جانتا ہو اور وہ آداب تین چیزیں ہیں سو قلب جب لذت عبادت کو چکھتا ہے وہ غلامی شہوت سے آزاد ہو جاتا ہے پس جو اپنی شہوت سے رک گیا اس نے ایک ثلث ادب حاصل کر لیا اور جس شخص نے اس ادب میں مشغول ہو کر جو کہ اس کو حاصل ہو چکا تھا (درگاہ حق میں) اپنی احتیاج اس ادب کی طرف ظاہر کی جو کہ اس کو حاصل نہیں ہوا اس نے وہ ثلث ادب حاصل کر لیا (مطلب یہ کہ ثلث مذکور ادب کا حق پورے طور سے ادا کیا اور مزید کا طالب ہوا حق تعالیٰ نے اس طاعت طلب کی برکت سے بغواے لٹن شکوتم ازید نکم حال مذکور میں ترقی فرمائی اور وہ مبتدی تھا

اب متوسط ہو گیا) اور تیسرا (درجہ ادب کا) قلب کا پڑھو جانا ہے اُس ذات (کے تعلق) سے جس نے محض فضل سے (بلا کسی استحقاق کے) عنایت کی ابتدا فرمائی جب (ادسکا) عہد (وحکم) وفا کیا گیا (اس وفا کرنے سے مراد درجہ اول ہے ادب کا اور اس ابتداء فضل سے مراد عطاء مزید ہے جو درجہ ثانیہ ہے ادب کا اور ابتداء اس لئے کہا کہ ایفار احکام سے بندہ کا کوئی استحقاق تو نہیں ہوا تھا یہ عطاء مزید محض ابتداء فضل کرنا ہے مطلب یہ ہوا جس نے درجہ اول کے بعد درجہ ثانیہ عطا فرمایا اُس کے تعلق سے قلب کا پڑھو جانا اور غیر کا بالکل دل سے نکل جانا یہ درجہ ثالثہ ہے ادب کا جو کہ باقی رہ گیا تھا) پس (اس درجہ کے بعد اس شخص نے پورا ادب حاصل کر لیا) اور یہ مقام ہے منتہی کا) اور امام محمد باقر بن علی زین العابدین نے فرمایا ہے کہ قلب کی موت شہوات نفس سے ہوتی ہے پس جب کسی شہوت کو چھوڑ لیگا اور سید قدر حصہ حیات کا حاصل کر لیا پھر سماع (جبکہ ذکر اس آیت میں تھا اذ الفی السمع) احیا کے لئے ہے نہ کہ اموات کے لئے (اور حیات ترک شہوت پر موقوف ہے پس سماع بھی مخصوص ہو گا اُسی کے ساتھ جو تارک شہوات ہو پس قلب سے مراد (آیت میں) قلب ذی حیات ہوا (آگے اسکی دلیل ہے کہ سماع مخصوص ہے احیاء کے لئے) فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ نہیں سناتے مردوں کو سہیل بن عبداللہ نے کہا ہے کہ قلب ایک نازک چیز ہے کہ اُس میں خطرات مذمومہ (جو بقصد ہوں) اثر کرتے ہیں اور (بوجہ نزاکت کے) قلیل کا اثر بھی اُس پر کثیر ہوتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور جو شخص ذکر رحمان سے کو رچھ ہو جاوے ہم اوسکے لئے ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں سو وہ اُس کا قرن ہو جاتا ہے۔ سو قلب ہر وقت کام کرتا رہتا ہے اور نفس (ہر وقت) بیدار رہتا ہے سوتا ہی نہیں سو اگر بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف کان لگانے والا ہو ابھار نہ وہ شیطان اور نفس کی طرف کان لگانیوالا ہو جاتا ہے (جسکی وجہ اوپر کے مقدمہ سے ظاہر ہے کہ نہ قلب معطل رہتا ہو اور نہ نفس یا وہ اللہ کی طرف توجہ کر لیا ورنہ شیطان کی طرف) پس جو چیز اس استماع (الی اللہ) کو بند کرے گی وہ حرکت نفس سے ہونگی اور اسکی اس حرکت میں شیطان درآمد ہو جاتا ہے اور (اخبار میں) وارد ہوا ہے کہ اگر شیاطین بنی آدم کے قلوب پر دورہ نہ کرتے ہوئے تو آسمانی ملکوت کی طرف اُن کی نظریں پڑا کرتیں اور حسین نے کہا ہے کہ اہل بصیرت کی بصیرتیں اور عارفین کی معرفتیں اور علماء ربانیہ کے انوار اور سابقین اہل نجات کے طریقے اور ازل اور ابد اور اُن دونوں کے درمیان کے حوادث (کے ساتھ جن علوم نافعہ کا تعلق ہے) یہ سب اُس شخص کے ساتھ خاص ہیں جسکے لئے قلب ہو

مندمل نہ ہوا تھا کیونکہ پانی ضرر پہونتا تھا اور وہ ہر نماز فرض کے وقت تجدید وضو کو چھوڑتے نہ تھے۔ اور بعض اہل تصوف کی آنکھ میں پانی اتر آیا تھا۔ (جبکہ نزل کہتے ہیں) سو لوگ اُن کے پاس معالج کو لائے اور اُس معالج کے لئے بہت اموال خرچ کئے تاکہ وہ اونکی دوا کرے اُس معالج نے یہ کہا کہ (ایک تو) کئی روز تک ترک وضو کی ضرورت ہے اور (دوسرے) قدر کے بل چت لیٹا رہنا ہوگا سو انھوں نے اسکو (قبول) نہ کیا۔ اور اپنی نگاہ جاتی رہنے کو ترک وضو پر ترجیح دی (مقصود اس نقل سے اسکے اتباع کا امر نہیں ہے۔ ایسی ہمتیں ہم لوگوں میں کہاں اندھیت سے زیادہ کام کرنا جبکہ وہ واجب نہ ہو بعض اوقات مضر دین ہو جاتا ہے۔ مقصود صرف ان حکایات سے ہلکومت دلا نا ہے اپنے وسیع کیموافق)

باب سی و ششم فضیلت نماز اور اسکی عظمت شانیں

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حق تعالیٰ نے جنت عدن پیدا کی تو اوسمیں ایسی چیزیں پیدا کیں جو نہ کسی آنکھ نے دیکھیں اور نہ کسی کان نے سنی۔ اور نہ کسی انبر کے قلب پر اونکا خطرہ گذرا (پھر) اوسکو (یعنی جنت کو) فرمایا کہ کلام کر سو اُس نے یہ کہا قل انھم المومنون الذین ہم فی صلاۃ ہم خاشعون تین آیتیں (یعنی فاعلون تک) اور قرآن مجید نے نماز پڑھنے والوں کے لئے فلاح کی شہادت دی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام زوال شمس کی وقت آئے اور مجھکو ظہر کی نماز پڑھائی (یہ لمبی حدیث ہے کہ دور و نزدیک پانچوں وقت نماز پڑھائی) اور اشتقاق لفظ صلوٰۃ کا بعض نے کہا ہے کہ صلی سے ہے اور اسکے معنی ہیں آگ۔ اور ٹیڑھی لکڑی کا جب سیدھا کرنا چاہتے ہیں تو وہ (اول) آگ کے سامنے کیجاتی ہے۔ پھر سیدھی کیجاتی ہے اور (اسی طرح) بندہ میں بھی ایک ٹیڑھا پن ہے بوجہ اُس کے نفس امارہ بالسوء کے اور وجہ الکبریم کے جو انوار ہیں جنکی شان یہ ہے کہ اگر اونکا حجاب مکشوف ہو جاوے تو جیانتک وہ پہونچیں سب کو سوختہ کر دیں (اور ظاہر ہے کہ وہ تو تمام عالم میں پہونچ جاویں تو سب ہی کو سوختہ کر دیں) اُن (انوار) کے سبب مصلیٰ کو سطوت اکہیہ و عظمت ربانیہ کا ایسا شعلہ جا لگتا ہے جس سے اُسکی ٹیڑھاپن جاتا رہتا ہے بلکہ اوسکی بدولت اسکی معراج مستحق ہو جاتی ہے۔ پس مصلیٰ مثل اُس شخص کے ہے جو آگ سے سینک ہا ہے اور جو شخص آتش صلوٰۃ سے اپنے کو سینکے گا اور اُس آگ سے اوسکا

ٹیڑھ بن جاتا ہر گناہ نار جنم پر پیش نہر گا۔ مگر صرف قسم پوری کرنے کو (مراد اس سے پلصراط پر گزرنایا ہو) جو
 حق تعالیٰ نے موکل طور پر فرمایا ہے وان منکم الا وادھا۔ اسی کو حدیث میں تحلہ قسم سے تعبیر فرمایا ہے
 اور چونکہ صراطِ اُپشتِ جنم پر ہو گا اور سپر گزرنایا بھی ایک قسم کی پٹی ہے۔ آگ پر گوا سکا اثر نہ ہو) خبر دی
 ہکو شیخ عالم رضی الدین احمد بن اسماعیل قزوینی رحمہ اللہ بطور اجازت کے کہا انہوں نے خبر دی ہکو ابو سعید محمد بن
 ابی الحباس ظیلی نے کہا انہوں نے خبر دی ہکو ابو سعید فرخ زادی نے کہا انہوں نے خبر دی ہکو ابو اسحق
 احمد بن محمد نے کہا انہوں نے خبر دی ہکو ابو القاسم حسن بن محمد نے کہا انہوں نے خبر دی ہکو ابو زکریا یحییٰ
 بن محمد عنبر نے کہا حدیث کی جیسے جعفر بن احمد بن حافظ نے کہا خبر دی ہکو احمد بن نصیر نے کہا حدیث
 کی جیسے آدم بن ابی ایاس نے ابن سمان سے انہوں نے علاء بن عبد الرحمن سے انہوں نے اپنے باپ سے
 انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میں نے نماز کو
 (باعتبار ایک خاص سورت کے جو نماز میں لازمی طور پر پڑھی جاتی ہے۔ اور وہ فاتحہ ہے) اپنے درمیان میں
 اور اپنے بندہ کے درمیان میں نصفانصفت تقسیم کر دیا ہے سو جب بندہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ عزوجل
 فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری تجید کی پھر وہ جب کہتا ہے الحمد للہ رب العلمین تو اللہ تعالیٰ فرماتے
 ہیں میرے بندہ نے میری تجید کی پھر وہ جب کہتا ہے الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے بندہ نے
 میری شاکلی۔ پھر وہ جب کہتا ہے مالک یوم الدین تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرے بندہ نے میری طرف تفویض
 کی۔ پھر جب وہ کہتا ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ میرے درمیان میں اور
 میرے بندہ کے درمیان ہے جیسا اسکے قبل کے مضامین حق تعالیٰ کے متعلق تھے۔ کہ صفات و کمالات
 حق کے ہیں اور جیسا اسکے بعد کا مضمون بندہ کے متعلق ہے کہ وہ ہمیں طلب ہدایت ہو جو حاجت ہو عبد کی اور
 اس درمیان کی آیت کا مضمون شتمل ہے دو جزو پر عبادت کہ حق ہے اللہ تعالیٰ کا اور استعانت کہ حاجت ہو
 عبد کی۔ اس لئے یہ فرمایا کہ یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان میں ہے) پھر جب وہ کہتا ہے اھدنا الصراط
 المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
 یہ میرے بندہ کے لئے ہے اور میرے بندہ کو وہ جو کچھ مانگتا ہے ملے گا۔ تو نماز (حدیث موصوف کی رو سے)
 ایک علاقہ ہے۔ درمیان رب اور عبد کے اور جو چیز بندہ کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان میں علاقہ ہو بندہ کے
 ذمہ اوہیں حق یہ ہے کہ وہ عظمت ربوبیت کے سامنے بطریق عبودیت کے خشوع کرنیوالا ہو اور واروہو ہے

کہ اللہ تعالیٰ جب کسی چیز پر تجلی فرماتے ہیں وہ شے دب جاتی ہے (ایک مقدمہ تو یہ ہوا) اور (دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ) جو شخص نماز میں علاقہ (مذکورہ) کے ساتھ متصف ہوگا تو اس کے لئے انوار تجلی تاباں ہونگے سو (بنابر اس مضمون وارد کے لامحالہ) وہ خشوع کر لے گا۔ اور فلاح اور فحش لوگوں کے لئے ہے جو اپنی نماز میں خشوع کر نہ پا لے ہیں (جیسا شروع باب میں آیت آئی ہے) قل افلم یلمز صون (ادبیہ) اور خشوع کے منتفی ہونے سے فلاح (کامل بھی) منتفی ہو جاوے گی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نماز کو قائم کر دوسری یاد کے لئے اور جب نماز یاد کے لئے ہو تو اس میں نسیان کیسے واقع ہوگا (یعنی نہونا چاہئے) فرمایا اللہ تعالیٰ نے مت نزدیک جاؤ نماز کے جس حالت میں کہ تم نشہ میں ہو۔ یہاں تک کہ سمجھنے لگو جو کچھ (موثر ہے) کہہ رہے ہو (یہ اس وقت کی آیت ہے جبکہ نشہ حلال تھا) سو جو زبان سے (کلمات) کہے اور یہ نہ سمجھے کہ کیا کہہ رہا ہے (الفاظ کا سمجھنا مراد ہے نہ کہ معانی کا سمجھنا) تو وہ نماز کیسے پڑھ رہا ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس سے منع کیا ہے (جیسے آیت موصوفہ سے باعتبار حمایت حتی تعلموا کے بے سمجھے نماز پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے) پس نشہ والا بھی بوہنے سے بدو حضور عقل کے کہہ رہا ہے اور غافل بھی بلا حضور عقل نماز پڑھ رہا ہے پس وہ مثل نشہ اُلے کے ہوا (اور نشہ کی حالت میں نماز کی ممانعت ہے جبکہ طلب باجماع مفسرین یہ ہے کہ وقت نماز میں نشہ کی ممانعت ہے پس باشرک مبنی حتی تعلموا نماز میں غفلت کی بھی ممانعت ہوگی۔ اور علی الاطلاق نشہ کے حرام ہو جانے کے سبب آیت کے منسوخ ہو جانے سے نہی عن الغفلۃ پر استدلال کرنے میں شبہ نہ کیا جاوے۔ کیونکہ اس کا حکم سابق کتابی تو منسوخ نہیں ہوا بلکہ حرمت مطلقہ نحر سے تو اس مبنی کی اور بھی تاکید ہو گئی کہ وہ ایسا مہتمم بالشان ہے کہ جو چیز عدم العلم بالتقولون کا کسی وقت بھی سبب ہوتی۔ اس کو مطلقاً حرام کر دیا پس وقت نماز میں تو بدرجہ اولیٰ نسخ حکم کا رفع سے نہیں ہوا بلکہ تعمیم سے ہوا جس سے حکم سابق مع شے زائد باقی ہے تو اس کی بنا رہی باقی ہو۔ پس تقدیر اس کا نہی عن الغفلت کی طرف بھی سالم رہا) اور غرائب تفسیر میں حق تعالیٰ کے اس ارشاد کے متعلق نا خلع لعلیک انک بالواد المقدس طویٰ کہا گیا ہے کہ دو نعل یہ ہیں تمہارا خیال اپنی بی بی کی طرف اور اپنی بکریوں کی طرف غرض غیر ائمہ کا قصد خیال کرنا یہ نماز میں ایک نشہ کی حالت ہو (جسکی ممانعت اور ذکر کی گئی) اور بعض نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (بعض) اصحاب نماز میں اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھایا کرتے تھے اور (کبھی) اپنے بائیں بھی دیکھ لیا کرتے تھے پس جب یہ آیت نازل ہوئی الدین ہم فی صلواتہم خاشعون اور انہوں نے اپنے وجہ (یعنی البصار) کو اپنی مسجد کی

جگہوں کی طرف کر لیا اور اسکے بعد انہیں سے کسی کو نہیں دیکھا گیا جو بجز زمین کے کسی اور طرف نظر کرتا ہو۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ اپنے فرمایا کہ بندہ جب نماز کی طرف کھڑا ہوتا ہے تو وہ رحمان کے سامنے ہوتا ہے۔ پس جب وہ اوہر اوہر التفات کرتا ہے تو پروردگار اس سے فرماتا ہے کہ تو کسی طرف التفات کرتا ہے کیا اس شخص کی طرف (التفات کرتا ہے) جو تیرے لئے مجھے بہتر ہو۔ اے ابن آدم میری طرف متوجہ رہ میں تیرے لئے اس شخص سے بہتر ہوں کہ جسکی طرف تو التفات کر رہا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں دڑھی سے کھیل رہا ہے اپنے فرمایا کہ اگر اسکا قلب خاشع ہوتا تو اسکے جوارح بھی خاشع ہوتے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ جب تو نماز پڑھے تو ایسی نماز پڑھ جیسی کوئی (دنیا کو) دواع کر نیوالا نماز پڑھتا ہے (یعنی اگر کسیکو معلوم ہو جاوے کہ بس اس نماز کے بعد دنیا کو رخصت کر دینا ہوگا یعنی موت آ جاوے گی اور یہ آخری نماز ہی تو ظاہر ہے کہ اس نماز کو یہ شخص کتنے حقوق و آداب مخشوع و خضوع سے ادا کر لگا۔ پس ہر نماز ایسی ہی ہونی چاہئے۔ خصوص جبکہ ہر نماز کے وقت رخصت کرنے کے معنی بھی پائے جاتے ہیں۔ جسکو آگے فرماتے ہیں یعنی) پس نماز پڑھنے والا اپنے قلب سے ہوائے نفس دنیا اور تمام ماسوا کو رخصت کرتا ہے (پھر جبکو رخصت کر چکا اونکو نماز میں کیوں جمع کرتا ہے) اور صلوٰۃ کے معنی لغت میں دعا کے ہیں پس گویا نمازی اللہ تعالیٰ سے تمام جوارح کے ساتھ دعا کر رہا ہے پس اسکے تمام اعضا زبان ہو گئے جسے ظاہر اور باطن دعا کر رہا ہے اور (اوسکا) ظاہر (اوسکے) باطن کے ساتھ تضرع میں اور ایک نیاز مند سائل محتاج کے سے تملقات کی ہیئتوں کی گردش میں شریک ہے۔ نماز کے افعال کا تعلق کی سی اہمکال ہونا ظاہر ہے) پس جب یہ اپنے کل وجود سے دعا کر لگا تو اسکا مولا اوسکی اجابت فرما دے لگا (اور جب دل یا جوارح کو اوہر اوہر لیگیا تو ان اعضا سے یہ دعائی نہ رہا تو کل وجود سے دعا نہ رہی تو نماز کے جو معنی تھے دعا و عبادہ بسبیل کمال متحقق نہ ہوئے۔ آگے اوسکی وجہ ہے کہ اجابت فرما دے لگا یعنی) اس لئے کہ اوسنے اوسکا وعدہ فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا ہے تم مجھے دعا کرو میں تمہارے لئے قبول کروں گا۔ خالد ربی کہا کرتے تھے یہ آیت ادعونی استجب لکم مجھکو بڑی خوش معلوم ہوتی ہے۔ اونکو دعا کا حکم فرمایا اور ان سے اجابت کا وعدہ کیا۔ ان دونوں کے درمیان کوئی شرط نہیں (بلکہ مطلق ہے) پس حقیقت دعا کے لئے حقیقت اجابت لازم ہے اور صورت دعا کافی نہیں اور صورت اجابت لازم نہیں (اور استجاب اور اجابت وہ بندہ کی دعا کا نافذ ہونا ہے)

والله اعلم بالصواب

اس کے خلاف کی حرمت کو مستلزم ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ اصل امر میں وجوب ہے اور کسی فعل کا وجوب اس کی ضد کی حرمت کو مستلزم ہوتا ہے یہ مسئلہ اصولیہ ہے اور عقل بھی صاف اس کی شہادت دیتی ہے اور دوسرا مقدمہ اس لئے کہ اس کی مذمت نصوص میں وارد بھی ہے۔
 قال الله تعالى وان يدعونك الى شيئا فاما ما يريد الله العبد الله وقال لا تخذ من عباد الله نصيبا مفروضا ولا ضلعتهم ولا منبتهم ولا من نهم فليبتكن آذان الانعام ولا من نهم فليغيرن خلق الله ومن يتخذ الشيطان وليا فذر الله فقد خسر خسرانا مبينا يعدهم ويمينهم وما يعدهم الشيطان الا غورا واولئك ما فهم جهنم ولا يحبون عنها محيصا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله النامصا والمتنصبا والواشما
 حدیث میں جن افعال کو تغیر خلق اللہ موجب لعن فرمایا ہے ڈاڑھی منڈانا یا کٹانا یا لٹا ہوا ہڈی سے زیادہ تغیر ہے اور آیت میں اس تغیر کا اتباع بشیطان ہونا اور اتباع شیطان کا موجب لعنت موجب خسران موجب وقوع فی الغرور موجب جہنم ہونا منصوص ہے اب مذمت شیعہ شدیدہ میں کیا شک رہا اور یہ قول کہ باطن درست رکھنا چاہیے ظاہر کی درستی کی چنداں ضرورت نہیں اس کے چہل ہونے کے لئے اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ اگر کوئی باغی سلطان سے کہے کہ میں دل سے آپ کا مطیع و فرمانبردار ہوں اور ظاہر کی درستی کی چنداں ضرورت نہیں یا کوئی شخص کسی مجلس میں بول و براز میں کپڑوں کو آلودہ کر کے آ بیٹھے اور جب اس کو ملا مت کریں اور غسل اور تبدیل لباس کو ضروری قرار دیں اور وہ یہی کہہ دے کہ میرا باطن بالکل پاک ہے صاف ہے اور ظاہر کی درستی کی چنداں ضرورت نہیں تو کیا بادشاہ یا اہل مجلس اس عذر کو قبول فرمائیں گے اگر نہیں قبول کریں گے اور یقیناً نہیں قبول کریں گے تو اہل شرع اس عذر کو کیوں نہ قبول کر لیں۔ اور حدیث خالفوا المشرکین الخ کی نسبت بعض کا یہ کہنا کہ اس زمانہ میں بہت سے مشرک ڈاڑھی رکھتے ہیں اس لئے ہم ان کی مخالفت کے واسطے ڈاڑھی منڈواتے ہیں ٹھیک نہیں ہے کیونکہ احکام شرعیہ کے ساتھ جو کبھی کوئی مصلحت مذکور ہوتی ہے وہ کبھی علت ہوتی ہے اور کبھی حکمت ہوتی ہے علت کے ساتھ تو حکم وجوداً و عدماً دائر ہوتا ہے لیکن حکمت کے ساتھ حکم دائر نہیں ہوتا یعنی حکمت کے تبدیل سے حکم نہیں بدلتا اور اس فرق کا سمجھنا یہ اسخین فی العلم کا خاصہ ہے پس خالفوا المشرکین کا مقرون فرمانا بطور حکمت کے ہے

بطور علت کے نہیں ہے حرمت کا مدار تغیر یعنی صورت کا بگاڑنا ہے نہ مخالفت دلیل اسکی یہ ہے کہ بعض احادیث میں جو یہ حکم آیا ہے وہ اس سے مطلق ہے جیسا کہ من لم یلخذ من شاربه فلیس مننا ولعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم المخنثین من الرجال میں اس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی حاکم رعایا سے کہو کہ دیکھو قانون کو مانو فلاں قوم کی طرح شورش مت کرو تو کیا اگر وہ قوم اتفاق سے شورش نہ کرے تو کیا اس حالت میں رعایا کو اس قوم کے ساتھ اسمیں بھی مخالفت کرنا چاہئے اس بناء پر کہ اول انکی مخالفت کا حکم ہوا تھا۔

سوال اولیاء کرام کے انتقال کے بعد کرامت شریعت سے ثابت ہے یا نہیں میں اس کا قائل اسوجہ سے نہیں ہوں کہ زندگی میں اولیاء کرام سے جو کراہتیں صادر ہوتی ہیں اُس سے مخالفین راہ مستقیم اختیار کرتے ہیں اور انتقال کے بعد منشاء فوت ہے اور جو شخص کرامت کا قائل نہ ہوگا گنہگار ہوگا یا نہیں۔

اجواب حدیث میں حضرت بخاشی کی قبر پر نور کا نمایاں ہونا وارد ہے یہ کھلی کرامت ہے اور جو دلیل نفی کی لکھی ہے خود یہ قابل نفی کے ہے اس لئے کہ اول تو اس حکمت میں انحصار کی کوئی دلیل نہیں دوسرے اس کرامت میں بھی یہ حکمت حاصل ہے کہ اس سے ہدایت پا کر احیاء سے طرق مستقیم تلاش کریں گے اور منکر کرامات مبتدع ہے۔

سوال ایک بڑی ضروری بات قابل گزارش ہے جس سے سخت تشویش رہتی ہے کہ احقر کا مکان ایک موضع میں ہے جبکہ عرفاً دیہات ہی کہتے ہیں گو اسکی آبادی تین چار ہزار کی ہے احقر کو معلوم تحقیقاً یہی تھا کہ جبکہ عرفاً قصبہ یا شہر کہتے ہوں اوسی میں جمعہ فرض ہے اسی بناء پر اس دفعہ مکان گیا تو جمعہ کی نماز میں شریک نہیں ہوا لوگ چونکہ جانتے ہیں اس لئے زیادہ اونچھٹو نہیں البتہ دریافت کیا اونکو نرمی سے سمجھا دیا اور کہہ دیا کہ میں آپ لوگوں کو منع نہیں کرتا ہاں مجھے خود معذور سمجھیں مگر درمختار میں قریہ کبیرہ کو بھی داخل حکم قصبہ شہر لکھا ہے اب سخت تردد ہے کہ کبیرہ صغیرہ کا معیار کیا ہے نیز قریہ خواہ کبیرہ ہو یا صغیرہ اسکو نص مصر جامع کے ہوتے ہوئے کیسے حکم دیا گیا اب مشکل یہ ہوئی کہ احقر اپنے مکان پر کیا کرے تمام ہندو مسلمان ملکر کم از کم تین ہزار سے زیادہ ہوں گے نیز دکان بھی پچیس تیس گھر موجود ہے ہر قسم کی ضروری چیز بھی ملتی ہے البتہ کوئی تھانہ

وغیرہ نہیں ہے احقر کو سخت پریشانی ہے کہ خدا جانے کیا فرض ہے جبہ چھوڑتے ہوئے پڑھتے ہوئے دونوں میں مشکل معلوم ہوتی ہے براہ شفقت جناب ہی اس کے متعلق دو چار حرف لکھتے تو تشفی ہو جاتی۔

اجواب میں قریہ کبیرہ کے معنی قصبہ کے سمجھتا ہوں قرینہ اسکا یہ ہے کہ فقہا قریہ کبیرہ کی صفت میں الٹی فیہما اسواق بڑھاتے ہیں گویا یہ تفسیر ہے اور یہ شان قصبہ کی ہوتی ہو اور عرف میں مصر قصبہ کو بھی کہتے ہیں۔

سوال یہاں مبتدعین کا از حد زور ہے چنانچہ شدت بدعت کی یہ حالت ہے کہ ہر کام میں ایک نئی ہی صورت پیدا کر رکھی ہے میرے رفیع سبابہ سے بھی بہت کچھ ناک بھوں چڑھاتے ہیں چونکہ یہ ایک گاؤں ہے اس لئے یہاں جموعہ جائز نہیں اور یہ لوگ پڑھتے ہیں میں نہیں پڑھتا اس لئے انھوں نے مجھے غیر مقلد قرار دیا ہے ممکن ہے کہ کچھ عرصہ بعد مناخرت اور مخالفت نازک صورت اختیار کر لے دعا فرمادیں کہ خداوند کریم اس فرقہ کے مکائد سے مامون رکھیں نیز مجھے جمعہ پڑھنے کے بارہ میں کیا حکم ہے۔

جواب اگر فتنہ ناقابل تحمل کا احتمال قوی ہو مقتدی بنکر جمعہ پڑھ لیجئے پھر منفرداً ظہر پڑھ لیجئے۔

سوال آجکل اراضی مرہونہ سے انتفاع حاصل کرنیکا مرض عام طور سے پھیلا ہوا ہے اور میں حتی الوسع اپنے احباب معتقدین کو روکتا رہتا ہوں مگر ایک غیر مقلد انتفاع کی ترغیب دلاتا ہے اور کہتا ہے کہ جب گائے بھینس مرہونہ کا دودھ بعوض چارہ کے مرہن کے لئے حلال ہے تو ارض مرہونہ کی آمدنی بعوض محنت کشتکاری کے کوئی حرام کہہ سکتا ہو اسکا جواب کافی مدلل مختصر عنایت ہو۔

جواب مسئلہ ظاہر اور یقینی ہے باقی جواب حدیث کا یہ ہے کہ اول تو وہ حدیث مبہم ہے اور محرم کو مقدم ہونا ہے مبہم پر دوسرے اگر حدیث کی اباحت کو معمول بہ کہا جاو تو اس عام میں سے اسکو خاص کیا جاوے گا تا کہ دلائل شرعیہ میں تعارض نہ ہو تیسرے مقیس علیہ اور مقیس میں تامل نہیں پس قیاس مع الفارق ہے وجہ فرق ظاہر ہے کہ مقیس علیہ میں خاص

مرہون کو بھی نفع پہنچ رہا ہے جو کہ نفع ماہن کا بھی ہے اور اس کا خرچ بچتا ہے مقیس میں یہ بات کہاں نیز مقیس علیہ میں مونتہ مرہون کی بذمہ راہن تھی اور منفعت بھی اسی کی تھی حساب میں بعض اوقات ظلمان ہوتا ہے بطور صلح یہ صورت تجویز فرمادی بشرطیکہ معروف یا مشروط نہ ہو کما حق مقتضی النصوص الآخر پس یہ حکم کلی حلت کا بالکل درست نہیں۔ ۳۰ ربيع الاول ۱۳۶ھ

سوال جس جانور کے اوپر بسم اللہ اکبر کی جگہ بسم اللہ سنت ابراہیم خلیل اللہ کہ فرج کیا جائے آیا وہ شرع کے اندر جائز ہے یا نہیں یہاں پر ایک قصائی ہے جو کہ ایک فقیر سے اس طریقہ پر ذبح کرتا ہے اور وہ ہمارے کہنے سے بسم اللہ اکبر کو نہیں مانتا آیا اس کا کہنا شرع کے اندر درست ہے یا نہیں۔

جواب فی الدر المختار از ذکر مع اسمہ تعالیٰ غیرہ فان وصل بلا عطف کراہ کقولہ بسم اللہ اللہم تقبل من فلان اومنی ومنہ بسم اللہ محمد سئل اللہ بالرفع لعدم العطف فیکون مبتدأ لیکن یکرہ للوصل صوفی ولو بالجرا والنصب حرم در قیل ہذا الخ اعرف النحو والاوجه ان یعتبر لا عرابی مطلقاً بالعطف لعدم اطراف فی الی الخ اس روایت سے معلوم ہوا کہ جو عبارت وہ شخص پڑھتا ہے اس سے ذبیحہ حرام نہیں ہوتا البتہ اس طرح پڑھنا خود مکروہ ہے۔ ۹ ربيع الثاني ۱۳۶ھ

سوال ایک عورت اس صورت پر ہے کہ فقط پیشاب کر سکتی ہے اور اس کا شوہر اس سے وطی نہیں کر سکتا اور اس کو جہنم بھی نہیں آتا اب اس حالت پر اسکے شوہر نے اس کو تین طلاق دیدیں پھر اس عورت کا شوہر دوبارہ اس کو اپنے یہاں لانا چاہتا ہے اب کس صورت پر اس کا شوہر اس سے وطی کرنا چاہتا ہے اگر تحلیل کرنا پڑے تو کس طرح یہ کر لے عدت ہوگی یا نہیں تحلیل کے واسطے دخول ہونا چاہیے اب دخول نہیں ہو سکتا باعث تنگی محل کے۔

جواب فی الدر المختار احکام الخلوۃ النہیۃ والخلوۃ ہلما نام حسی وطبعی شرعاً ومن الحسی رفق بفتحتین التلاحم دقرن بالسکون عظم وعقل بفتحتین غداۃ مخ فی رد المحتار القرن فی الفرج مانع بمنع من سلوک الذکر فیہ اما غداۃ غلیظۃ او لحم او عظم الخ فی الدر المختار بعد العبارۃ المذکورۃ کا لوطاً الخ قولہ فی ثبوت النسب۔

حصہ سادسہ حوادث الفتاویٰ

از مسئلہ بحبری

(ملاحظہ ہو تہذیب حصہ ثانیہ)

سوال

ایک شخص نے اپنی خوشدامن کا بیمہ موت فنڈ میں کرار رکھا ہے اور بعد میں معلوم ہوا کہ یہ درست نہیں اس کی بابت کیا حکم ہے اور اس بیمہ کو پانچ سال ہو چکے ہیں بارہ روپیہ سالانہ کے قریب دیا جاتا ہے۔

الجواب

واقعی یہ سود اور قمار کے جامع ہونے کے سبب حرام ہے مگر جتنا روپیہ داخل ہو چکا ہے اس کا وصول کر لینا جس حیلہ اور عنوان سے ممکن ہو جائز ہے کتبہ اشرف علی قرب مسئلہ ۱۳۳۵ھ

سوال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شہر متین اس مسئلہ میں کہ اگر رویت ہلال عید کی خبر کسی معتبر شخص سے بذریعہ ٹیلیفون معلوم ہو تو عند الشرح وہ معتبر سمجھی جائیگی یا نہیں۔
(م) اگر رمضان المبارک کے چاند کی خبر مذکورہ بالا طریقہ سے معلوم ہو تو معتبر مانی جائیگی یا نہیں۔

الجواب عن السوالین

گو ان دونوں ہلالوں کے شہادت میں بعض احکام میں اختلاف یعنی تفاوت بھی ہے لیکن یہ شرط مشترک ہے کہ شاہد عدل یا مستور بمعنی غیر معلوم الوصف ہو اور یہاں وہ خود غیر معلوم الذات ہی باقی آواز اول تو ٹیلیفون میں صاف پہچانی نہیں جاتی دوسرے اگر پہچانی بھی جاوے تب بھی

آوازوں میں تشابہ ہوا کرتا ہے اور جو بشرط ہے محتجب کے تعین کی (کہ اس کے تکلم کے وقت دو معتبر شخص اسکو دیکھ رہے ہوں اور وہ اسکو دیکھ کر کہیں کہ یہ متکلم فلاں شخص ہے اور یہ محتاج الی التعین وقت ابن دونوں کو دیکھ رہا ہو) یہ یہاں ممکن نہیں لہذا یہ شہادت ٹیلیفون کے واسطہ سے رمضان یا فطر میں مقبر نہیں فی الد راختار (جلد ۲) للصوم مع علة کفیم وغبار خبر عدا و مستور علی ما صحیحہ البراہی علی خلاف ظاہر الروایۃ لا فاسق اتفاقاً الخ (فی جلد ۱) ولا یستمد علی سماعہ منہ الا اذا تبین القائل القول مع شہادۃ اثین یا فلانہ بفلان الخ قرب ۱۳۳۶ھ

تحقیق حکم ترجمہ قرآنیہ و نظم

بعد الحمد والصلوة احقر کو آخر ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ میں اتفاق منظر نگر جانے کا ہوا تو وہاں ایک صاحب نے جو ایک معزز عہدے پر ہیں مجھکو اول کے چار سیپارے قرآن مجید کے جنہیں تحت لفظ اردو ترجمہ نظم لاہور کا چھپا ہوا ہے دکھلا کر اس کے متعلق میری رائے دریافت فرمائی سفر میں دیکھنے کا وقت نہ ملا وطن واپس آکر کہیں کہیں سے دیکھا اب اپنی رائے عرض کرتا ہوں۔ یہاں دو مقام پر کلام ہے ایک یہ کہ خود وہ ترجمہ کیا ہے دوسرے نظم میں ترجمہ قرآن کا کرنا کیا ہے۔ سو امر اول کی کیفیت اجمالاً تو اس سے ظاہر ہے کہ مترجم نے خطبہ میں یہ شعر لکھا ہے ۵

اور وہ ڈپٹی نذیر احمد کا بھی ترجمہ پیش نظر تھا خوب ہی
نیز آل عمران کے آخر میں رابطہ کے ترجمہ میں جہاں کئی قول نقل کئے ہیں وہاں یہ شعر بھی ہے ۵
اور ہیں یوں لکھتے نذیر احمد سے کہ رہو تیار و شمن کے لئے

اس سے صاف واضح ہے کہ مترجم صاحب ڈپٹی صاحب کے معتقد ہیں اور ڈپٹی صاحب کے ترجمہ و عقیدہ و تحقیق کی کیفیت بندہ کے رسالہ اصلاح ترجمہ دہلویہ سے ظاہر ہے پس جس طرح وہ معتبر نہیں اسی طرح اون کے معتقد کے ترجمہ کا بھی اعتبار نہیں رہا کہ غیر معتبر کو معتبر سمجھنا خود دلیل ہے غیر معتبر ہونے کی اور تفصیلاً مقامات متفرقہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے چنانچہ اس وقت ایک مقام جو نمونہ کے لئے کافی ہے میری نظر میں یہ قول کے تین پاؤ پر دو آیتیں ہیں اول واذا طلقتم النساء فبلغن اجلن فامسکوهن الایہ اور دوسری اوی کے قریب واذا طلقتم النساء فبلغن اجلن فلا تعضلوهن الایہ اول آیت کا ترجمہ

یہ کیا گیا ہے

اور جب تم دوسری دید و طلاق

عورتوں کو اپنے بہرہ افتراق

اور دوسری آیت کا ترجمہ یہ کیا گیا ہے

اور جب تم تیسری دید و طلاق

عورتوں کو بہرہ کا بل افتراق

اہل علم اس بات کو جانتے ہیں کہ آیت اولیٰ میں دوسری کی تفسیر اور آیت ثانیہ میں تیسری کی قید زیاد

علی القرآن ہے جسکی کوئی دلیل نہ قرآن میں ہے۔ فقہاء اور سابقانہ قواعد شرعیہ میں ہے آیت اولیٰ

کے قبل یہ ہے فان طلقها فلا تحل لہا من بعدہا تیسری طلاق مراد ہے اور اسکے بعد کوئی ذکر پہلی

طلاق کا نہیں جس کے قرینہ سے آیت اولیٰ میں دوسری طلاق مراد لجاوے اور پھر اسکے قرینہ سے

آیت ثانیہ میں تیسری طلاق مراد لی جاوے پھر جو حکم ان دونوں آیتوں میں مذکور ہیں یعنی فامسکوہ

آیت اولیٰ میں اور لا تعضلوا بہن آیت ثانیہ میں وہ مخصوص نہیں دوسری اور تیسری کے ساتھ

یعنی لغت و نشر مرتب کے طور پر بلکہ حکم اول مثل دوسری طلاق کے پہلی طلاق میں بھی ہے۔ اسی طرح

حکم دوم مثل تیسری طلاق کے پہلی اور دوسری میں بھی ہے جبکہ ازواج سے مراد نئے ازواج لئے

جاویں اور اگر ازواج سابقین مراد ہوں جیسا کہ بہت مفسرین اسی طرف گئے ہیں اور اسباب نزول بھی

اسکے موافق ہیں تو پھر تو تیسری طلاق سے اس کی تفسیر کرنا محض باطل ہے کیونکہ تیسری میں یہ حکم ہے

ہی نہیں اسی وقت اتفاق سے ایک اور مقام نظر پڑ گیا اس رکوع سابق کے بعد متصل رکوع میں

یہ ارشاد ہے ما لم تمسوا بہن او تفرضوا بہن فریضۃ اس میں تفرضوا کا عطف تمسوا پر ہونے سے تقدیر

عبارت کی یہ ہے او لم تفرضوا بہن اور بالا جماع نفی دونوں کی مراد ہے اور یہی ایک صورت ہے

جہیں بجائے مہر کے یہ حکم ہے متعہ بہن اس کا ترجمہ یوں کیا ہے

کہ نہ مس تم نے کیا ہو کچھ نہیں یا ہو ٹھیرا یا جنھیں کچھ مہر میں

تو اس ترجمہ میں کتنی بڑی غلطی ہے کہ مراد تو یہ ہے کہ نہ ٹھیرا یا ہو اور ترجمہ یہ کیا ہے کہ ٹھیرا یا ہو بالکل ہی

تحریف ہے اور علاوہ قواعد عربیہ اجماع کے بعد والی آیت خود اس ترجمہ کی تعلیظ کرتی ہے وہ یہ ہو قد

فرضتم بہن فریضۃ چنانچہ اس کا ترجمہ خود بھی یہ کیا ہے اور حقیقت میں ہو تم ٹھیرا چکے انہ اور ظاہر ہے

کہ یہ صورت مقابل ہے پہلی صورت کے اور ترجمہ مذکورہ سابق پر دونوں صورتیں ایک ہو جاویں گی تو

حکم بھی ایک ہونا چاہیے حالانکہ لفظ مختلف ہے اور بھی کئی مقام اس وقت نظر میں ہیں مگر تطویل ہوتی ہے جب دور کو ع میں یہ حالت ہے تو قرآن بصر میں کیا ہوگا اور غلط ترجمہ کھٹنے اور پڑھنے کے جو مفاسد ہیں کہ احکام کو غلط سمجھے گا ظاہر ہے اور یہی ایک امر کافی ہے ایسے ترجمہ کے خریداری اور تجارت کے ناجائز ہونے کے لئے۔ پھر علاوہ غلطی ترجمہ کے زبان بھی بہت جگہ غلط ہے جسکا اثر پھر ترجمہ اور مضمون پر پڑتا ہے چنانچہ تفسر ضو کا جو ترجمہ اور نقل کیا ہے اس میں ہے **۵** یا ہو ٹھیرا یا جنھیں کچھ مہر میں۔

صاف معلوم ہوتا ہے کہ مہر میں اُن عورتوں کو ٹھیرا یا ہے جیسے کوئی غلام لونڈی جو کہ مال ہے مہر میں ٹھیرا لیں حالانکہ مطلب یہ ہے کہ اونکے لئے مہر نہ ٹھیرا یا ہوا اور فصاحت اور شعریت کا تو تمام ترجمہ میں نام و نشان نہیں۔ یہ تو مختصر کلام تھا مقام اول کے متعلق یعنی یہ امر کہ خود یہ ترجمہ کیسا ہے اب دوسرا مقام رہا یعنی یہ کہ نظم میں ترجمہ قرآن کا کرنا کیسا ہو سوا سمیں ایک بڑا مفسدہ تو یہ ہے کہ ترجمہ بعینہ محفوظ نہیں رہ سکتا ضرورت شعر و وزن سے ضرور اسمیں کمی بیشی اور اگر کمی نہ ہو تو بیشی تو ضرور ہوگی پھر جب وہ تحت اللفظ لکھا ہوا ہے تو دیکھنے والے یہی سمجھیں گے کہ یہ سب ترجمہ ہے حالانکہ اس میں ترجمہ پر زاید الفاظ بھی بہت ہیں چنانچہ ترجمہ متکلم فیہا میں اس سے کوئی شعر بھی خالی نہیں الا تا ورا وانا در کالمعدوم اور اسکے متعلق پارہ الم کے آخر میں ضروری التماس کے عنوان میں مترجم نے جو عذر کیا ہے ”بظاہر جو کچھ الفاظ کسی جگہ کسی ضرورت سے لئے گئے ہیں وہ خاص اسی مطلب کو ادا کرنے کیلئے ہیں اور وہ بھی خاص الفاظ قرآنی کے الف لام اور تنوینات وغیرہ ہی کے معنے ہیں یا مقتضات محذوفہ کا اظہار ہے نہ کہ کوئی زاید عبارت وغیرہ“ یہ کہیں کہیں تو واقع ہے لیکن بکثرت اس کے خلاف واقع ہے مثلاً یہ آیت ہے **وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمُ إِنَّكُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِكُمْ بَاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** اسکا جو ترجمہ کیا ہے جسکو میں نے طول کے سبب نقل نہیں کیا اس میں الفاظ ذیل کس تنوین یا الف لام وغیرہ کلمات قرآنیہ کا ترجمہ ہے یا کس مقدار کا اظہار ہے **عَلَّامٌ خَدَّاعٌ** اپنے شرک سے **عَلَّامٌ** بَاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ کے اس ترجمہ کے اکثر الفاظ **۵**

چونکہ بے بیٹھے پرستش تم سبھی ا **۱** وہ جو اک بچڑے کے بت کی آپ ہی

۵ جو لازم ہے تمھیں **۵** جناب پاک **۵** حکم از دی **۵** جو **۵** ارشاد سے **۵** کریم۔

سوال۔ گذارش خدمت عالی میں یہ ہو کہ حضرت کا بعض شدید مواعظ کے سبب سے مدرسہ کے سالانہ جلسہ میں شرکت نہ فرماتا اہل مدرسہ کے لئے خصوصاً اور باشندگان کے لئے عموماً قابل افسوس ہونے کے علاوہ باعث غم و ملال واقع ہوا ہے جو مستغنی عن البیان ہے جلسہ ہونے کو ہوا لیکن وہ لطف کہاں جو جناب کی شرکت سے ہوتا حضرت نے چونکہ حافظہ صاحب کو عنقریب ہی تشریف آوری کی اُمید دلا دی ہے اسوجہ سے تقسیم انعام و حفاظ کی دستار بندی کو اسوقت تک ملتوی کر دیا ہے باشندگان واللہ آپ کے بیان و زیارت کو پھر کہتے ہیں مجھے جلسہ کے موقع پر اسکا پورا اندازہ ہو چکا ہے خداوند دن جلد لاوے کہ آپ یہاں رونق افروز ہوں۔ اسوقت اگرچہ جلسہ میں حضرت نہ تھے مگر جناب کے دعوات باطنیہ کا اثر کرامت کی صورت میں میں نے اپنی آنکھوں سے یہ دیکھا کہ بحمد اللہ جلسہ نہایت آب و تاب اور خیر و خوبی کے ساتھ انجام کو پہنچا اور امید سے زیادہ کامیابی ہوئی جس کی بحیثیت سرپرستی حضور کو مبارک باد دیتا ہوں ع اگر قبول اقتدر ہے عز و شرف۔ خیریت کار لا لاقہ سے مطلع فرماویں۔

جواب۔ رنج و ملال ناشی محبت سے ہوا ہے اللہ تعالیٰ اس محبت کی سبب احباب کو جزا سے خیر عطا فرمادیں۔ باقی خدا تعالیٰ نے آنکھوں سے دکھلا دیا کہ دین کا کوئی کام کسی خاص شخص پر موقوف نہیں ہے۔ میرے نہ آنے کی ایک یہ حکمت بھی قدرتی طور پر ظاہر ہو گئی تاکہ آئندہ نہ کسی پر اصرار کیا جاوے اور نہ نظر کیا جائے اس بناء پر مصلحت یہ ہو کہ تقسیم انعام و دستار بندی حفاظ کو بھی میرے آنے پر نہ رکھا جاوے۔ باقی وہاں برکات کو جو میری دعا کا اثر قرار دیا ہے بے تکلف بات یہ ہے کہ یہ محض تکلف ہے دوسرے سچ یہ ہو کہ یہ گمان بلا دلیل بھی ہے جسکو لا تقف مالیں لک بہ علم میں روکا گیا ہے اور آپ نے جو مبارکباد دی ہے میں اسکو دل و جاں سے قبول کرتا ہوں مگر نہ اس بناء پر جو آپ نے تجویز فرمائی ہے یعنی ہر پرستی کیونکہ جب ہر پرستی نہیں ہے تو بناء انفا سے علی انفا سے گویا آپ مبارکباد کو معدوم کرنا چاہتے ہیں بلکہ اس بناء پر قبول کرتا ہوں کہ اسلامی کام ہے اسکی کامیابی پر سب لمان ایک درجہ میں مستحق مسرت کے ہیں۔

سوال۔ مسئلہ ذیل مرقومہ بہشتی زیور دیگر تصنیفات کے خلاف معلوم ہوتے ہیں براہ کرم اونکی تشریح فرما کر مرہون منت فرماویں۔

(۱) حصہ ص ۶ (عبارت بہشتی زیور) جب تک اپنی بہن نکاح میں رہے تب تک نکاح بہنوئی سے درست نہیں۔ البتہ اگر بہن مرگئی یا اس نے چھوڑ دیا اور عدت پوری ہو چکی تو اب بہنوئی سے نکاح

درست ہے اور عدت پوری ہونے سے پہلے نکاح درست نہیں انتہی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زوج کو اپنی زوجہ کے انتقال کے بعد عدت گزرنے تک اپنی سالی سے نکاح کرنا درست نہیں۔ مگر دوسرے علماء کی تصانیف میں یہ مرقوم ہے کہ عورت کے مرنے سے مرد پر عدت لازم نہیں آتی۔ لہذا زوجہ کے انتقال پر ایک ذریعوں نہ گزرے سالی سے نکاح درست ہو۔ (۱) عبارات سے مضمون مندرجہ بہشتی زیور خلاف معلوم ہوتا ہے لہذا اس کی تشریح صاف فرمائی جاوے۔

(۲) حصہ ۶ (عبارت مسئلہ بہشتی زیور) جس مرد کے نکاح میں چار عورتیں ہوں اب اس سے پانچویں عورت کا نکاح درست نہیں اور ان چار میں سے اگر اس نے ایک کو طلاق دیدی تو جب تک طلاق کی عدت پوری نہ ہو چکے کوئی اور عورت اس سے نکاح نہیں کر سکتی انتہی۔ مسئلہ ہذا بھی مسئلہ مذکورہ کی طرح تشریح طلب ہے چونکہ جب مرد کو عدت کی ضرورت نہیں تو چوتھی عورت کی بھرتی کے لئے عدت کی قید کیوں لگائی گئی۔

اجواب علی ترتیب السوال (۱) یہ جملہ کہ عدت پوری ہو چکی صرف متصل کے جملہ سے متعلق ہو یعنی اس نے چھوڑ دیا۔ دور کے جملہ سے متعلق نہیں ہے یعنی بہن مر گئی۔

(۲) کیوں کے جواب کی تو ضرورت نہیں البتہ اگر اسکے خلاف کہیں مسئلہ دیکھا ہو جیسا شروع خط میں اپنے تحریر فرمایا ہے کہ دیگر تصنیفات کے خلاف معلوم ہو رہے ہیں تو اس کا حوالہ دیجئے۔

سوال - ۸۔ زلی الحجہ ۱۳۵۵ھ یوم چہار شنبہ کو حضور کی خادمہ سماتہ محمدی جسے قریب ۲۵ یوم کے ہوا حضور نے اسکی بھیرا التجار بیعت سے مشرف فرمایا تھا انتقال ہو گیا حضور کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے اسکا خاتمہ بخیر فرمایا اخیر وقت تک کلمہ شریف کا ورد زبان پر جاری تھا اور اسی پر خاتمہ ہوا حضور مرحومہ کی مغفرت کے لئے دعا فرمائیں۔ مگر التماس ہے کہ لوگوں کی رائے ہے کہ مرحومہ کی قبر حسب اجازت حضور حطرح سے شرعاً جائز ہو پختہ بنواد بجاوے اسوجہ سے کہ قبر بالکل نشیب میں ہے بارش میں پانی جمع ہو جاتا ہو اگر اجازت ہو تو چاروں طرف سے پختہ کرا دیجاوے اور بیچ میں کچی رہے یا اور جس طرح سے جائز اور مناسب ہو امید کہ جواب سے مشرف فرمایا جاوے۔

جواب - مرحومہ کے لئے دعائے مغفرت کرتا ہوں۔ قبر کا پختہ بنانا جائز ہے نشان کیواسطہ قبر کے سرابنے کوئی درخت لگا دیجئے یا کوئی لمبا سا پتھر نصب کر دیجئے مگر ویسے ہی زمین میں گاڑ دیا جاوے چونہ سے

نصب نہ کیا جائے برسات کے دن نہیں اوسکے آس پاس ڈھلوان پشتہ کچی مٹی کا بنا دیا جاکرے
اگر پھر بھی قبر وھنس جاوے اور مٹی ڈال دی جائے اس میں ایک نفع یہ بھی ہے کہ قبر اور صاحب قبر
سے ہمیشہ تعلق رہے گا اور پختہ بنا دینے سے پھر کوئی جا کر پھرے گا بھی نہیں اور اسی پر کیا منحصر ہے جتنے
احکام شرعیہ ہیں سب میں دنیوی مصلحت بھی ہوتی ہیں۔ والسلام ۱۷ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ۔

سوال۔ مولوی..... الہ آبادی میرے موضع میں بغرض تحصیل چندہ تشریف لائے تھے میں نے
اونکی خدمت میں ایک قم صرف اونکے لئے پیش کی میرے موجودہ حالات اکثر حضرات نے میری عدم
موجودگی میں ان سے کہے جب میں اونکی خدمت میں حاضر ہوا تو اونھوں نے حضور والا کے اکثر مسائل
شرعیہ سے اختلاف کیا اور بے حد مخالفت ظاہر کی۔ یہ فعل اونکا مجھے بھیدنا گوار ہوا اور مجھے اپنے اس
حق خدمت کے ادا کرنے پر افسوس ہوا کہ میں نے مولانا کے مخالفانہ کی خدمت کیوں کی۔ بھکھو تو اونکے پاس
نہ آنا چاہئے تھا۔ منجملہ دشکایات کے ایک بات یہ بھی کہی کہ جب تک مولانا (یعنی حضور والا کے یہاں)
کوٹے کا گوشت نہیں کھلا لیتے اور سوقت تک کسی طالب علم کی دستار بندی نہیں کیجاتی مجھے سجدہ خوش
آیا کہ میں کچھ سخت جواب دوں مگر یہ خیال ہوا کہ یہ بھی نائب رسول ہیں ان کی اس سخت گوئی کا نتیجہ
ان کو اللہ دیگا۔ میرا کچھ کہنا داخل بے ادبی و گستاخی ہوگا۔

جواب۔ اس سے زیادہ دل خوش ہوا کہ آپ نے معترض صاحب کو جواب نہیں دیا ایسے موقع پر
قیل و قال کرنا میرے مذاق کے بالکل ہی خلاف ہے اور میں اپنے ایسے طرفدار سے سب سے پہلے
ناراض ہوتا ہوں اس واسطے کہ یہ حرکت محض لایعنی اور غیر مفید ثابت ہوتی ہے اور لایعنی امر کو
مبغوض رکھنا امر شریعت ہے اس لئے ایسے شخص سے بھکھو نفرت ہوتی ہے دوسرے دنیا کے اعتبار سے
بھی ایسا شخص سبب بجاتا ہے زیادہ سبب شتم کا تو گو یہ شخص صورتہ خیر خواہ ہے مگر معنی بد خواہ ہے۔
الحمد للہ کہ آپ نے میرے مذاق کے موافق عمل کیا جزاکم اللہ۔ ۱۷ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ۔

ایک صاحب جو حضرت سید تربیت و اصلاح کا تعلق رکھتے تھے اونھوں نے ایک
رسالہ ثبات جمعہ فی القریٰ کے متعلق مجھ تک پہنچا دیا اور یہاں حضرت ظلہ کی نظر سے گذرا
اس کے متعلق اونکے نام پر یہ تحریر روانہ فرمائی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ بھکھو بحیث اس تعلق کے جو آپ کو میرے ساتھ ہے یعنی اصلاح و تربیت آپ کی

ایک سخت شکایت ہے بشرطیکہ اس تعلق کو آپ کھنا بھی چاہیں ورنہ جھکواتنا جواب لکھ دینا کافی ہے کہ اب وہ تعلق میں نہیں رکھنا چاہتا اس صورت میں پھر اپنے سب خطابات کو واپس لیونگا اور وہ شکایت آپ کا ایک رسالہ دیکھنے سے پیدا ہوئی جس کا آپ نے کہی ذکر تک نہیں کیا حالانکہ ایسے اہم امر میں ضروری تھا کہ اس تعلق مذکور کے سبب مشورہ کر لیتے اور اگر مشورہ کی اس لئے حاجت نہ تھی کہ آپ کو حق یقیناً متعین ہو گیا اور اس کے خلاف آپ کے نزدیک ضلالت ہے اور آپ کو یہ توقع نہ تھی کہ میں اس امر حق میں جس کا خلاف یقینی ضلالت ہے آپ کی ہوا فتنہ کروں گا تو ایسے متعصب شخص سے آپ کو وہ تعلق رکھنا جائز نہ تھا جس سے اس شخص کو بھی یعنی مجھ کو اور دوسرے مسلمانوں کو بھی دھوکہ ہو کہ من غشافلیس مناصدیت ہے۔ اس رسالہ میں آپ کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نافیین جمعہ فی القریٰ کو نص کا مخالف قرار دے رہے ہیں اور آپ کے نزدیک ان نافیین کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ سو پھر مابقی کر کے آپ یہ بتلائیے کہ آپ نے اس دعوے کے متعلق احناف کی کیا کیا کتابیں دیکھی ہیں اور کن کن علماء احناف سے آپ نے رجوع کیا ہے اور جو شبہات اس رسالہ میں دلائل نافیین پر آپ نے لکھے ہیں ان شبہات کا جواب کس کس رسالہ میں آپ کی نظر سے گذرا ہے یا وہ رسائل ہی آپ نے نہیں دیکھے شوق ثانی پر کیا یہ حکم مکیطرفہ نہیں ہے اور شوق اول پر کیا ان جوابوں سے تبرض کرنا آپ کے ذمہ ضروری نہ تھا پھر ایک یہ امر قابل نظر ہے کہ آپ نے یہ رسالہ مقلدانہ لکھا ہے یا محققانہ۔ شوق اول پر آپ نے کسی تقلید کی ہے اور شوق ثانی پر کیا آپ میں شرائط اجتہاد و تحقیق کے مجتمع ہیں جن کو آپ نے صفحہ میں خود لکھا ہے۔ اگر یہ شرائط مجتمع ہیں تو مسئلہ جمعہ فی القریٰ ہی کی کیا تخصیص ہے کیا سب مسائل فرعیہ میں آپ کے ذمہ واجب نہیں کہ اجتہاد سے کام لیں اور جہاں جہاں بزعم آپ کے دلائل حنفیہ کے ضعیف ہوں اور سب مسائل میں تقلید حنفی کو چھوڑیں اگر واجب ہے تو آپ نے یہ واجب کہاں ادا کیا آپ کی وہ تحقیقات ایسے مسائل کے متعلق کہاں مجتمع ہیں اور اگر واجب نہیں تو مسئلہ جمعہ و دیگر مسائل میں کیا فرق ہے۔ اگر لفظی بحث سے نفرت نہ ہوتی تو میں اس رسالہ ہی سے ثابت کر دیتا کہ آپ کو عبارت تک لکھنا نہیں آتی اور نہ آپ نے فقہاء کے اقوال کو سمجھا ہے۔ بہر حال ان سب مواخذات سے قطع نظر کر کے انہی بات یہ لکھتا ہوں کہ اگر اس مسئلہ میں مانعین قیاسات عقلی سے جو کہ دلائل شرعیہ سے خالی ہیں نص صریح میں دخل نادر و بجا دینے والے ہیں جیسا آپ نے صفحہ ۲۲ میں صریح فرمائی ہے اور بعض تخصیص کے مخالفت کرنے والے ہیں جیسا کہ صفحہ ۳۱ میں ہے۔

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشائاً اللہ شائع ہو کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عینک ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بلکہ اصنافہ کر کے عینک کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نہ تو نہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتداء یعنی ۱۳۳۵ ہجری سے بھیجے جائیں گے اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سٹ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لے کر دیا جائے گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظہیر الدین عالمی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریات تمام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ مندرجہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد کھٹانہ بھون ضلع مظفرنگر

۱۵

دلیل اس عقد

کے جو اڑکی

رد المحتار مطبوعہ

مصر ۱۳۹۲ ہجری

جند رابع صفحہ

۱۸ و ۱۹ پر مذکور

۱۲ مئی

قرآن مجید مع تحفہ

حضرت مفسر تھانوی دامت برکاتہم
کی نچت قیمت

خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ قرآن مجید مع تحفہ کے چار پارے چھپ کر طیا ہو گئے
ہیں اور آئندہ سلسلہ جاری ہے بیع اور رعایت ختم ہو گئی اور جن حضرات اس
رعایت سے فائدہ اٹھانا مقدر تھا انھوں نے فائدہ اٹھایا اب بیع ختم ہوئی
اب اعلان کیا جاتا ہے کہ قیمت پختہ اسکی ہے اور جو حضرات خرید
الامداد یا حسن العزیز نہ ہوں اور پیشگی قیمت ارسال فرما دیں ان کیلئے
نئے اور خریداران الامداد و حسن العزیز کیلئے اگر پیشگی قیمت ارسال فرما دیں تو مثلے و رش
نہ ہے حضرات تاجرین بذریعہ خط و کتابت معاملہ طے فرما سکتے ہیں *

نوٹ۔ یہ سب قیمتیں علاوہ محصول اور غیر مجلد قرآن مجید کی ہیں جو
حضرات حنا شدہ کلام مجید لینا چاہیں وہ ہر قیمت میں ایک روپیہ زائد
ارسال فرما دیں اور کوپن میں حنا شدہ کی قید لگا دیں۔ وَالشکاک مردہ
صلیٰ علیہ وسلم۔ وقت الامداد و تحفہ نہ اچھوں صلیٰ علیہ وسلم



وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَجِيبُ لَنَا أَلَمْ نَعِظْكَ أَفَتُكَلِّمُنَا وَتُكَلِّمُنَا

انتشال آیه که دال است بر سطوت و بزرگواریت در علوم و امداد و للحدیث
که دال است بر بند و بیت قدر از فصل در ارشاد صحیفه شهریه ملقبه به

الامداد

مشمول شعبه علمیه متنوعه سلسله و دائره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الجدیدة و تربية السالك
فی الاحوال الخاصة من السلوك و الرفیق فی سواد الطرق فی الاحوال العامة منه و ملفوظات خبرت
فی الفوائد المختلفة العقلية و العقلية که کل آن از اقادات سلسله حضرت مولانا اشرف علی صاحب
مظله است باز جل آن از اقاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد البدر است
که لقب صحیفه مشیر است به تبرک بنام نایش نیز و خامسها الاشادات که از تحقیقات دائره دیگر اهل فضل است

جلد (۱۲) بابت ماه جمادی الثانی ۱۳۳۶ هجری ج ۳

از مطبع امداد المطابع تحت نصاب بھون جلوہ نمودن گرفت
بإدارة الاحقر رفیق احمد

ایں صحیفہ کا مددگار بننا
یا فت امداد المطلب بع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۳۴ھ

بہ برکت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلہم العالی
خالقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے
شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	مکتوبات خبرت	مضامین مختلفہ	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	تمہ سادہ تنبیہات و وصیت		مدظلہم العالی	۳۳

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ
موجب فریاد لطف کا ہو گا (مدیر رسالہ)

تب تو آپ پر شرعاً واجب ہے کہ بوجہ اس کے کہ میں بھی مانعین میں ہوں آپ نقض بیعت کا اعلان کر دیں تاکہ آپ ایک گمراہ کے تعلق کے دبال سے بچیں اور مسلمان دھوکے سے بچیں اور اگر مانعین میں بھی احتمال حق کا ہے تو آپ ایسے سجنات غیر مہذب دعووں سے دست بردار ہو کر اعلان کریں کہ میرا فلاں رسالہ قابل اعتبار نہیں میں اس سے رجوع کرتا ہوں لوگ علماء سے تحقیق کر کے عمل کریں میرے فتوے پر عمل نہ کریں جواب بہت جلدی دیجئے والسلام۔ ۲۵ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

سوال

شامی میں بعض مشائخ کا یہ مقولہ نقل کیا ہے کہ (اگر شب استخارہ میں) خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو وہ امر خیر ہے اور اگر سیاہی یا سرخی نظر آوے وہ امر شر ہے اس سے اجتناب لازم ہے۔

جواب

خود سچی تفصیل بے دلیل ہے۔

سوال

۸۷ میں حسب الارشاد و عار حزب البحر بعد نماز صبح روزانہ پڑھتا ہوں اگر کچھ اور پڑھنے کے لئے مناسب خیال فرماویں تو ارقام فرماویں۔

جواب

سب کا ایک ہی اثر ہے کسی کا اثر اختیاری نہیں۔

سوال

آج صبح سے میں نہایت پریشان ہوں کیونکہ شب گزشتہ کو یعنی شب پابین۔ ۳۱ و ۳۰ اکتوبر ۱۳۳۵ھ یوم منگل و بدھ میں میں نے عجیب پریشان خواب دیکھا ہے۔ اول تو یہ ہے کہ میں میں ہوں اور ہمارے گھر کے سامنے کی مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں بہت لوگ ہیں اور میں بھی ہوں آپ کوئی نماز باجمہر پڑھائی جماعت میں لوگ بکثرت تھے میں بھی تھا مگر نماز حضور نے اُردو میں پڑھائی گور کوغ سجد بھی فرمائے مگر کوغ سجد میں تکبیرات نہیں کہی گئی اس لئے بعض مقتدی صحیح اتباع جماعت نہ کر سکے بعد اختتام نماز کے حضور وہیں تشریف فرما رہے اور میں قدمبوسی کرتا رہا۔ بعد تشریف لیجانے کے لوگوں میں چرچا ہوا کہ یہ کیسی نماز تھی جس میں قرآن شریف اور تکبیرات نہیں ہوئی۔ اور اُردو میں حضور نے کیوں پڑھا۔

اُن لوگوں نے مجھے اسکا سبب دریافت کیا تو میں نے کہا کہ اس نماز سے تعلقین مراد تھی کہ امت میں جس کسی کو کوئی حاجت پیش آوے اور وہ خدا سے دعا مانگے تو اسکو چاہئے کہ اُردو میں دعا مانگے تاکہ اپنا صحیح مافی الضمیر ادا کر سکے اور دعا کو بحالت قیام یا بحالت رکوع یا بحالت سجود یا بحالت قاعدہ مانگا کرے اس سے اُن دریافت کرنیوالوں کی کچھ تسکین سی ہوگئی مگر ایک اور شخص نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سے جماعت اُردو میں ہوا کرے کیونکہ عربی قرآن کے صحیح پڑھنے والے کم رہ گئے ہیں جس میں غلطی زیادہ کرتے ہیں۔ پھر آنکھ کھل گئی۔ تو قریب سہ بجے شب کے وقت تھا۔ میں پھر سو گیا اور پھر خواب میں دیکھا کہ میں اپنی دختر کے بوسہ لے رہا ہوں اور گئے لگا رکھا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں ہوا کہ اچانک کوئی جلسہ ہے اوسمیں میری دختر نے کچھ کھڑے ہو کر بیان کرنا چاہا تو میں اپنے جی میں ڈرا کہ شاید میرے اُس بوسہ کفار کی شکایت کر دے مگر اُس نے کچھ علمی بات کہی جو مجھے اسوقت یاد نہیں رہی پھر آنکھ کھل گئی ان دونوں خوابوں سے میں بہت پریشان ہوں امید ہے کہ ان خوابوں کی تعبیر سے معزز فرما کر اوردعا خیر میں بندہ کو بھی یاد رکھئے۔ پچھلے خواب کا تو مجھے کبھی خیال تک بھی نہیں گیا جواب کیلئے ایک ٹکٹ آدھ آنہ کا ملفوف ہے اور کاغذ رکھ دیا امید کہ جلد تر جواب باصواب سے معزز فرماوینگے تاکہ پریشانی دور ہو۔ میرے لئے مغفرت کی دعا فرمائے اور جو بُرائی کہ ان دونوں خوابوں میں یا ان میں سے کسی ایک میں ستر ہوا اُس کے رد کے لئے دعا فرمائے۔

جواب

جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئیکہ ہیں۔ ہم کو اپنے حالات حضور کی ذات مبارک میں مشاہدہ ہوتے ہیں زمانہ خود رانی کا ہے۔ دین میں جو جو کچھ رائیں لگائی جاتی ہیں ظاہر و باہر ہیں۔ کہ کسی نے ایسے خیالات خود ہوں مگر ایسوں کی صحبت و اختلاط و مکالمات سے گو وہ مکالمات بغرض رد ہی کے ہو بعض اوقات ضعفار یعنی غیر راسخ و غیر محقق لوگوں کو نیز اس قسم کے وساوس پیدا ہو جاتے ہیں گو اُن وساوس کو کچھ وقعت نہ دیا وے لیکن یہ ضرور ہے کہ انکا بطلان بھی قلب میں با وقعت نہیں رہتا پھر شدہ شدہ وہ وساوس خطرہ کے درجہ سے گذر کر حدیث النفس تک پھر اس سے آگے چل کر تردد و خلجان تک پھر اُس سے آگے نکھر کر شبہ شک تک پہنچ جاتے ہیں اور یہی راز ہے اہل ظلمت کی صحبت بچنے کا۔ عجب نہیں کہ آپ کو ایسے لوگوں کی صحبت و مکالمات کا اتفاق ہوا ہو جو منصوص مسائل شرعیہ پر بھی

رائے زنی کرتے ہیں چنانچہ میں نے ایسے لوگ دیکھے ہیں کہ اردو میں نماز پڑھنے کی رائے دیتے تھے بلکہ اس باب میں ایک رسالہ بھی شائع ہو چکا ہے جس کا رد علماء نے تو کیا ہی ہے مگر عجب بات یہ ہے کہ سید محمد خاں نے بھی زبانی تقریر سے مولانا محمد حسین صاحب لہ آبادی کے مواہجہ میں بہت زور سے اسکا ابطال کیا ہے۔ پس اگر میرا یہ احتمال صحیح ہے اور غالباً صحیح ہے کیونکہ ایسے لوگ برساتی کپڑے مکوڑوں کی طرح ہر جگہ پھیل رہے ہیں تو ایسی صورت بہت ممکن ہے کہ انکے ایسے خیال کا عکس آپ پر پڑا ہو پھر وہ آپ کا عکس آئینہ مقدسہ میں نمایاں ہوا ہو۔ چنانچہ آپ کا ایک جملہ میرے احتمال کو قریب کرتا ہے وہ جو خدا کے اخیر میں لکھا ہے کہ پچھلے خواب کا تو مجھے کبھی خیال تک بھی نہیں گیا اسکا مفہوم مقابل قابل غور ہے چونکہ بالکل آخر میں خواب کی محتمل مستتر برائی کے رد کی دعا بھی چاہی ہے اس بنا پر و نیز اپنے اسلامی خیر خواہی کے اقتضا پر بے لطفہ عرض کرتا ہوں کہ آپ ایسے حضرات کی صحبت سے اور بدرجہ مجبوری صحبت سے پرہیز نہ ہو سکے تو مذہبی مباحثات سے سخت اجتناب فرمائے اور دوسرا خواب کچھ بھی فکر کے قابل نہیں یہ آپ کا پیشہ جس سے آپ منتفع ہو رہے ہیں اس شکل مثالی میں نظر آیا کیونکہ دنیا عالم مثال میں شکل عورت نظر آتی ہے اور اس عورت کا محرم ہونا کہ موصوف بالحرست ہوتا ہے اشارہ ہے اس پیشہ کے بعض صورتوں کے عدم جواز کی طرف جس سے بچنا تھوڑی سی ہمت پر بہت سہل ہے حق تعالیٰ سے دعائے توفیق کرتا ہوں اور آپ سے اپنے لئے بھی یہی چاہتا ہوں۔

سوال۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کے روحانی فیض فقیر پر بجزہ تعالیٰ روز افزوں ہیں رسالہ البحر علی ابی حنیفہ دیکھ کر فقیر کو بحد صدقہ ہوا رسالہ کتاب الحنفیہ فقیر کی ایک ہفتہ کی مشقت کا نتیجہ اور گویا بالمعنی اسکا جواب ہے ملاحظہ سامی کے لئے مرسل خدمت ہے فقیر نے بمقابلہ غیر مقلدوں کے یہ رسالہ لکھا ہے اس کے متعلق جناب عالی کی کیا رائے ہے جواب نیاز نامہ مفتخر فرمادیں ع۔ برکریاں کار ہادشوار نیت۔

جواب۔ یہ سامی کتاب الحنفیہ نور بخش چشم ظاہری و باطنی ہوا اختصار و انتصار و تقسیم و تقسیم جزا کم اللہ تعالیٰ و بارک فیکم۔ ایک طالب علم نے ایک شبہ پیش کیا کہ اگر ضعف مروی عنہ مستلزم ضعف راوی عنہ کو ہو تو یا تمام اقویاء کی تضعیف کا یا تمام ضعیفہ کی تقویت کا التزام کرنا پڑے گا کیونکہ باستثناء

شاذ نادر کوئی ادثق سے ادثق بھی نفس روایت عن الضعیف سے خالی نہیں اھ چونکہ اسکا کوئی شافی جواب میرے ذہن میں نہیں آیا اس لئے بمقتضائے تصنیف رامصنف نیکو کند بیان جناب سامی ہی کو اطلاع کرنا مناسب معلوم ہوا کہ اشاعت ثانیہ کے وقت یا کسی اور موقع پر اس کے جواب سے بھی تعرض ہو جاؤ تو مفید ہوا فقین ومسکت مخالفین ہو باقی دعائے خیر کا طالب ہوں۔

سوال۔ تفسیر بیان القرآن میں سورہ زمر میں ہے کہ نفخۃ صور کے بارہ میں یہ ہے کہ تین بار ہوگا ایک فرزع کا۔ دوسرے موت کا۔ تیسرے اعادہ کا۔ بندہ کو پانچ آیات ملیں سورہ نمل و یوسف و یوسف فی الصور فرض ع الا یہ نیز دوسری جگہ سورہ زمر میں و نفخۃ فی الصور فصحق الا یہ نیز سورہ زمر ثم نفخۃ فیہ اخری فاذا هم قیامہ نیظرون چوتھی سورہ یسین میں و نفخۃ فی الصور فاذا هم من الاعداء الی ربهم ینسلون پنجم سورہ نبا میں یوسف ینفخ فی الصور فتاتون افواجا تطبق کس طرح ہے حاشیہ شاہ رفیع الدین صاحب میں ہے ایک نفخۃ فنا کا دوسرا زندہ ہونے کا تیسرا بیہوشی کا بعد حشر چوتھا خبردار ہونیکا اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے سامنے ہو جاوینگے اور سورہ نمل کے حاشیہ میں ہے ایک بار مرنے کیلئے پھونکیگا دوسرا جینے کیلئے اور اسکے بعد فرزع کے لئے پھر بیہوش ہونے کیلئے پھر ہوشیار ہونے کے لئے یہ بہت تعداد ہو گئی۔

جواب۔ تطبیق کے بہت وجوہ ہو سکتے ہیں لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دو ہوں اول جس سے احیاء کو اول فرزع پھر موت اور اموات کی ارواح کو بیہوشی ہو جاوے دوسرا وہ جس سے اہل بیہوشی کو ہوش اور اہل موت کو حیات ہو جاوے پس سب آیتیں متعابلق ہو جاوینگی باقی اسکی کسی خاص پر اعتقاد رکھنا فرض نہیں البتہ تعداد کا قائل ہونا واجب ہے۔

سوال۔ ایک صاحب اپنے دوست کے مذہب قادیانی اختیار کرنے اور عقائد مذہب کور کی شاعت و نفی کی غرض سے مطبوعہ خط انکے پاس بھیجے کیوجہ سے پریشان ہو کر حضرت کی خدمت میں تمام حالات مع اس مطبوعہ خط کے ارسال کر کے استدعا کرتے ہیں کہ جماعت مذہب قادیانی کی اس مطبوعہ تحریر کا شافی و کافی جواب مرحمت فرمایا جاوے۔

جواب۔ جواب طرکاً ہوتا ہی الزامی اور تحقیقی۔ الزامی کیلئے ضرورت ہو ختم کی کتابیں کہنے کی جسکی محکومت نہیں فی اس کیلئے منیر خانقاہ رحمانیہ میں مولیٰ محمد علی صناسی یا لکھنؤ محلہ پانانہ میں مولیٰ عبدالشکور صاحب یا مراد آباد میں مولیٰ مولوی مرفعی حسن صاحب کے خط و کتابت مناسبہ اور تحقیقی کیلئے میں حاضر ہوں مگر وہ خط و کتابت نہیں ہو کرتا اور نہ اسقدر محکومت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حکایات الشکایات

ج

درایات الحکایات

(کہ جزوے از مکتوبات خیرت است)

بعد حمد و صلوة کے یہ احقر عرض رسا ہے کہ ایک مدت دراز سے مجھ پر عنایت فرماؤں کی طرف سے بجا اعتراضوں کی بوچھاڑ ہے جس میں سے اکثر کا سبب تعصب و تحزب ہے جس کے جواب کی طرف احقر نے اس لئے کبھی التفات نہیں کیا کہ میں اُن اعتراضوں کو قابل التفات نہیں سمجھتا نیز یہ بھی خیال ہوا کہ آجکل جواب دینا قاطع اعتراضات نہیں ہوتا بلکہ اور زیادہ مطول کلام ہو جاتا ہے تو وقت بھی ضائع ہوا اور غایت بھی حاصل نہیں ہوتی تیسرے مجھ کو اس سے زیادہ اہم کام اس کثرت سے اہم کئے کہ اس کام کے لئے مجھ کو وقت بھی نہیں مل سکتا تھا چوتھے میں نے جہاں تک دل کو ٹٹولا ایسے اعتراضوں کے جواب دینے میں نیت اچھی نہیں پائی میں اہل خلوص کو تو کہتا نہیں مگر مجھ جیسے مغلوب النفس کی نیت تو زیادہ یہی ہوتی ہو کہ جواب نہ دینے میں معتقدین کم ہو جاویں گے شان میں فرق آ جاوے گا جس کا حاصل ارضاء عوام ہے سو طبعاً مجھ کو اس مقصود یعنی ارضاء عوام سے غیرت آتی ہے باقی بعض محبتیں کی یہ توجیہ کہ اعتراض سے عام مسلمانوں کو بدگمانی کا گناہ ہوتا ہے تو جواب سے اونکا اس گناہ سے بچانا ہے تاہل کے بعد یہ توجیہ برائے گفتن ہی معلوم ہوئی ہے کیونکہ مسلمان دوسرے ہزاروں گناہوں میں مبتلا ہیں اور اسے بچانے کا اس قدر اہتمام کیوں نہیں کیا جاتا نیز دوسرے

علمائے حقانی سے اگر ایسی ہی بدگمانی ہو جائے اُس کے رفع کرنے کا وہ اہتمام نہیں ہوتا جو اپنے
 نفس یا اپنے کسی معتقد فیہ کے لئے ہوتا ہے بلکہ اوستقدر تو کیا کچھ بھی نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات
 تو اگر ان بزرگوں سے کچھہ چشمک ہوتی ہے تو نفس میں ایک گونہ سرور پایا جاتا ہے کہ اچھا ہوا
 ان کی ذرا سوائی تو ہوئی تین کا تو مقتضایہ تھا کہ اگر اپنے یا اپنے اکابر کے کسی مخالفت سے بھی
 کسی کو بجا بدگمانی ہو تو اُس کے رفع کے لئے بھی ویسا ہی اہتمام ہو جیسا اپنے یا اپنے اکابر کے لئے
 ہوا ہے پھر اس توجیہ کو کیسے قبول کیا جاسکتا ہے اور خیر اگر اپنے کسی بزرگ کیلئے ایسا اہتمام
 کرے تو اوستکو نصرت مظلوم میں بھی داخل کر سکتے ہیں جو کہ طاعت ہی مگر اپنے نفس کیلئے ایسا کرنا تو کوئی
 طاعت بھی نہیں گو جائز ہو مگر ممکن ہو کہ کسیکو بعض جائز سے بھی طبعاً انقباض ہوتا ہو چونکہ احقر کو اس انقباض
 ہوتا ہو بالکل ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے گویا عمامہ کی خوشامد ہو رہی ہو کہ ہم سب ناراض مت ہونا ہلکو برامت سمجھنا
 ہماری بُرائی تمسے غلط کہی گئی ہو سو جہاں کوئی دنیوی ضرورت ہو وہاں تو ایسا کرنا بھی مضائقہ نہیں اور
 جہاں یہ بھی نہ ہو تو کیوں تعب میں پڑے۔ اور تقلیل منافع مالیہ یا فوت جاہ یہ کوئی مقصد ضرر
 نہیں جس کے لئے اتنا اہتمام کیا جاوے یہ ہے میرا مذاق اس امر میں۔ پس ان وجوہ سے میں نے
 اسکا کبھی قصد نہیں کیا اور نہ اپنے مخصوصین کو اسکی اجازت دی ہاں اگر کسی محض بے تعلق شخص
 نے بدو نہ مجھ سے مشورہ لئے ہوئے کسی جواب دید یا تو نفس کو سرور ضرور ہوا مگر پوچھنے پر مشورہ
 بھی کسی کو نہیں دیا۔ لیکن آجکل بعض نئے اعتراضات سنکر خصوص رسائل الامداد
 بابت شہور اولیہ سنہ روان کے مضامین کے متعلق یا بعض پُرانے اعتراضوں کا عاودہ
 سنکر قلب میں ایک مینا خیال یہ پیدا ہوا کہ ممکن ہے کہ بعض معتقدین و موافقین کو اب تک ان
 اعتراضوں کا علم نہ ہو اور اس لئے وہ معتقد ہوں اور اگر علم ہو جاتا تو معتقد نہ رہتے تو گویا زمانہ
 بقا عقیدت تک وہ دہوکہ میں رہے اور مسلمانوں کو دہوکہ سے بچانا ضروری ہے جیسا کسی تاجر کے
 سودے میں کوئی کھوٹ ہو تو ظاہر کر دینا ضروری ہے اور اگر تاجر کے علم میں وہ کھوٹ نہ ہو لیکن
 بعض مشترین کے زعم میں ہو تب بھی گوشر عاوسکا اظہار واجب نہیں لیکن خوش معاملگی و صفائی کا
 کمال پھر اسی کو مقتضی ہے کہ ایسے امر کو بھی مع اپنی تحقیق کے دوسرے مشتری کے سامنے ظاہر کر دو
 تاکہ وہ دونوں قولوں کو سنکر آزادی سے رائے قائم کر کے خریدنے نہ خریدنے میں مختار رہے لہذا مناسب

معلوم ہوا کہ چند ایسے اعتراضات کو نقل کر کے اپنے نزدیک جو ادنیٰ حقیقت ہے اوسکو بھی لکھ دیا جاوے تاکہ دیکھنے والے دونوں کو دیکھ لیں پھر حکما جی چاہے احقر سے تعلق پیدا کرے یا رکھے اور حکما جی چاہے تعلق نہ کرے یا نہ رکھے ضمناً یہ بھی مصلحت ذہن میں آئی کہ بعض لوگ واقعی طالب حق ہوتے ہیں اور اصل قصہ معلوم نہ ہونے یا اوسکی حقیقت نہ سمجھنے سے تردد میں پڑ جاتے ہیں اور وہ خلوص کے ساتھ تردد رفع کرنا چاہتے ہیں ایسوں کا تردد رفع کرنا ہدایت کا ایک شعبہ ہے جو کہ طاعت بنے سو ساتھ ساتھ یہ طاعت بھی ادا ہو جاوے گی۔ پس اس عجلہ مختصرہ میں ان مضامین کو اس ترتیب سے لکھا جاوے گا کہ اول ایک وہ مضمون جو مبنی ہے اعتراض کا بعنوان حکایت لکھوں گا۔ پھر معترض کے اعتراض کو بعنوان شکایت نقل کروں گا پھر اپنے نزدیک جو ادنیٰ حقیقت واقعہ ہے بعنوان رائے لکھ کر ختم کروں گا۔ پھر اسی ترتیب سے دوسرے مضمون کے متعلق لکھا جاوے گا۔ اس طرز سے اظہار واقعہ سنت حضرات انبیاء علیہم السلام کی ہے کما قال اللہ تعالیٰ قصۃ یوسف علیہ السلام فلما جاءہ الرسول قال ارجع الی ربک فاسئلہ ما بال النسوة الاتی قطعن یدیہن الی قولہ وما ابرئ نفسی الا یہ یعنی مقصود بالذات اس اظہار سے اپنا تبریہ و تزکیہ نہیں گو برات مطابق واقع کے بھی ہے بلکہ دوسرے مصالح دینیہ سے اسکا اظہار کیا جاتا ہے گو تعین مصالح میں مقیس و مقیس علیہ متفاوت ہوں اور آجکل کا طرز متعارف اس سے متفاوت ہے یعنی اس طریق میں تو صرف اظہار واقعہ کیا جاتا ہے اور طرز متعارف میں اسکی کوشش کیجاتی ہے کہ کسی طرح عام لوگوں کے ذہن میں ضرور ہی پہنچانا چاہیے جسکو تصدی یعنی درپے ہونا کہا جاتا ہے اور اس بلے بڑ بکر ایک بطف اور ہے کہ موافقین اہل فہم بھی اس قسم کی ملامت کرتے ہیں کہ ایسے مضامین لکھے ہی کیوں جاویں یا ان کی حاجت ہی لیا تھی حالانکہ جاننے والے خوب جانتے ہیں کہ میری طبیعت حق تعالیٰ نے ایسے انداز کی بنائی ہے کہ جس امر میں ذرا بھی تشویش کا شبہ ہوتا ہو میں اس کے اظہار خاص تک کو پسند نہیں کرتا چہ جائے اظہار عام۔ مگر جب مجھکو اسکا شبہ ہی نہ ہو اور نہ وہ امر محل شبہ ہو حتیٰ کہ ان خیر خواہوں کی نظر سے بھی اگر وہ مضامین قبل ظہور اس

تشویش کے گزرتے تو اس وقت وہ بھی یہ رائے ہرگز نہ دیتے کہ ایسا بضمون ظاہر کرنا مناسب نہیں تو اس حالت میں مجھ کو علم غیب تو ہے نہیں۔ اس طرح اگر غیر محتاج الیہ مضامین لکھنا کلیتہً متروک ہوتا تو اس کہنے کی گنجائش تھی قیداً و حدیثاً محتاج الیہا کے ساتھ غیر محتاج الیہا بھی ہمیشہ مدون و شائع ہوا کئے ہیں تو صرف غیر محتاج الیہا ہونا مانع تدوین نہیں ہو سکتا جب تک کہ اوسمیں کوئی مفسدہ متوہم نہ ہو واذلیس فلیس۔ اور بفضلہ تعالیٰ ان شبہات سے کوئی مفسدہ ہوا بھی نہیں چنانچہ خطبہ کے آخر نوٹ ۱۷ میں مذکور ہے۔ اور خود حاجت نہ ہونا بھی مسلم نہیں رفع شبہات و تصحیح اعمال و عقائد اعظم حاجت ہے مثلاً حکایت متضمنہ خواب مندرجہ رسالہ صفر میں وجہ حاجت نہایت ظاہر ہے کہ اگر کسی اہل حال کو ایسا امر پیش آوے تو وہ غلطی اعتقاد یا پریشانی و توہم مطرودیت سے بچا رہے اس سے وہ شبہ بھی دفع ہو گیا جو بعض خیر خواہوں کو جواب نہ دینے کے متعلق واقع ہوا کہ اپنے سے رفع تہمت کرنا سنت بھی تو ہے۔ جیسا حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ اعتکاف میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا وجہ جواب ظاہر ہے کہ یہ سنت بھی اس امر میں ہے جو محل اشتباہ ہو اور جب یہ نہیں تو احتمالات غیر ناشی عن دلیل کا کہا تک انسداد کیا جاوے یوں تو جواب دینے کے بعد بھی اوسمیں پھر شبہات پیدا کئے جاسکتے ہیں تو پھر اسکے لئے تو ایک مستقل محکمہ کی ضرورت ہوگی اور اگر اس سب کے بعد بھی کوئی شخص تقیہ کی تہمت لگانے لگے چنانچہ بعض جگہ یہ بھی ہوا تو پھر اسکا کیا علاج۔ مجھ کو اس وقت اپنی تین حالتیں پیش نظر ہیں ایک مجتہدین کی ملامت اور مخالفین کا اعتراض۔ دوسرے ان سب اعتراضوں کو جن کو دوسرا عیب جو مدتوں میں چھانٹتا از خود ایک جگہ جمع کر دینا۔ تیسرے اس جمع کرنے میں یہ نیت کہ جسکا جی چاہے تعلق رکھے جسکا جی چاہے نہ رکھے ان تینوں حالتوں پر تین شعر بیباختہ ذہن میں آتے ہیں۔ اول کے متعلق مومن خاں کا شعر ۵

۹۴

دوست کرتے ہیں ملامت غیر کرتے ہیں گلہ	کیا قیامت ہے مجھی کو سب بُرا کہہ کر ہیں
--------------------------------------	---

ثانی کے متعلق اُسی غزل کا دوسرا شعر ۵

میں گلہ کرتا ہوں اپنا تو نہ سُن غیر و نکی بات	ہیں یہی کہنے کو وہ بھی اور کیا کہنے کو ہیں
---	--

ثالث کے متعلق غالب کا شعر تبصر فیسیر ۵

ہاں وہ نہیں فاپرست چاؤ وہ ہو فاسی

جبکو ہو چاند دل عزیزاؤ کی گلی میں جا کیوں

وافوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد۔ قل یجمع بیننا ربنا ثم یفترق بیننا بالحق وهو الفتاح العظیم
نوٹ (۱۱) ممکن ہے کہ ان مضامین کی تحریر باندوین میں کوئی عمل کسی مناسب رائے
 کے خلاف واقع ہو گیا ہو مگر بحمد اللہ دین کے خلاف کچھ نہیں ہے نیز ان مضامین سے جو کچھ
 تشویش عوام میں ہوئی اوسکا حاصل مجھکو سبب شتم کرنا تھا۔ بحمد اللہ کسی مقصود دینی میں کوئی ختمال
 واقع نہیں ہوا سو اپنے سبب شتم کو بامید عفو حق سب کو معاف کرتا ہوں۔

نوٹ (۱۲) بندہ نے آئندہ کے لئے ایک کافی جماعت اہل علم و دیانت کی اس کام کیلئے
 مخصوص کر دی ہے کہ میری تمام تحریرات کو نظر تنقید سے دیکھ لیا کرے جو انکی رائے میں قابل
 اشاعت نہوں انکو یا حذف کر دیں یا اونپر نشان بنادیں تاکہ انکو کوئی شائع نہ کرے باقی
 اگر کوئی خاص مکتوب الیکسی خاص مضمون کا جواب بطور خود بدو حق یہاں کے علم کے شائع کرے
 تو وہ اختیار سے خارج ہے اب اگر کوئی مضمون جو ناظرین کے نزدیک موسوم ہو یہاں سے
 شائع ہو تو اسلئے متعلق خط و کتابت بجائے میرے بنام جماعت انتخاب التالیفات
 بہ نشان تھمانہ بھون فرمانا مناسب ہے۔

نوٹ (۱۳) جس طرح ترجیح الراجح کا سلسلہ شبہات محتمل الصحتہ کے لئے جاری رہے
 ایسا ہی اگر موقع ہوا تو شبہات غیر محتمل الصحتہ کے لئے اس حکایات الشکایات کا بھی سلسلہ
 جاری رہنا محتمل ہے۔ والامر کلہ بحد اللہ۔

نوٹ (۱۴) اسوقت ایسے شبہات چھ نہیں۔ تین مخالفین کی طرف سے۔ تین احباب
 کی طرف سے جنہیں دو اوسط کے مجہیز زیادہ شاق ہوئے ہیں جنکے ہلاق ہونکی وجہ درایت
 متعلقہ حکایت (۱۲) میں مرقوم ہے۔

کتبہ اشرف علی تھانوی عفی عنہ

آخر جمادی الاولیٰ ۱۳۶ھ

حکایت (۱)

بہشتی زیور میں یہ مسئلہ ہے کہ شوہر پردیس کو چلا گیا اور برسوں گزر گئیں بلکہ مدتیں ہو گئیں اور یہاں لڑکا پیدا ہو گیا تو وہ لڑکا حرامی نہیں کہلائے گا اگر شوہر انکار کر دے تو حکم لعان کا ہوگا۔

شکایت

مترضین کے الفاظ جو کہ حد تہذیبِ تدین سے گزرے ہوئے ہیں یا وہ نہیں اس لئے اس وقت محض ایک سوال تو آمدہ جو بے تک استفادہ آیا ہے نقل کیا جاتا ہے وہ ہذا۔

سوال مسئلہ ہذا میں اعتراض یہ ہے کہ اگر شوہر کے چلے جانے کے پانچ سال بعد لڑکا پیدا ہوا ہے اور شوہر پردیس میں ہے تو حالت ظاہری میں حرامی ہوا اور شوہر نے اقرار بھی کر دیا کہ یہ لڑکا میرا ہے چونکہ اس کا مکان پر آنا ثابت نہیں تو شوہر کی نسبت بھی دیوث کا گمان ہوگا اگر ہم لوگوں کی رائے غلطی پر ہے تو بروئے شرع شریف کیا سند ہے اور آیات قرآنی یا احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے تو اس میں کیا حکمت ہے اور دلائل عقلیہ بھی اسکی نسبت کیا ہیں کیونکہ اسباب ظاہری ہم لوگوں کے شک کو رفع نہیں کر سکتے۔ ہاں اگر غلطی کتابت سے کوئی عبارت یا الفاظ سہواً کاتب سے تحریر ہونا باقی رہ گئے ہیں یا اگر ایسا ہے کہ شوہر کے جانے کے کچھ ماہ بعد یا انتہا میعاد دو برس کے بعد لڑکا پیدا ہو تو کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا صرف اس قدر ضرور گزارش ہوگی کہ چونکہ بہشتی زیور کی تعلیم عورتوں کو خصوصاً اور عموماً کم عمر بچوں کو دی جاتی ہے لہذا میعاد پیدائش صاف تحریر ہونا چاہئے چونکہ مسئلہ حضور ہی کا تحریر کردہ ہے اور حضور کو بحیثیت نائب رسول ہونے کے ہم لوگوں کی تسکین کافی طور پر کرنا ضرور ہے جناب کی ذات مجمع فیض و اخلاق سے امید ہے کہ بصراحت جواب کافی و شافی تحریر فرمائیے گا۔

درایت

الجواب۔ اس مسئلہ کا یہ مطلب نہیں کہ واقع میں وہ لڑکا اس شوہر کا ہے اور نہ یہ مطلب ہے کہ اس عورت پر یا اسکے شوہر پر واجب ہے کہ وہ ایسا سمجھیں کیونکہ ان دونوں کو تو اصل حال معلوم ہے پس اوپر کیسے واجب ہوگا کہ واقع کے خلاف کا یقین رکھیں اور دوسرے کو واقع کا حال معلوم نہیں اوپر کیسے واجب ہوگا کہ جس بات کا حال معلوم نہ ہو اس کا یقین رکھیں بلکہ مطلب اس مسئلہ کا یہ ہے کہ دوسرے لوگوں کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس کو حرام کا سمجھیں بلکہ ان کو یہ سمجھنا چاہئے کہ قانوناً یعنی شرعی ضابطہ کی رو سے یہ لڑکا اس شوہر کا ہے کیونکہ ان مرد و عورت میں نکاح ہو چکا ہے اور ممکن ہے کہ یہ باہم ملے ہوں جس کا علم کسی کو بجز زوجین کے نہ ہو جس طرح بعضے اشتہاری لوگ خفیہ اپنے گھر آ جاتے ہیں یا بعضے لوگ بذریعہ تسخیر جن کے جہاں چاہتے ہیں چلے جاتے ہیں اور گویا احتمال بعید ہے کہ یہ نہ ہو بلکہ ایک عورت منکوحہ کو احتمال بعید کے ہوتے ہوئے زانیہ کہنا درست نہیں اور اسی کی کیا تخصیص ہے اگر شوہر پاس بھی ہو اس حالت میں جو اولاد ہوتی ہے وہاں بھی واقع کا حال اشد ہی کو معلوم ہے دوسروں کو یقیناً کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ اسی کا نطفہ ہے مثلاً اگر پاس رہ کر پانچ برس تک ہم بستر نہ ہو تو اس حالت کی اولاد کو صرف قانونی اولاد کہا جاتا ہے واقعی ہونے کا کون حکم کر سکتا ہے ایسا ہی یہ ہے البتہ چونکہ شوہر کو یقیناً معلوم ہے کہ میں اس عورت سے کتنے روز سے ہم بستر نہیں ہوا اس کو یہ حق حاصل ہے کہ کہہ دے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے پھر اگر اس نے ایسا کہا اگر عورت بھی اس کا اقرار کرے اس کو زانیہ کہا جاوے گا اور اگر عورت شوہر کی تکذیب کرے تو چونکہ دوسرے لوگوں کو کسی دلیل سے کسی خاص شخص کا جھوٹا یا لٹپٹا ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہر ایک میں دونوں احتمال ہیں اس واسطے پھر بھی اس عورت کو زانیہ نہیں کہا جاوے گا بلکہ اس صورت میں شریعت نے لعان کا قانون مقرر کیا ہے جس کا بیان ایک مستقل باب میں بہشتی زیور میں بھی ہے اور یہ مسئلہ فقہ کی تمام کتابوں میں ہے اور سمجھدار آدمی کے نزدیک قرآن حدیث سے بھی ثابت ہے۔ قرآن کی یہ آیتیں ہیں **قوله تعالى احذرتوا الذین اقرن النہان بعض لظن انہم وقولہ تعالیٰ لا جاء علیہ بآثر بعدہ شہداء فاذکم یا ثودا بالیہ شہداء فاولیٰ**

عِنْدَ اللَّهِ هُمْ اَلْعٰذِرُونَ اور حدیثین یہ ہیں قولہ علیہ السلام الولد للفراش وللعاهر الحجر وقولہ علیہ السلام ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث اور احتمالات بعیدہ پر دوسروں سے تہمت و بدگمانی کا رفع کرنا حدیث کے اس قصہ سے ثابت ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو چوری کرتے دیکھا اور ٹوکا اُس نے قسم کھا کر کہا کہ میں چوری نہیں کر رہا اپنے احتمال بعید بلکہ البعد کی بنا پر اپنے گمان کی تغلیط اور اسکی قسم کی تصدیق فرمائی اور اس اعتراض کے جواب میں ایک مستقل رسالہ بھی ایک صاحب علم نے لکھا ہے جبکہ نام رفع الارتیاب عن مسئلہ ثبوت الانساب ہو اُس رسالہ میں میرا بھی ایک سہرا مضمون اس مسئلہ کے متعلق ہے جو ایک مانہ میں لکھا گیا تھا اور اس تمام تقریر کا خطاب اُس شخص کو ہے جو فقہ حنفی کو تسلیم نہ کرتا ہو ورنہ فقہ حنفی ماننے والوں کے مقابلہ میں اتنا ہی جواب کافی ہے کہ یہ فقہ حنفی کا کتابی مسئلہ ہے تعجب ہے کہ فقہ کا تو انکار نہیں کرتے اور مسئلہ پر انکار ہے صرف اسوجہ سے کہ فلاں شخص نے کیوں لکھا اسکی تو بعینہ وہی مثال ہے جیسا ایک لڑکا اپنے حقیقی بھائی کو ماں کی گالی دیتا تھا کسی نے کہا کہ وہ تیری بھی تو ماں ہے تو اُس نے جواب دیا کہ بے شک بگراؤ سمیں دو حیثیتیں ہیں سو میری ماں ہونے کی حیثیت سے تو وہ معظّمہ مکرمہ ہے اور اسکی ماں ہونے کی حیثیت سے وہ ایسی اور ایسی تو کیا مسائل دینیہ میں بھی یہی دو حیثیتیں مانی جاویں گی اگر یہ ہے تو ع آنت جوابش کہ جوابش نہ ہی۔

حکایت (۲)

حفظ الایمان میں ایک مسئلہ کی تحقیق میں یہ عبارت ہے ”اور اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو النحر

شکایت

علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور علم ادانی میں تساوی کر دی نوذ باللہ منہ۔

درایت

مفصل جواب رسالہ بسط البنان و رجوع المدینین میں ہے یہاں مختصراً اتنا سمجھ لینا کافی ہوگا کہ یہاں لفظ اتنا نہیں۔ ایسا ہے جو مراد ہے کلمہ اس قسم کا جیسے کہا جاتا ہے میری عادت ایسی ہے کہ کسی خوشامد نہیں کرتا اور حبیباً فارسی میں لفظ چناں ہے قال شیرازی ۷۵

چناں بہن خوان کرم گسترده کہ سمرغ در قاف قسمت خورد

اور لفظ ایسا سے اشارہ نفس بعض علوم غیبیہ کی طرف ہے جس میں گفتگو ہے۔ نہ کہ خاص اس بعض کی طرف جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہیں چنانچہ ادنی سلیقہ والے پر ظاہر ہے۔ پس یہ مطلب نہیں کہ حبیباً علم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے الخ بلکہ معنی کلام کے یہ ہیں کہ مطلق بعض غیب کا علم تو دوسری مخلوقات کو بھی ہے الخ تو اس میں کیا محذور ہے۔ اظہار ظلم میرے کلام مذکور میں تحریف معنوی تو کی ہی گئی تھی جسکے متعلق اوپر گفتگو تھی شاہد دو ہفتے ہوئے ہوں گے کہ ایک اشتہار نظر سے گذرا جسکا یہ عنوان تھا "نقل است ہمارا حق شہر لودیانہ انجمن اصلاح عقائد" ذکر کیا اسٹریٹ کلکتہ جسکے صفحہ ۳ پر میرے دو مضمون صریح تحریف لفظی کے ساتھ نقل کر کے انتہی بلفظہ لکھ کر ان الفاظ کو میری طرف منسوب کیا ہے اس ستم کی کوئی حد ہے جن صاحب کا دل چاہے میرے رسائل کو دیکھ لے بہتان دائم مبین واضح ہو جاوے گا حفظ الایمان کی عبارت مذکورہ کی جگہ یہ عبارت لکھی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کی کیا خصوصیت ہے ایسا علم تو الخ اور بسط البنان پر اس عبارت کی تہمت لگائی ہے خدا سے ہم کو کام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں اھ حضرات ناظرین اس تدین کو ملاحظہ فرما دیں فالی اللہ المشتکی۔

حکایت (۳)

ایک صاحب ندوی علم نے اپنی ایک حالت باطنیہ لکھی تھی یہاں سے اسکی تحقیق کی گئی تھی وہ ذیل میں منقول ہے۔

سوال۔ اب وجہ اس کی عرض کرتا ہوں کہ بیعت ہونے کا خیال مجھ کو کیوں ہوا اور حضور کی طرف کیوں رجوع کیا بیعت کا شوق صرف مطالعہ کتب تصوف سے اور حضور کی جانب رجوع اس لئے کہ ہمارے نانا صاحبان مولانا مولوی محمد صاحب مرحوم مولانا مولوی عبداللہ صاحب مرحوم و

مولانا مولوی عبدالعزیز صاحب مرحوم لودیہ والوں سے حضور کے اعتقادات ملتے جلتے تھے اس سے یہ غرض نہیں کہ ہمارے نانایا اور کبئی اپنے دادا وغیرہ علماء کے اعتقادات کو خراب ہی ہوں ان کو بلا وجہ ترجیح دی جاوے اصل غرض یہ ہے کہ حضور کے اور بندہ کے اعتقادات بالکل ایک ہیں اور اگر مولوی صاحبان لودیہ والوں اور حضور کے درمیان کسی فردعات میں اختلاف بھی ہو تو اسمیں بھی جناب کی طرف رجوع کرتا ہوں (۲) اور حضور کی تصنیف چند کتابیں زیر مطالعہ رہی ہیں جنہیں سے بہشتی زیور تو حرز جاں ہے اور شرح مننوی مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ اور بھی چند تصانیف نظر سے گزریں (۳) ایک دفعہ رامپور ریاست میں جانے کا اتفاق ہوا تو وہاں ایک مسجد میں ایک مولوی صاحب طالب علم تھو ان کے پاس ٹھہرنے کا اتفاق ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ مولوی صاحب حضور سے بیعت ہیں اس لئے ان سے در بھی مجھے ہو گئی تہنہ گفتگو میں معلوم ہوا کہ ان کے پاس تھانہ بھون سے دو سہ سالہ صاحب حسن العزیز بھی ماہواری آتے ہیں بندہ نے ان کے دیکھنے کے واسطے درخواست کی تو ان مولوی صاحب طالب علم نے چند رسالہ مجھ کو دیکھنے کے واسطے دئے الحمد للہ جو لطف ان سے اٹھایا بیان سے باہر ہے ایک روز کا ذکر ہے کہ حسن العزیز دیکھ رہا تھا اور دوپہر کا وقت تھا کہ نیند نے غلبہ کیا اور سو جانے کا ارادہ کیا رسالہ حسن العزیز کو ایک طرف رکھ دیا لیکن جب بندہ نے دوسری طرف کروٹ بدلی تو دلیں خیال آیا کہ کتاب کو پشت ہو گئی اس لئے رسالہ حسن العزیز کو اٹھا کر اپنے سر کی جانب رکھ لیا اور سو گیا کچھ عرصہ کے بعد خواب دیکھتا ہوں کہ کلمہ شریف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہوں لیکن محمد رسول اللہ کی جگہ ... کا نام لیتا ہوں اتنے میں دل کے اندر خیال پیدا ہوا کہ تجھے غلطی ہوئی کلمہ شریف کے پڑھنے میں اسکو صحیح پڑھنا چاہئے اس خیال سے دوبارہ کلمہ شریف پڑھتا ہوں دل پر توجہ ہے کہ صحیح پڑھا جاوے لیکن زبان سے بیاختہ بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے نکل جاتا ہے حالانکہ مجھ کو اس بات کا علم ہے کہ اس طرح درست نہیں لیکن بے اختیار زبان سے یہی کلمہ نکلتا ہے۔ دو تین بار جب یہی صورت ہوئی تو حضور کو اپنے سامنے دیکھتا ہوں اور بھی چند شخص حضور کے پاس تھے لیکن اتنے میں میری یہ حالت ہو گئی کہ میں کھڑا کھڑا بوجہ اس کے کہ رقت طاری ہو گئی زمین پر گر گیا اور نہایت زور کے ساتھ ایک چیخ ماری اور مجھ کو معلوم ہوتا تھا کہ میرے اندر کوئی طاقت باقی نہیں رہی اتنے میں بندہ خواب سے بیدار ہو گیا لیکن بدن میں بدستور بے حسی تھی

اور وہ اثر نا طاقی بدستور تھا لیکن حالت خواب اور بیداری میں حضور کا ہی خیال تھا لیکن حالت بیداری میں کلمہ شریف کی غلطی پر جب خیال آیا تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دور کیا جائے اس واسطے کہ پھر کوئی ایسی غلطی نہ ہو جاوے بایں خیال بندہ بیٹھ گیا اور پھر دوسری کروٹ لیٹ کر کلمہ شریف کی غلطی کے تدارک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف پڑھتا ہوں لیکن پھر بھی یہ کہتا ہوں اللہم صل علی سیدنا ونبینا و مولانا حالانکہ اب بیدار ہوں خواب نہیں لیکن بے اختیار ہوں مجبور ہوں زبان اپنے قابو میں نہیں اس روز ایسا ہی کچھ خیال رہا تو دوسرے روز بیداری میں رقت رہی خواب رو یا اور بھی بہت سے وجوہات ہیں جو حضور کے ساتھ باعث محبت ہیں کہانتک عرض کریں۔

جواب۔ اس واقعہ میں تسلی تھی کہ جس کی طرف تم رجوع کرتے ہو وہ بعونہ تعالیٰ متبع سنت ہے۔
۲۳ شوال ۱۳۵۷ھ۔

شکایت مع درایت

اس واقعہ کے متعلق اور اس پر جو میرا جواب ہے اُس کے متعلق جو کچھ شورش برپا ہوئی جس میں یا حصہ بعض اخباروں نے لیا اس کا حاصل پانچ الزام ہیں اول یہ کہ نعوذ باللہ مجھ پر دعویٰ نبوت کا کیا استغفر اللہ نعوذ باللہ لاحول ولا قوۃ الا باللہ دوسرے یہ کہ صاحب واقعہ پر زجر و توبیخ اور اس کو استغفار کا امر نہیں کیا کیونکہ یہ وسوسہ شیطانی تھا۔ یا کم از کم واقعہ طبعیت پر گراں کیوں نہیں ہوا۔ تیسرے یہ کہ جب یہ وسوسہ شیطانی تھا تو اس کو حالت محمودہ کیوں سمجھا گیا۔ جیسا کہ اس کی تعبیر سے معلوم ہوتا ہے چہ تھے یہ کہ صاحب واقعہ کو تجدید ایمان و تجدید کلح کا حکم کیوں نہیں دیا پانچویں یہ کہ اس تکریر کو شرط لے کیوں کیا گیا جس سے اتنا مفسدہ ہوا۔

الزام اول کا افترا و بہتان عظیم ہونا اس قدر ظاہر ہے کہ بخیر گو اس آیت مبارکہ کی تلاوت کر دوں اور زیادہ جواب دیتے ہوئے بھی غیرت آتی ہے آیت ان الذین یؤدون المومنین والمومنات بغیر ما اکتسبوا فقد اخطاوا بہتانا واثما صبیحا۔ کیونکہ عبارت

جواب میں اول سے آخر تک ایک لفظ بھی اس دعویٰ پر ولایت نہیں کرتا بلکہ جواب میں لفظ
 متبع سنت خود اعتراف ہے کہ مجیب کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غلامی کی نسبت
 ہے پس اس الزام والوں کے لیے آیت موصوفہ کی وعید ہی کافی ہے مگر چونکہ دنیا میں ایسے
 بھی عیبی ہیں کہ وہ اس سے زیادہ واضح جواب کے محتاج ہیں اس لیے اتنا اور عرض کرتا
 ہوں کہ غور کرنا چاہیے کہ اگر یہی واقعہ اس زمانہ کے مشہور مدعی نبوت کے سامنے پیش
 ہوتا تو کیا وہ اس کا یہی جواب دیتا جو حق سے دیا ہے ہرگز نہیں بلکہ وہ تو یوں کہتا کہ تمھارا
 مجبور رسول نہ سمجھنا اور اس بنا پر ان الفاظ کو غلط جان کر فسکرتا رک کرنا تمھاری غلطی ہے
 اور میں واقع میں رسول ہوں اور یہ کہتا کہ اس نے بڑھ کر میری رسالت کی کیا دلیل دے سکتی
 ہے کہ تم باوجود یکم میری رسالت کا اقرار کرنا نہیں چاہتے مگر خدا تعالیٰ تم سے جبراً اس کا اقرار
 کرانا ہے انتھے۔ اب موازنہ کرتے بتلائیے کہ حق کے جواب میں نعوذ باللہ دعویٰ تو درکنار کہیں
 اس کا شبہ بھی ہے حاشا وکلاً اور اگر یہ قصداً افترا نہیں بلکہ بد فہمی ہے تو اگر اسکی کوئی بنا بھی ہے
 جیسے بعض کا قول سنا گیا ہو کہ صاحب واقعہ کے اس مضمون کے نقل کرنے پر رد نہ کرنا اُس مضمون
 کی تقریر ہے تو موٹی بات ہے کہ جب صاحب واقعہ خود ہی اُس مضمون کے رد و ابطال کو بھی نقل
 کر رہا ہے پھر مجیب کو اسکی کیا حاجت رہی تو مجیب کا سکوت فی الواقع اُس صاحب واقعہ کے
 اس رد و ابطال کی تقریر ہے نہ کہ اُس مضمون کی۔ پھر یہ بنا کیا چیز رہی۔ اور اگر بلا کسی بنا کو
 یہ بد فہمی ہے تو بس اس آیت کا مصداق ہے آیت فانہم لا تعہد ابصار و لکن تعہد القلوب
 التي فی الصدور۔ اللہ تعالیٰ نعم و تدین عطا فرمائے۔ غرض اس الزام کا فشار تو جہل محض یا
 عناد و بخت ہے۔ رہے بظاہر الزامات سوا اصل یہ ہے کہ اس واقعہ کے دو جزو ہیں ایک خواب کا
 ایک بیداری کا۔ سو ظاہر ہے کہ حصہ خواب میں وہ بالیقین و بالا جماع مکلف تو ہے نہیں مگر
 تاہم اس میں فی نفسہ یہ چند احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ یہ خواب گویا صورتہ منکر و قبیح ہے مگر نظر بر صلاح
 حال صاحب رو یا تعبیر اسکی اچھی ہو کیونکہ صاحب رو یا کی حالت کو تعبیر میں دخل ہوتا ہے جیسا
 حدیث میں قصہ آیا ہے کہ اُم فضل نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ خواب عرض کیا
 کا زقطعة من جسدك قطعت و وضعت فی حجری اور ساتھ ہی عرض کیا تھا رايت حلماً

منکر اللیلۃ مگر اپنے یہ فرمایا کرتا یت خیرا اور پھر ایک اچھی تعبیر دی (مشکوٰۃ باب مناقب اہل البیت) حالانکہ ظاہر اکیسا ہے ادنیٰ کا واقعہ دیکھا اور جیسا امام ابو حنیفہ رحمہ نے ایک خواب لکھا تھا انہ الی قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنبشہ فاخبرہ ستاذہؑ وکان ابو حنیفہ صبیبا بالملک فقل لا ستاذہ ان صدقت رؤیاک یا ولد فانک تقتفی اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتنش عن شیوعۃ کان کما یخبر الہ ستاذ رسالہ تعبیر الرویا کثوری (صفحہ ۳) اس طرح علامہ خطیب نے اپنی تاریخ میں یہ تعبیر بعض الفاظ یہ واقعہ درج فرمایا ہے (من رسالہ بعض الاجاب) دیکھئے یہ خواب ظاہر اکیسا محوش تھا لیکن تعبیر تسلی بخش بتلانی گئی دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ خواب شیطانی ہو اور اسکی تعبیر اچھی نہ ہو سو حقیر کا ذہن جواب لکھنے کے وقت اس احتمال اول کی طرف گیا اور گو میں صاحب واقعہ کو نہ پہچانتا ہوں نہ جانتا ہوں کہ وہ نہ میرے کچھ خط و کتابت یا تعلیم و تلقین کا کوئی تعلق مجھ کو یاد ہی مگر بعض قرائن قصہ سے میرے قلب نے اس کے صلاح کی شہادت دی جن میں بڑا قرینہ غلط کلمات کے نکلنے سے اس کا خواب میں بھی پریشاں ہو اور اس کے تدارک کی کوشش کرنا ہے کیونکہ خواب میں آدمی مکلف نہیں ہوتا مگر باوجود عدم تکلیف کی حالت میں ہونے کے امر و نہی کا ایسا اہتمام ہونا بین دلیل ہے صاحب روایا کے ایمان قوی و صلاح کی پس اس صلاح و تدین کی بنا پر میں نے اسکی ایک اچھی تعبیر لکھ دی اور اس وقت وجہ مناسبت کا نہ لکھنا ایک تو اس لئے تھا کہ میں اسکو اپنے نزدیک خفی نہیں سمجھا دوسرے اس لئے کہ مخاطب میرے گمان میں صاحب علم یا صاحب فہم تھا اسکی حاجت نہ سمجھتی تیسرے تعبیر کو ساتھ وجہ مناسبت لکھنا ضروری بھی نہیں جیسا حکم شرعی کے ساتھ ذیل لکھنا ضروری نہیں مگر اب تبرعاً وجہ مناسبت بھی لکھتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ بعض اوقات خواب میں معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریف لائے اور دل بھی گواہی دیتا ہے کہ حضور ہی ہیں لیکن زیارت کے وقت حضور ہوتا ہے کہ شکل کسی اور شخص کی ہے تو وہاں اہل تعبیر یہی کہتے ہیں کہ یہ اشارہ ہے اس شخص کے متبع سنت ہونے کی طرف۔ پس جس طرح بیان بجائے شکل نبوی کے دوسری شکل مری ہونے کی تعبیر اتباع سے دی گئی اس طرح بجائی اسم نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دوسرا اسم ملفوظ ہونیکی تعبیر اگر اس اتباع سے دی جائے تو اس میں کیا محذور شرعی لازم آگیا۔ نیز مناسبت کی تقریر

علمی اصطلاح کے موافق یہ بھی ہو سکتی ہے کہ تشبیہ بلیغ میں ادات تشبیہ حذف کر دیا جاتا ہے جیسے ابو یوسف ابو حنیفہ اور تعبیر کے لیے ادنیٰ مناسبت بھی کافی ہے باقی محکوم اس پر اصرار نہیں اگر یہ خواب شیطانی ہو یا کسی مرض دماغی سے ناشی ہوا ہو اور اسکی یہ تعبیر ہو یہ بھی ممکن ہے لیکن غلط تعبیر دے دینا ایک وجدان کی غلطی ہوگی جس پر کوئی الزام نہیں سکتا یہ تو کلام تھا حصہ خواب کے متعلق باب رہا حصہ بیداری کا جس میں غلط کلمات نکل رہے ہیں سو صاحب واقعہ تصریح کرتا ہے کہ میں بقصد تلافی کلمات خواب کے صحیح کلمات ادا کرنا چاہتا ہوں مگر بلا اس کے اختیار اور قصد کے پھر بھی غلط ہی نکلتے ہیں سو چونکہ کوئی دلیل شرعی یا عقلی اس شخص کی تکذیب پر اور اس حالت کے امتناع پر قائم نہیں گو کثیر الوقوع نہیں لیکن اتنی قلیل بھی نہیں کہ عیون النظر کہا جاوے۔ غرض جب ایسا ممکن ہے تو اس شخص کی اس جزو میں بھی تصدیق بیجا دے گی پس اسکی تصدیق کی بنا پر اس میں بھی چند احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حالت یقیناً اثر ہو اس حالت خواب کا گو دونوں میں یہ تفاوت ہو گا کہ حالت خواب میں شعور و اختیار دونوں منقہ ہوتے ہیں اور اس بیداری میں صرف اختیار منقہ ہو شعور منقہ نہ ہو جیسا بعض ادقات آدمی کچھ ہذیان بکیتا ہے اور بیدار ہو کر بھی تھوڑی دیر تک ایسا مغلوب رہتا ہے کہ وہی بکیتا رہتا ہو اور درانتقاء تکلیف کا عدم اختیار پر ہے اگرچہ بقاء شعور کے ساتھ ہو دوسرا احتمال یہ ہے کہ اسپر کسی کیفیت باطنیہ کا غلبہ ہو سو واقعی اس کا مضمون پڑھ کر جو میرے قلب پر اثر ہوا اس اثر سے میرا وجدان ان ہی دو احتمالوں کی طرف علی سبیل التردد گویا اور دونوں احتمالوں پر ایسی حالت مثل خواب کے قابل تعبیر و دلیل ہوتی ہے اس لیے اس نے اپنے جواب کو اس حالت کی بھی تعبیر مشترک قرار دیا باقی محکوم اس پر بھی اصرار نہیں کیونکہ اس میں تعبیر جو تھا احتمال اور بھی ہے وہ یہ کہ اس حالت کا سبب کوئی آفت دماغ یا لسان میں ہو یا یہ کہ یہ شیطانی تصرف ہو کہ جس طرح وہ قلب میں وسوسہ الٹا، زبان پر ان کلمات کا القا کر دیا ہو لیکن ہر حال میں بر تقدیر نفی اختیار و قصد میں مصدق ہونے کے وہ نہ کافر ہے نہ عاصی ہو بلکہ میرے احتمال پر تو یعنی جب کہ اس کا سبب کوئی آفت یا مرض ہو یہ حالت مذموم و اثر شیطانی بھی نہیں چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

حق تعالیٰ کی فرج بالتوبہ کی مثال میں ایک شخص کی حکایت بیان فرمائی جس نے شدت فرج میں یہ کہہ دیا تھا اللہم انت عبدی وانا ذلیک حالانکہ فی نفسہ یہ کلمہ ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نقل فرما کر اُس پر انکار نہیں فرمایا بلکہ صرف اتنا فرمایا کہ اخطا من شدة الفرج جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آفت فی اللسان کی حالت نہ مذموم ہے نہ اثر شیطانی ہے ورنہ حق تعالیٰ کی فرج محمود کی تشبیہ فرج مذموم شیطانی کے ساتھ لازم آتی ہے وہ بطل اور یہی حکم ہے آفت فی الدماغ کابل بلا و لای فلا نہ مرض و قال اللہ تعالیٰ ولا علی المویض جج اور اس حدیث مثال تائب سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کلمہ غیر صحیحہ پر ہر حالت میں گرائی ہو ضروری نہیں یہی وجہ ہے کہ اس مثال کو نقل فرما کر تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو گرائی نہیں ہوئی اور ایک اعرابی نے جو آپ کے سامنے کہہ دیا تھا کہ ہم حق تعالیٰ کے سامنے التفتیح لاتے ہیں تو آپ پر بے حد گرائی ہوئی تھی کیونکہ وہ کلمہ بالقصد تھا گو جہل سے تھا اور تیان بقصد قافم۔ اور واقعہ زیر بحث میں تو بلا قصد سے بھی زیادہ یعنی مع قصد و اہتمام تکلم بکلمہ صحیحہ ایک غلط کلمہ نکلا تو وہ بدرجہ اولیٰ عدم گرائی کا مستحق ہوگا۔ اور چوتھے احتمال پر گو یہ مسبب عن الشیطان ہو مگر معصیت پھر بھی نہیں جیسا کہ قلب کے دسوسہ کا حکم ہے۔ اور جامع دونوں میں عدم قصد و عدم اعتقاد ہے اور دسوسہ کا یہ حکم یعنی عدم معصیت احادیث میں مخصوص ہے۔ بلکہ باوجود دسوسہ کے مذموم ہونے کے اُس کے بلا قصد آنے کو علامات ایمان میں سے فرمایا گیا ہے چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اذنا نجد فی انفسنا ما ینتعاظہ الخ کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اوجہ تمویہ کے بعد ذاک صریح الايمان اشارہ فرمانا رکمانی المشکوۃ عن الصحیحین صریح دلیل ہے اسکی اور بعض احادیث دسوسہ میں جو استغفار کا امر فرمایا ہے یہ دلیل نہیں اُس کے معصیت ہونے کی۔ ہاں لفظ استغفار سے اس لالت کی گنجائش ہو سکتی تھی چنانچہ معصیت نہونا جمع علیہ ہے اور یہ استعاذہ خواہ لفظا ہو یا معنی چنانچہ بعض احادیث میں وہ مذکور بھی نہیں صرف معنی پر اکتفا فرمایا گیا یعنی اسکو سبھنا اور دفع کی کوشش کرنا جیسا واقعہ زیر بحث میں بھی ایسا کرنا مذکور ہے و نعم ما قال العارف الرومی

ترک استثناء مراد م قسمی سے ہے	نے ہمیں گفتن کہ عارض حالت سے ہے
اے بسا ناوردہ استثناء بگفت	جان او با جان استثناء بگفت

بہر حال تیسرے چوتھے احتمال میں بھی معصیت لازم نہیں اور اگر تیسری حالت کے معصیت ہونے کا اس سے شبہ ہو جائے کہ حدیث میں ہے من قال باللات والعزى فليقل لا الا الله جس سے مفہوم ہوتا ہے کہ سبق لسان بھی اس درجہ کی معصیت ہے کہ تجدید ایمان کی ضرورت ہے تو سمجھنا چاہیے کہ بیان دیگر جس شخص کا ہے جس کو پہلے سے عادت کفر بکنے کی تھی پھر بھی اس امر بالندارک کا سبب خود اس سبق لسانی کافی نفسہ معصیت ہونا نہیں بلکہ اسکے منشاء یعنی عادت سابقہ اختیار یہ کام موم ہونا ہے اور تدارک جو اس کا لا اله الا الله سے کیا گیا ہے سو مقصود اس کا اظہار بقا ایمان سابق یعنی اظہار عدم زوال ایمان سابق ہے نہ کہ احداث ایمان جدید بعد زوال السابق۔ سو اس سے وجوب تجدید پر بھی استدلال نہیں ہو سکتا۔ خلاصہ یہ کہ اس صاحب واقعہ کی تصدیق کی بنا پر متعدد احتمالات مذکورہ میں سے جو احتمال بھی لیا جاوے ان سب میں اتنا تو اثر ترک ہے کہ یہ شخص نہ کافر ہو نہ عاصی۔ پس اس سے الزام ثانی و ثالث بھی مرتفع ہو گیا۔ ثانی تو اس لیے کہ یہ شخص جب نہ کافر ہے نہ عاصی پھر زجر و توبیح کی کیا وجہ۔ اور گرانی کا جو اوپر بہ ضمن تقریر حدیث مثال تائب ہو چکا ہے۔ ورنہ یہاں تو شب و روز مشاہد ہے کہ اس سے اہون امور پر گرانی و زجر تو کیا سخت سے سخت دار و گیر کیجاتی ہو۔ تقریر ابھی تجرید بھی اور ثالث اس لیے کہ اتنے احتمالات کئے ہوئے اول تو یہی متیقن نہیں کہ یہ سو شیطانی تھا۔ اولاً تقدیر سلیم بھی غایت مافی الباب میری ایک رائے کی غلطی ہوگی مگر ملائحت تو پھر بھی نہیں ہو سکتی اب چوتھا پانچواں الزام رہا سو اوپر کی تقریر سے جب اس کا معذور عند اللہ ہونا ثابت ہو چکا تو واقعی مجھ کو جواب لکھنے کے وقت اسکی طرف رجوع و سوسہ تک میں بھی التفات نہیں ہوا کہ آیا یہ ظاہر احکام فقہیہ میں بھی معذور ہوگا یا کہ غیر معذور ہو کر مامور یہ تجدید ایمان یا بہ تجدید نکاح ہوگا اس لئے میں نے اسکے حکم فقہی سے جواب میں تعرض نہیں کیا تھا۔ بلکہ جواب لکھنے کے مدتوں بعد تک بھی مجھ کو یہ احتمال نہیں

ہوا کہ کوئی صاحب علم اس کو غیر معذور سمجھیں گے مگر بعد میں معلوم ہوا کہ گوسکی نہیں مگر بعض حضرات
کی رائے اسکے ظاہر اوقضا غیر معذور ہونے کی طرف سے اسوقت میں نے اسکے حکم فقہی کے اظہار کی ضرورت
سمجھی اور چونکہ اس معاملہ کا بوجہ عجیب ہے میرے ساتھ ایک گونہ تعلق تھا اور میری اس میں نرم تھی اسلئے
میں نے اپنے فتویٰ پر اعتماد کر نیکو خلاف احتیاط سمجھ کر دوسرے حضرات سے فتاویٰ حاصل کیے جن کا اس مقام پر
(بوجہ کم گنجائش ہونیکے بدون اپنی رائے کو دخل نہ ہو) صرف خلاصہ بالفاظ نقل کیے دیتا ہوں بعد میں
کسی موقع پر انکو بعینہامع ایک مفصل تحریر ایک صاحب علم کے مرتب کر کے اگر کوئی صاحب شائع کرنے کے لئے
مانگیں گے دے دیئے جاویں گے پس ان میں سے سہارن پور کے فتویٰ کا حاصل تو یہ ہے کہ "صاحب افتہ کا
حادثہ دو جہتین ہے ایک جہت وہ ہے جس سے فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ اسکو مؤمن قرار دیا جاتا ہو دوسری
جہت ظاہر اطلاق کلمۃ الکفر کی ہے کہ جس پر اسکو مامور بہ تنجید بالامان والیکلح احتیاط کیا جاتا ہے
اس صورت میں فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ نکاح اول بحالہ باقی ہوتا ہے اسکی زوجہ کو جائز نہیں ہے کہ وہ کسی
دوسرے شخص سے نکاح کرے یا تجدد نکاح سے انکار کر دے۔" اور دیوبند کے فتویٰ کا حاصل یہ ہے کہ "اسکو
معذور رکھتے ہیں اور حکم کفر و ارتداد نہ کرنے میں کچھ تردد نہیں ہے اور جب کہ حکم کفر و ارتداد اس پر صحیح نہیں
ہے تو حکم بینونہ زوجہ بھی متفرع نہ ہوگا استحباً یا تجدد نکاح سے خارج ہے لیکن ضروری کہنا خلاف ظاہر
اور اس دوسرے فتویٰ کی ایک تصدیق کا حاصل یہ ہے کہ عدم تکفیر اس قائل کی بحسب بیان اسکے
کہ بلا اختیار اس سے یہ کلمہ صادر ہوا یا نہ متفق علیہ ہے۔ البتہ زوجہ اسکی اگر تصدیق نہ کرے تو غایت
یہ کہ زوجہ اسکو حلف دی۔" اور دہلی کے فتویٰ کا حاصل یہ ہے کہ "جب صاحب واقعہ نے اپنے اختیار اور
ارادے سے الفاظ مذکورہ نہیں کہے ہیں تو وہ بالاتفاق مرتد نہیں ہوا اور چونکہ ان الفاظ کا اسکی زبان سے
صدور خطا ہوا ہے اور اس صورت میں اتفاقاً کفر عائد نہیں ہوتا اسلئے اہلکوتجید نکاح یا تجدد ایمان کا
حکم بھی نہیں کیا جائیگا احتیاطاً تجدد نکاح سے خارج ہے اسکی منکوحہ قطعاً اسکے نکاح میں ہے اور
اسے ہرگز دوسرا نکاح جائز نہیں۔ اگر اسکی یہ حالت بیخودی و بے اختیاری معروف ہو جب تو حکم
قضا و دیانت میں کوئی فرق ہی نہیں اور اگر یہ حالت معروف نہ ہو تاہم بوجہ مذکورہ بالا قضا
بھی بلا قسم یا زیادہ سے زیادہ قسم کے ساتھ تصدیق کی جائے گی۔ انتہیت

۱۔ اور اصل مدعا میں یہ سب فتویٰ متحد ہیں یعنی عدم حکم بالاتحاد علی بقا نکاح زوجہ یعنی عدم بینونہ زوجہ ۲۔ عدم جواز نکاح

۱۔ زوجہ ہرگز نہیں
۲۔ اور جو امور رائد
۳۔ علی اصل المدعی ہے
۴۔ مثلاً امر بہ تجدد
۵۔ ایمان و نکاح
۶۔ ان میں گونہ خفایا
۷۔ یہ معتد بہ اختلاف
۸۔ نہیں پس ان
۹۔ فتووں کے باوجود
۱۰۔ متخالف ہو چکا
۱۱۔ شبہ نہ کیا جائے
۱۲۔ منہ

اب میں اس باب میں علماء کی تحقیقات کو درجن میں بعض میرے اس شخص کو معذور سمجھنے کی بنا پر حکم فقہی سے تعرض کے ضروری نہ جاننے کی من کل الوجہ موید ہیں (ظاہر کر کے سبکدوش ہوتا ہوں اب علماء اپنی تحقیق سے اور عوام اپنے معتقد فیہ علماء کی تقلید سے اور اسی طرح صاحب واقعہ بھی ان فتوؤں کی تنقیح سے حکم فقہی معلوم فرمائیں۔ رہا پانچواں الزام سوائقی میرے نزدیک یہ واقعہ اتنا ظاہر تھا کہ اسپس کسی ایسے شبہ کی گنجائش میں نہ تھی اور کسی شبہ کی گنجائش نہونے ہی کے سبب میں نے جواب محل کو کافی سمجھا تفصیل کی حاجت نہ سمجھی تو اس حالت میں اسکی اشاعت میں کسی مفسدہ کا احتمال کیونکر ہو سکتا تھا اور جیل میں کا احتمال نہ تھا تو گو اشاعت میں نے نہیں کی مگر اسکی اشاعت کو روکا بھی نہیں بالخصوص اب اسکی اشاعت میں یہ فائدہ بھی سمجھتا تھا کہ اگر کسی کو ایسی حالت پیش آئے متعلقہ لمیس سے مخطوطہ ہر اپنے جان و ایمان کو بچا سکے ایسا ہی شخص اس فائدہ کی قدر بھی کر سکتا ہے۔ ورنہ غیر صاحب حال کیا جانے بقول کسے ۵

اے تراخارے پنا شکستہ کے دانی کی چیت : حال شیرانے کہ شمشیر بلا برسہ خورند
 یہ تھی حقیقت واقعہ کی راست راست بے کم و کاست۔ خلاصہ سب کا یہ ہے کہ بھلا مدد نہ تھا
 واقعہ نے اور نہ حق کرنے نہ کسی کفر کا از کتاب کیا نہ کسی معصیت کا۔ غایت مافی النبا
 بعض امور متعلقہ رائے میں رائے کا اختلاف محتمل ہو سکتا ہے جو کسی درجہ میں بھی محل ملا
 نہیں ہے مگر پھر بھی صمیم قلب کہتا ہوں اللھم انفر لی ما قدمت وما آخرت
 وما اسررت وما اعلنت وما علمت منه وما لم اعلم وما انت اعلم
 بہ منی۔ وافوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد : : :

حکایت (۴)

ایک شخص کا خواب مع تعبیر جو بعنوان سوال و جواب ذیل میں منقول ہے۔
(سوال) ۱۴ جمادی الآخر روز جمعہ بوقت شب خواب میں احقر نے حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا
آپ نے فرمایا کہ شاہ..... صاحب مولانا..... صاحب شیخ کابل ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
آپ کے نام میں مولوی..... کہہ کے سکوت فرمایا بعد کو غالباً دو منٹ سکوت فرما کے لفظاً
کہا اور شاہ..... صاحب صاف فرما گئے بیچ میں سکوت نہ کیا نہ معلوم وجہ سکوت کیا ہے
جو کچھ تعبیر ہو مطلع فرمایا جاوے۔

(الجواب) عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مضطجعا فی بیتہ کاشفا
عن فخذیہ اوساقیہ فاستاذن ابو بکر فاذن له وهو علی تلک الحال فتحدث ثم استاذن
عمر فاذن له وهو کذلک فتحدث ثم استاذن عثمان فجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسوی ثیابه الی قوله قال ان عثمان رجل حی وانی خشیت ان اذنت له علی تلک
الحالة ان لا یبلغ الی فی حاجة رواہ مسلم۔ مشکوٰۃ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طرز تھا کہ حضرت عثمان پر
صفت حیاء و لحاظ کے غلبہ سے آپ نے ان کے ساتھ برتاؤ و لحاظ کا کیا اور یحییٰ بن کثیر
کا برتاؤ کیا اور لفظ صاحب ہمارے محاورے میں لحاظ کے موقع پر بولا جاتا ہے سو جن صاحب کے
نام کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ صاحب فرمایا ہے ان میں اس شان عثمانی کا غلبہ
مشاہد ہے اور جس کے نام کے ساتھ یہ لفظ فوراً نہیں فرمایا اس سے تشخیص کا سا برتاؤ کیا اور پھر
وقفہ کے بعد صاحب کا لفظ فرمانا یہ مخاطب کی رعایت مصلحت سے ہے کہ وہ خالی نام لینے سے
بے وقعتی اس نام والے کی نکرے آگے اللہ کو معلوم ہے کیا راز ہے بہتر یہ ہوتا کہ ایسے شخص سے
تعبیر پوچھی جاتی جو خواب کے تعلق والوں سے علیحدہ ہوتا اور محقق بھی ہوتا و السلام مکرر یہ ہے کہ
محض اس خواب کی بناء پر کسی کے کمال وغیرہ کے معتقد نہ ہوں کہ خواب حجت شرعیہ نہیں ہے حجت
بیداری میں جسکی حالت کو شریعت پر پورا منطبق دیکھیں اس کو کابل سمجھیں السلام۔

شکایت

ایک صاحب کا خط آیا جو کہ بعینہ محفوظ نہیں مگر خلاصہ اوسکا یہ تھا کہ اسکی یہ تعبیر نہیں بلکہ ایک نام کے ساتھ لفظ صاحب فوراً نہ کہنا اسوجہ سے ہے کہ اُس نام کا مسیحی ایک زمانہ میں بعض مسائل میں اختلاف رکھتا تھا اور یہ بھی لکھا تھا کہ یہ جو آخر جواب میں لکھا ہے کہ محض اس صاحب کی بنا پر الخ اس میں صاحب تعبیر نے دوسرے صاحب کی بزرگی پر حملہ کیا ہے انتہی بخلاصہ۔

درایت

یہاں سے جو جواب گیا اور کہ خلاصہ یہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہی تعبیر صحیح ہو جو اپنے یہی مجھ کو اپنی تعبیر پر کہ تعبیر ظنی ہوتی ہے اصرار نہیں۔ اور حملہ کے مضمون کا حاشا و کلام میرے قلب میں وسوسہ بھی نہیں ایک قاعدہ کلیہ شرعیہ نفع طالبین کے لئے لکھ دیا ہے کہ ہمیشہ اونسکے کام آوے اھ۔

اسی طرح ایک روایت مجھ کو ایک ثقہ دلسوز سے بایں الفاظ پہونچی سنا ہے کہ الامداد میں حضرت قدس سرہ کی نسبت بھی کچھ ایہامات مطبوع ہو گئے ہیں میں خوب جانتا ہوں کہ حضرت کا دل استخفاف کے خطرہ سے بھی پاک ہے مگر سنتا ہوں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے متعلقین متنبین کو گرائی ہو رہی ہے اور دُور دُور تک ثبوت پہونچ گئی ہے میں نے تو خود الامداد دیکھا نہیں سنا ہے کہ حضرت امام غزالی رحمہ کی کتاب الذہد کا تذکرہ اور اوپر حضرت کا کوئی قول مذکور ہے اسی طرح یہ سنا ہے کہ مولوی صاحب کا کوئی خط اور آپ کی طرف سے اوسکا جواب الامداد میں طبع ہوا ہے اس کے عنوان میں کچھ ایسے الفاظ لکھے گئے ہیں جن سے مولانا صاحب مدظلہ کی طرف بھی اشارہ ہے انتہی۔ اور واقعی یہ شکایتیں جو اس حکایت میں ہیں اسی طرح جو اس سے پہلی حکایت میں ہے مجھ پر سب سے زیادہ اشتد و اشق اس لئے ہے کہ جن ذات مقدسہ کے ساتھ غلامی کی نسبت کو اولاً وبالذات اپنے ایمان کا مدار قطعاً اور جن اکابر کے ساتھ محبت و عقیدت کو ثانیاً بالعرض اپنے کمال نجات میں مؤثر طناً اعتقاد رکھوں نحوذ باللہ انہی

کی شان مبارک میں مجھ کو گستاخ بتایا جاوے اور گستاخی بھی وہ جسکی مجھ کو خواب میں بھی ہوا نہ لگی ہو۔
 حکایت سابقہ کی درایت تو اوپر گزر چکی اور اس حکایت کی درایت کے لئے میری تقریرات و
 تحریرات کے غیر محدود و غیر معدود مضامین کافی ہیں نمونہ کے لئے بعض اقل قلیل کا پتہ
 عرض کرتا ہوں ملاحظہ ہوا ظہور ص ۴۵ اور رسالہ یادیاں تمام۔ اور الامداد باب ص ۳۶
 ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ جہیں اُن مذکورہ بالا مولوی صاحب کا بھی ایک کلام ضمناً مذکور ہے اور
 وعظ فوائد الصحبہ در مجموعہ اشرف الموعظا کلاں حصہ اول مطبوعہ ساڈھورہ ص ۵۲ و ۵۳ اور
 تنبیہات وصیت میں فہرست صاحبین للبیعت اور مسودہ وعظ فضل العابد بیان کردہ
 ربیع الثانی غالباً جو کیرانہ میں حکیم اسماعیل ہاشمیرہ زادہ مولوی محبوبا لہی کے پاس ہے جس میں حضرت
 شیخین کبیرین مصداق یکساں دونوں کی تفضیل بعض وجوہ سے حضرت شیخ العرب والعم
 رحمۃ اللہ تعالیٰ پر مخصوص ہے اگر تتبع کیا جاوے تو بکثرت ایسے مقامات ملینگے جنہیں فضائل
 ان اجلہ کے مصرع میں امام عوالی کی کتاب الزہد کے متعلق جس مضمون کا مجھے شبہ کیا گیا ہے مجھ کو
 اولاً دیکھ کر حیرت ہو گئی کہ اے اللہ یہ کیا قصہ ہے میں نے اپنے ذہن میں اوسکا کوئی وجود نہ
 پایا لیکن احتیاطاً اپنا کلام ٹوٹنا شروع کیا تو اتفاق سے وہ مقام مل گیا دیکھا تو اوس میں کسی
 بزرگ کا نام تک نہیں صرف لفظ "ایک شیخ" لکھا ہے معلوم نہیں اسکی تفسیر کس دلیل سے خود
 کر لی گئی میں نے بہت سوچا دو امور بطور احتمال ذہن میں آئے یا تو ایسا ہوا ہے کہ اس مضمون کا
 دوسرا جزو جو کہ ایک اعظ بزرگ کی حکایت ہے یہ جزو میں نے البتہ خود حضرت رحمۃ اللہ سے
 سنا ہے شاید اُس جزو کی روایت میں کسی کے سامنے میں نے حضرت رحمہ کا نام لیا ہوگا سامع
 کو غلطی سے اُس پہلے جزو میں یاد رہ گیا اور اس غلط سے اول اوسکو تفسیر میں غلطی ہوئی
 پھر دوسروں تک اوسکا تعدیہ ہوا۔ یا ایسا ہوا ہے کہ شاید کسی کو یہ مقولہ حضرت رحمہ کی طرف منسوب
 منسوب ہو کر پہنچا ہوا اور اوسنے اپنے اوپر قیاس کر کے یہ سمجھا ہو کہ مجھ کو بھی اسی طرح حضرت
 کی طرف منسوب ہو کر پہنچا ہے اسی بناء پر یہ تفسیر کر لی گئی بہت پرانی بات ہے خوب محفوظ
 نہیں لیکن دو امر پر حلف کرتا ہوں ایک یہ کہ میں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے یہ مضمون
 نہیں سنا کسی ایسے شخص سے سنا ہے جسکا مقصود اس قول سے اپنی کم ہمتی کیلئے ایک سہارا

ڈھونڈنا ہے مگر مھکواُس شخص کی تعین یاد نہیں رہی دوسرے اسپر حلف کرتا ہوں کہ مقصود اس کے
حضرت رحمہ اللہ پر کبر نہیں ہے۔ باقی جس عنوان کا ذکر اُس دلسوزہ کے کلام میں ہے اُس عنوان کے
الفاظ مجازی کے شیخ طریقت ادنوخہ ہیں سوا دل تو یہ الفاظ معلوم نہیں کس کے ہیں لیکن جبکہ
بھی ہوں میرے ذہن میں جو اسکے معنی متبادر طور پر آؤں آئے وہ یہ ہیں کہ باوجود درجہ مجازیت
کے بھی انسان سے لغزش ہو سکتی ہے تو اہل کمال کو بھی اپنی اصلاح سے غافل نہ ہونا چاہئے تو
مجازیت اُس درجہ کا عنوان ہے نہ کہ لغو بالذات شیخ کی تنقیص کہ ایسے کو کیوں مجاز بنایا اسکی
بہت سی نظریں خود اپنے مجازین کے متعلق جا بجا تحریرات میں منصب ہیں چنانچہ اسوقت ایک
موقعہ نظر کے سامنے بھی ہے الامداد بابۃ محرم ۱۳۳۷ھ ط ۲ کہ اوسمیں ایک صاحب پر جن کے
مجاز ہونے کی عبارت میں بھی تصریح ہے کہ تقدیر لٹاڑ پڑی ہے اس مقام پر ظاہر ہے کہ یہی مقصود
ہو کہ مجاز ہو کر بھی بے فکر نہ ہونا چاہئے کہ اُس حالت میں بھی خطائیں صادر ہو سکتی ہیں۔

روایت

احقر نے اس درایت کے مضمون کا خلاصہ اپنی جماعت کے بعض حضرات اکابر کی خدمت
میں (جو لباس خلت احمدیہ سے پیراستہ ہیں) عرض کیا تھا اوسکا جواب بنجامہ عنایت جوارشاد
فرمایا اور اصاغر کو جسکی توقع اکابر سے ہوتی ہے اوسکا خلاصہ یہ ہے معلوم نہیں کہ لوگوں کو
کیا مزا آتا ہے کہ غلط روایتیں پہنچا کر اہل خیر کے قلوب گود کھاتے ہیں مجھ نا چیز کو جو تعلق اور
محبت پہلے تھا وہی عقیدت بچھرا لٹا موجود ہے ۵

آل نیست کہ حافظ لاہر ت رود از خاطر | آل وعدہ پیشیں تا روز پس باشد

جو قلبی محبت اور جسکو ذخیرہ آخرت سمجھہ کھا ہو وہ انشاء اللہ بدل نہیں سکتی جو روایتیں پہنچی
ہیں او نہیں مبالغہ سے بہت کام لیا گیا ہے انتہی ملخصاً بقدر الضرورة۔

ہر چند کہ اس تحریر کے بعد بوجہ حصول طمانیت کے اس مضمون درایت کی حاجت نہ رہتی خصوصاً
اس کے بعد جبکہ بفضلہ تعالیٰ مشافہتہ بھی ہر پہلو سے اطمینان و یقین حاصل کابل ہو گیا لیکن
دو خیال سے اسکو باقی رکھا گیا ایک یہ کہ بہت قریب احتمال ہے کہ بعض کو اس درایت کے

مضمون کا علم نہونے سے کچھ دسا دس باقی رہتے دو ستر یہ کہ اس کے ضمن میں میرا اعتقاد
ہوا اپنے اکابر کے ساتھ ہے اور اس کا علم میرے تمام متعلقین کو بھی صریحاً و مقصوداً ہو جاوے
تا کہ مرور زمانہ پر بھی اُن میں اس کا تغیر محتمل نہ رہے۔ فقط

حکایت (۵)

سیرا طبعی معمول تعلق و عدم تعلق کے بارے میں اس تفصیل سے ہے کہ جن صاحبوں کو
مجھے کسی قسم کی خصوصیت نہیں اونے اگر کوئی امر ناگوار پیش آوے میں اُس سے عملاً ذرا
متاثر نہیں ہوتا اور جب کو خصوصیت ہے اونہیں جو بیعت نہیں اونے ایسے امور کا
پیش آنا چونکہ طبیعت پر شاق ہوتا ہی ہے اگر باوجود کوشش رفع کے یا اس ہو جاوے
تو ایسی حالت میں صبر میں تکلیف ہوتی ہے اور ہمیشہ شکایت۔ حکایت کرتے رہنا موجب
بے مزگی جانبین کا ہے اس لئے طریق اسلم سمجھ کر اونے عرض کر دیتا ہوں کہ میں آپ سے
صرف عام مسلمانوں کا سا برتاؤ رکھ سکتا ہوں خدمات خصوصیت سے معافی چاہتا ہوں
باقی اُن سے بھدا اللہ انقباض بالکل نہیں رہتا طبیعت بالکل خالی ہو جاتی ہے ممکن ہو کہ کسی کو
اپنے نفس پر قیاس کر کے اس کا یقین نہ آوے مگر یہ یقین دلانا میرے اختیار سے باہر ہے اور
جو مجھے بیعت ہیں اونے بھی یہی برتاؤ کرتا ہوں مگر رفع انقباض کے لئے اُن سے ایک اور
شرط لگاتا ہوں کہ وہ کسی بزرگ سے علی الاعلان بیعت بھی ہو جاویں اور جب تک وہ
ایسا نہ کریں اونے طبعی انقباض رہتا ہے جو کہ بوجہ غیر اختیاری ہونیکے معصیت نہیں۔

شکایت

اس کو مزاج کی سختی بتلایا جاتا ہے۔

درایت

تفصیل مذکور فی الحکایت سے ظاہر ہے۔

حکایت (۶)

ایک میرا معمول متعلق مہمانداری و اردین کے یہ ہے کہ جن حضرات سے کوئی خاص خصوصیت ہو خواہ اس خصوصیت کا منشاء کوئی سبب ہو یا کسی مہمان کی کوئی خاص حالت مقتضی اختصاص کو ہو اور قیام بھی اونکا مطول نہ ہو اونکی خوشتر مستضیافت اوسی طریق معناد سے ہوتی ہے جو عام طور سے معمول ہے۔ اور جسے کوئی ایسی خصوصیت نہیں اور آنا بھی اونکا محض استفادہ کے لئے ہے اونکو اپنے طور پر دکان وغیرہ سے انتظام طعام کا کرنا ہوتا ہے۔ البتہ اگر اونکے پاس خرچ نہ ہو اور وہ مجھکو اطلاع دیں تو بشرط گنجائش (اور الحمد للہ اکثر گنجائش ہوتی ہے) اونکو نقد خرچ دیدیا جاتا ہے اور اکثر سے خرچ کے متعلق خود پوچھ بھی لیا جاتا ہے۔

شکایت

اسکو بہت بے مروتی اور خشکی بتلایا جاتا ہے۔

درایت

اول تو طبعاً مجھ میں آزادی ہے روزانہ ایسے امر کا انتظام کرنا جسکا دوسرا سہل طریق بھی ہو موجب خلجان ہوتا ہے اور خرچ دیدینے میں کوئی خلجان نہیں ایک منٹ میں بے فکری ہو جاتی ہو پس اس انتظام میں مجھکو راحت ہے اور مہمان کو کوئی کلفت نہیں تا نیا معاملہ کا مقتضای بھی یہی ہے دیکھئے مثلاً لگ اپنے مقدمات کے لئے عدالت میں جاتے ہیں اور اسکا کوئی موقع نہیں رہتا کہ تحصیلدار ہی آئیں دعوت کریں ہماری آسائش کا انتظام کریں جبکی بنا صرف یہی ہے کہ جب ہم اپنی غرض کے لئے گئے ہیں تو ایسی توقع کے کوئی معنی نہیں پس جب یہی بنا یہاں پائی جاتی ہے تو ایسی توقع رکھنا اور اس توقع کے خلاف پر شکایت کرنا اگر بے معنی نہیں تو کیا ہے اسی طرح جن صاحبوں کو میں سفر میں خود نہ لیجاؤں بلکہ وہ اپنی مصلحت سے میری ہمراہ چلیں باستثناء بعض خاص حالات کے ان ہمراہیوں کو بھی اپنے طعام کا انتظام کرنا پڑتا ہے

میزبان پر بار ڈالنے کی ان کو اجازت نہیں اس مقام پر ایک فائدہ علمیہ حق ضیف کے متعلق
مرقاۃ جلد رابع ص ۳۹ سے نقل کرتا ہوں وعامة الفقهاء على انه اداى لضیافة من مکارم الاخلاق
وحجتهم قوله صلى الله عليه وسلم جائزته يوم ليلة والجماعة العظيمة والمنحة الصلة فذلك لا يكون
الامع الاختيار وقوله فليكرميدل على هذا ايضا اذ ليس يستعمل مثله في الواجب اختلف انها على
الحاضر والبادي ام على البادي الى قوله لان المسئلة مجرد في الحضر المنازل ولا يشتري في الاسواق انتهي
قلت وان رايت الوجوب من قوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فقد وجر مثل هذا اللفظ في فاليس لواجب بالاجماع كما في اخر الصفحة
المذكورة بروایت الطبرانی عن ابی امامة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما انتهي۔

آخری التماس

ان شبہات کے پیدا ہونے میں حسب طرح زیادہ دخل کسی کی بخش یا عدم تدبیر کو ہوا۔ سی طرح
فی الجملہ ان اسباب کو بھی ہے (۱۔) میری طبیعت کی سادگی اور صاف دلی اور میری عادت
میں حکمت عملی متعارفہ کا نہ ہونا سوا کسی تبدیل تو ممکن نہیں مگر ایک درجہ میں اسکی تلافی جماعت
انتخاب مذکورہ فی الخطبہ کی نظر ثانی سے ہو جاوے گی (۲۔) کام کا زیادہ ہونا اور وقت کا
کم ہونا جس سے مجھ کو بعید پہلوؤں پر غور کرنے کی گنجائش نہیں ملتی اور ممکن ہے کہ کہیں عبارت
میں بھی ابہام و اجمال رہ جاتا ہو اور اختصار میں تو میں ہمیشہ سے بدنام ہوں۔ اسکا انتظام
یہ سوچا ہے (خصوص جب سے بہشتی زیور پر اعتراضات سنے گئے ہیں) کہ تصنیف تالیف
کو اتنا کم کر دیا جاوے کہ حکم معدوم میں ہو جاوے۔ استفتوں میں باستثناء رشتہ اذو
نادر دوسرے حضرات علماء کا حوالہ دیدیا جائے اور تربیت باطن کے مضامین میں
علاوہ حضرات مندرجین فہرست صاحبین للبیعت تنبیہات وصیت کے اگر کوئی صاحب
خاص میرے مذاق کے موافق جواب چاہیں اونکو تتمہ سادہ تنبیہات وصیت کے مضمون
اخیر کی فہرست والوں سے رجوع کرنے کا مشورہ دیا جاوے یہ تتمہ اس سال کے بعد ملحق ہے۔

(۳) اکثر جواب میں عجلت جس کی ایک وجہ وہی مندرجہ ہے جس کا انتظام اوپر لکھا گیا ہے اور ایک وجہ طبعی تقاضا ہے اسکا تدارک بھی مثل تلافی سبب ملے کے ہو۔

(۴) تحریر و تقریر کی کثرت۔ اور پیری و مریدی کا سلسلہ بفضلہ تعالیٰ پہلے ہی سے اتنا کم ہے گویا کہ گم ہے اور جو یہ تعلق رکھتے بھی ہیں اُن کو اس تک کی بھی اجازت نہیں کہ کسی کو بیعت ہونے کی رائے چھیں یا اپنے کو عبارات میں میرے نام کی طرف منسوب کریں سو امر اول کے تدارک کے لئے علاوہ تلافی سبب ملے کے احباب کے یہ استدعا ہے کہ مکتوبات کی نقل میں تقلیل کریں اور امر ثانی کا تدارک ایک تو یہ سوچا ہے کہ اختلاط و سفر بہت کم کر دیا جاوے اور وعظ سفر میں قریب قریب بالکل موقوف کر دیا جاوے اور وطن میں بھی کم کر دیا جاوے۔ دوسرا یہ سوچا ہے کہ احباب سے استدعا کرتا ہوں کہ ملفوظات میں سے صرف وہی ضبط کئے جاویں جس کے قریب قریب الفاظ محفوظ ہوں کیونکہ روایت بالمعنی میں اگر اصل مطلب بھی محفوظ ہے تاہم اثر بدل جانا مستبعد نہیں اور مذکورہ بعض شبہات کا اس سے بھی ناشی ہو جانا عجب نہیں خلاصہ اس دستور العمل کا جو کہ اب اختیار کیا گیا ہے وہ جو حکم سعدی فرماتے ہیں ۵

۱۱۶

دندان سگت دہان مردم بستند
وز دست و زباں ہمہ حرف گیران بستند

آنانکہ بجنج عافیت بنشستند
کاغذ بدریدند و قلم لیشکستند

اب ان انتظامات کے بعد بھی اگر کوئی ذلت ہو جاوے اگر واقعی ہے تو وہ خاصہ بشر ہے اور اگر غیر واقعی ہے تو دوسرے عوارض کا اثر ہے۔ ولقد احسن صاحب المختار فی قولہ نشرًا۔

ولعمری ان اسلامۃ من هذا الخطر لا من عن علی البشر

ولا غرو فان النسیان من خصائص الانسانیہ و الخطاء والزلل من شعائر الادمیہ

وفی قولہ نظمًا ۵

ولہ تتیقن نزلة من تعرف

وکم حرف الاقوال قوم و صحفوا

وجاء لبشی لم یرده المصنف

اذا العلم لا تعجل بعیب مصنف

فکم افسد الراوی کلاماً بعقلہ

وکم ناسخ اصحی لمعنی مغیرا

هذا وقد قدس سرہ

نتیجہ سادہ تنبیہات و وصیت مذکورہ خاتمہ رسالہ

حکایات الشکایات بابتہ منصف

مضمون اول - علاوہ چھتیس حضرات مذکورین تہہ سادہ منصف کے ذیل کے اصحاب کو بیعت و تلقین کی اجازت دی گئی (۳۷) مولوی محمد اسحاق صاحب بردوانی مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ مولوی لین (۳۸) مولوی ابوالحسن صاحب ضلع اعظم گڑھ بلاتی پورہ (۳۹) مولوی محمد ذاکر صاحب ضلع چانگام ڈاکخانہ ہاٹ ہزاری موضع چندر پورہ (۴۰) مولوی مظفر احمد صاحب ضلع نواکھالی ڈاکخانہ بسور ہاٹ موضع چرپرہتی (۴۱) مولوی حاجی میر عاصم ابن میر شریف قصبہ منزلہ ضلع اودھ صوبہ قزاقان ملک روس (یورپ)

مضمون ثانی - بعض کتب و مواظب جدیدہ التالیف بترتیب سلسلہ سابقہ (۵۰۱) خیر المروری فی سفر الثانی اگلے گورکھپور (۵۰۲) حکایات الشکایات (۵۰۳) تہہ ہذا (۵۰۴) انوار الحقائق ملفوظات نزد مولوی انوار الحق (۵۰۵) وصیت الوسیٰ ایضاً نزد مولوی وصی اللہ (۵۰۶) جلوہ یوسف ایضاً جزوے حسن الغریز نزد مولوی یوسف (۵۰۷) المنطقی ملفوظات و مکتوبات خاصہ -

مواظب (۵۰۸) الاتباع نزد حکیم محمد مصطفیٰ (۵۰۹) الارشاد ایضاً (۵۱۰) مفتوح الخیر نزد مولوی احمد حسن صاحب (۵۱۱) تاسیس البنیان علی تقویٰ من اللہ و رضوان نزد مولوی اشفاق الرحمن (۵۱۲) الصلوات علی الصابرین علی مافات نزد مولوی ظفر احمد (۵۱۳) الاجتماع مع الاتباع (۵۱۴) الاسماع لذوات القناع (۵۱۵) الطبقات (۵۱۶) السبقات (۵۱۷) علو النصار (۵۱۸) الاسلام الاسمی (۵۱۹) الاسلام الفعلی (۵۲۰) الاسلام المحمدي (۵۲۱) المغفرہ (۵۲۲) الذنوب (۵۲۳) الانابہ (۵۲۴) الاتباع قبل الاقتراع (۵۲۵) ذم الکذب الاستکبار (۵۲۶) عاقبتہ التقویٰ - اور ان اخیر چھ وعظ کا مجموعہ ملقب ہر اعظم الخطاب فی التوقی عن العذاب کے ساتھ (۵۲۷) اداۃ المختلوع (۵۲۸) طرح اللغو (۵۲۹) فن الزکوۃ - (۵۳۰) صبح بنارس (۵۳۱) المختار الفجور (۵۳۲) الباطن (۵۳۳) الظاہر (۵۳۴) الاول

مضمون رابع۔ ۱۔ بہشتی زیور کے بنگلہ میں ترجمہ کرنے کی اجازت لینے کے لئے مولوی عبدالحکیم صاحب پھولپور پوسٹ گوشگاؤں ضلع میمن سنگہ کا خط آیا۔
 (۲) مولوی دین محمد صاحب فیروز شاہی نے فروع الایمان کے ترجمہ سندھی کا ارادہ خیرپور ضلع لاڑکانہ سے ظاہر کیا۔

(۳) ابراہیم محمد پوریہ نے رانڈیر ضلع سوہاگ پور سے اطلاع دی کہ مولوی غلام محمد صاحب رانڈیری نے بہشتی زیور کا ترجمہ نو حصہ تک اور بہشتی گوہر وغیرہ کا ترجمہ گجراتی میں کیا ہے۔
 مضمون خامس۔ ۱۔ تتمہ ضمیمہ متعلق نکل صفہ مندرجہ ضمیمہ تتمہ خامسہ۔ یہاں سے سوالات کا جواب صرف تحقیقی جاتا ہے جو صرف طالب تحقیق کو نافع ہوتا ہے گو مشکک کو اوہیں گنجائش شبہ رہتی ہے بعض لوگ کسی کے اسکات کی غرض سے الزامی جواب کے طالب ہوتے ہیں جو موقوف ہے مطالعہ کتب خصم پر نہ وہاں نہ اسکی فرصت نہ اسکا انتظام اور نہ مذاق کے موافق۔ نیرودہ باوجود مسکت ہونے کے شافی نہیں کیونکہ اس سے منشاء اشتباہ زائل نہیں ہوا ایک دوسرا شبہ پیدا ہو گیا جو بعض اوقات اور مضر ہوتا ہے اس لئے ایسے جوابوں کی کوئی صاحب استدعا نہ کریں۔

مضمون اخیر و عود آخری التماس

رسالہ حکایات

چونکہ مجھ کو فرصت بہت کم اور ڈاک کی بہت کثرت ہے سہولت طالبین کے لئے اپنے احباب میں سے ایسے حضرات کی فہرست لکھتا ہوں جو ذکر و شغل وغیرہ کے متعلق کافی تعلیم فرما سکتے ہیں معمولی حالات میں ان حضرات سے خط و کتابت کریجئے۔ جن صاحب سے بھی طبیعت کو زیادہ مناسبت ہو۔

(۱) مولوی احمد حسن صاحب خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون ضلع مظفرنگر۔

(۲) خواجہ عزیز الحسن صاحب محلہ کرم علی میرٹھہ شہر۔

(۳) مولوی محمد مصطفیٰ صاحب محلہ کرم علی میرٹھہ شہر۔

- (۴) مولوی محمد عیسیٰ صاحب مدرس اسکول کوننس کالجیٹ کنٹونمنٹ بنارس۔
 (۵) مولوی محمد عیسیٰ صاحب ہیڈ مولوی گورنمنٹ اسکول ضلع مرزا پور۔
 (۶) مولوی حبیب اللہ صاحب پرشین ٹیچر لٹ پور ضلع جھانسی۔
 (۷) مولوی علی احمد صاحب مدرس عربی قصبہ مبارک پور ضلع اعظم گڑھ۔
 (۸) مولوی وصی الدین صاحب اعظم گڑھ حال مقیم تھانہ بھون خانقاہ امدادیہ۔
 (۹) مولوی ظفر احمد صاحب مدرس عربی گڑھی پختہ ضلع مظفرنگر۔
 (۱۰) مولوی عبدالغنی صاحب مدرس عربی پھول پور ضلع اعظم گڑھ۔
 (۱۱) مولوی عبدالرحمن صاحب موضع بھراڈا کھانہ دیدار گنج ضلع اعظم گڑھ۔
 (۱۲) مولوی عبدالمجید صاحب پھراڈا ضلع مراد آباد۔
 (۱۳) مولوی محمد یوسف صاحب بجنوری مقیم تھانہ بھون خانقاہ امدادیہ۔
 (۱۴) مولوی خلیل الرحمن صاحب موضع کوہنڈہ ڈاکخانہ پونی ضلع اعظم گڑھ۔
 (۱۵) مولوی شاہ لطف رسول صاحب مقیم تھانہ بھون خانقاہ امدادیہ۔
 (۱۶) مولوی عبدالحلیم صاحب ضلع بردوان ڈاکخانہ بڑا شام بازار موضع پنڈیرہ۔
 (۱۷) مولوی فضل علی صاحب موضع تہلوٹہ ڈاکخانہ مکہ ضلع بارہ بنکی۔
 (۱۸) مولوی نور حسین صاحب مقیم تھانہ بھون خانقاہ امدادیہ۔
 (۱۹) مولوی ابوالحسن صاحب موضع ضلع اعظم گڑھ محلہ بلاقی پورہ۔
 (۲۰) حاجی شیر محمد صاحب گھوٹکی ضلع سکتر (سندھ)

نوٹ ۱۔ ان صاحبوں سے بھی عرض کر دیا گیا کہ اگر کسی تحقیق میں انکو خلجان ہو یا حق سے مشورہ کر لیں نیز اگر
 کسی تحقیق کے بعد کسی طالب بھی خلجان ہو یا انکو مشورہ دینے کے لئے بھی حاضر ہے۔

۲۔ ممکن ہے کہ بعض حضرات کا پتہ بدل جاوے لیکن امید ہے کہ ان ہی کو پتہ خط بھیجے سہوہ جہاں سب سے اوکو مل جائیگا
 اور اگر کچھ بھی نہ پہنچو تو احقر سے پتہ درپت کر لیا جاوے اگر معلوم ہو گا اور اگر خط و کتابت معلوم ہوتا ہی رہتا ہو تو انشاء اللہ

تعالے تبادلا دیا جائیگا۔ والسلام

اشرف علی عفی عنہ
 منتصف ۱۳۷ھ

اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرہ کے اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشائے اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ مقرر ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے مقررہ کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دو پہل پر چھ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پر سچے ابتدا یعنی حسب ۱۳۳۵ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو لگی خواہ بذریعہ منی آؤر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب وسط سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاو لگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) مقیم خانقاہ تھانہ بھون۔ مدیر کمرش فرما کر مشکور فرماتی رہے گی۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق مجلہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطلب و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دلیل اس عقد
کے جواز کی رو سے
مطبوعہ ۱۲۹۶
جلد دوم ص ۹۶
۱۹ د پر مذکور ہے
۱۲ منبر

طالع

ناظرین کرام کو معلوم ہے کہ اجماع مطبع سے احقر کے ساتھ جناب مولانا مولوی
 شبیر علی صناہر طرح سے شریک حال رہے بہت زیادہ کام مطبع کا خاص کر تصحیح و
 فراہمی مضامین وغیرہ انجام فرماتے تھے جنکی خاص عنایت و کاشگریہ ادا نہیں ہو سکتا
 لیکن اب یکم اپریل ۱۹۷۸ء سے مولانا مصوف نے اپنی کچھ مصلحتوں کے باعث
 مطبع سے سبکدوشی حاصل کر کے اپنے آپکو دیگر دینی کاموں کی طرف لگایا ہے
 مطبع میں اب مالی یا انتظامی تعلق مولانا مخرج کا نہیں ہے آئندہ سے رسالہ الامداد
 وغیرہ کیلئے فراہمی مضامین میں (جماعت انتخاب الیافات) جو خالقہ میں
 مقیم رہتی ہے مدیر کی امداد فرمایا کریگی۔ لہذا بغرض آگاہی یہ علان شائع کیا جاتا ہے
 کہ آئندہ جملہ خط و کتابت و ترسیل زر وغیرہ بنام احقر فرمائی جاوے۔
 رفیق احمد مدیر رسالہ الامداد و مالک امداد المطابع تھا بھون